

الافتاء الإفتائي

الافتاء إلى زكية بنت عبد الله بن محمد بن أبي بكر
الشرقي، ص ١٤٧

تحقيق

عبد المصطفى

دار التراث العربي

بدائع التراث

الأملاك الفُصلى

للقاضى أبى زيد عبد الله بن عمر بن عيسى الدبوسى
المتوفى عام ٥٤٣٠ هـ

تحقيق

عبد الفتاح دامت عطا

مكتبة المطبع والنشر
دار التراث العربى للطباعة والنشر
ميدان الشهيد الحسينى ت ٩٣٦١٤٥

الطبعة الأولى

١٤٠٨ هـ — ١٩٨٨ م

جميع حقوق الطبع والنقل والتصوير
محفوظة للناسِر

مطابع دار التراث العربي
ت ٩٣٦١٤٥ - القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

* بين يدي الكتاب :

ان قلت : ان هذا الكتاب قد بلغ به صاحبه الأمد الأقصى بين
شوامخ التراث الاسلامي فما عدوث الحقيقة .
وان قلت : انه من غرائب العلم والفكر الذي لم يسبق اليه في
كثير من فقراته وموضوعاته فقد أنصفت وعدلت .
وان قلت : انه انتفاضة حرة نباءة في عالم التأليف ، وثورة على
النقول وعلى السطحية والتكرار فهذا هو الواقع الذي لا مرأ فيه .
وان قلت : هو فقه جديد للسلوك الاسلامي الصحيح الخالي من
البدع والأوهام ، سحيق الغور ، شامل النظرة ، متحرك الآفاق ، فهو
ناطق بكل ذلك ، وبغير ذلك من وجوه التفوق والابداع .

هذا الكتاب فكرة محددة مركزة سبرها مؤلفه ، ودان في داخلها
وحولها في منهج متكامل منظم كاف وشاف بحيث لم يدع فرصة لمنتقص
ولا مجالاً لمعترض .

ولم يلجأ مؤلفه الى النقول عن غيره من العلماء وترجيح مذهب
على مذهب ، بل كان كتابه صورة لعقله وحده ، ولانعكاس الفكرة
الاسلامية في مرآة قلبه هو ، وهذا ما كنا نريده ، ولا زلنا نريده
من كل فكر مسلم .

وعقل مؤلفه كما يبدو من كتابه لون من الهندسة العقلية ان
صح هذا التعبير ، يحكم الفكرة ، ولا تحكمه الاستنطادات والتفريعات
ولا العواطف التي تنتهي الى البكاء والعواء على ماضٍ مجيد دون أن
يرسم الطريق ، ويضع على جادته الأعلام والأضواء .

هو كتاب في غرائد المعرفة وشوارد العلم وغرائبه .
 أو كتاب في علم قبول الأعمال .
 أو هو الأمد الأقصى لمعرفة الانسان نفسه وربّه ، والوصول
 بالنفس البشرية الى حقيقة الحرية .
 وأخيرا يمكن أن نقول : انه تحد ناجح مبارك لمن كانوا يميلون
 على فقهاء مذهب أبى حنيفة بالتجريح والجهل بالسلوك ، وبكل ما يتصل
 بالآخرة من المعرفة ، وقد أتى هذا التحدى ثمارا كنا نرجو أن تكثر
 من أجلها التحديات .

* * *

* من بركات الحكيم الترمذى :

مال الحكيم الترمذى رحمه الله في كتابه « المسائل المكنونة » (١)
 على فقهاء مذهب أبى حنيفة ، واتهمهم بالغطرسة والكبر ، والغرور
 بالفقه وبمجالس العلم وحلقاته ، والنأى عن كل ما يرق به القلب
 من علوم المعاملات وشئون الآخرة .
 والحكيم الترمذى كما هو معروف كان حنفيا ثم أصبح شافعيا
 ثائرا ضد الأحناف ، وهو على جلالة قدره لا يريد الا الخير على كل
 حال ، ولا نستطيع رميه بالتعصب لأنه رجل شهد له سيرته بالزهد
 والعلم والنصح لكل المسلمين .
 ونستطيع أن نرجح أن هذا التحدى قد بلغ أبا زيد الدبوسى
 على صورة من الصور ، لأن فكرة كتابه وعمق أفكاره ، وانفراده بالكثير
 منها ، واعتماده على الفهم الذاتى للكتاب والسنة دون أقوال النظراء ،
 وحتى تبويب الكتاب ، كل ذلك يوحى بأنه كان رغبة في اثبات منزل
 رفيع على القدر من المعرفة لعلماء مذهب أبى حنيفة ، حتى ولو لم يكن
 الدبوسى متعصبا هو الآخر لمذهب بعينه ، اذ أنه ثار على كل من يتعصب
 لواحد من الأئمة دون كتاب الله وسنة رسوله ، وفقه الصحابة ، فهذا
 مجال نور النبوة ، وما بعده من العصور كان نور العلم ، ونور النبوة
 أعظم توفيقا من نور العقل ، والأئمة أنفسهم لم يتعصبوا لواحد من
 الصحابة بعينه ، بل اختار كل منهم رأى واحد في نازلة ، ورأى آخر

(١) حقق هذا الكتاب الدكتور محمد ابراهيم الجيوشى ، وقامت
 دار التراث العربى بنشره عام ١٩٨٠ م

في نازلة أخرى حسيما شهدت له به الحجة ، وقد أغاض القول في هذا المصنار في الباب الأخير من كتابه حينما تحدث عن الأنوار الأربعة : النبوة ، والخلافة ، والعلم والحجة ، والعقل ، وصلتها بسياسة دولة الاسلام حتى بلغ القرن الرابع الذي ساد فيه القول بالرأى واستحر التغالب أو كاد .

لهذا كان هذا الكتاب بحق من بركات الحكيم الترمذى الذى استطاع بكلمة نقد بناء أن يمس عبقرية نادرة بين علماء المسلمين فأبرزت لنا مثل هذا الكتاب .

* * *

* الدبوسى والمحاسبى :

ويمكن القول كذلك بأن الدبوسى قد اطلع على ما كتبه الحارث ابن أسد المحاسبى المتوفى عام ٢٤٣ من الهجرة ، والذي كان فثا جديدا في عصره في عالم التأليف الرفيع .

وحجتنا في ترجيح اطلاع الدبوسى على ما كتب المحاسبى : أن الدبوسى اتبع طريقة المحاسبى في التأليف على أساس أن سائلا يسأل وهو يجيب .

والحجة الأخرى : أن كليهما اتجه نحو تحليل النفس البشرية ، وتتبع خداعها ، وحاول الوصول بها الى لون مرضى من التكامل والطور . والمعاملة السوية للحق والخلق على السواء ، مع تكامل في الفكرة والمنهج ، واعتماد على النظر الذاتى ، والفقه الشخصى للكتاب والسنة ذوقا لآرايا .

فلقد كان علماء السلوك قبل المحاسبى يبدون ملاحظاتهم على صورة أقوال محكمة مركزة تشبه الحكمة ، نقدا لسلوك ملقو ، أو توجيهها نحو سلوك قويم ، أو تنبيهها على خدعة من خدع النفس ، أما وحدة الموضوع ، أو وحدة الفكرة في الكتاب الواحد فلم تكن قد طرقت مواهب السابقين بعد .

وجاء المحاسبى بفطرته الصافية ، ومزاجه السليم ، وروحه الشفافة الواعية ، فأنضحت عنده وحدة الموضوع ، وبرزت لديه الفكرة الذاتية التى لا تعتمد على قول الغير الا في مجال الاستثناس والتأييد ، واختلقت بحوثه من التفصيل كما في الرعاية لحقوق الله ، الى الاختصار كما في القصد الى الله ، ثم أمكن أن نقول بولادة الفكرة الواحدة للكتاب

عنده في آداب النفوس اذا استثنينا الرسائل الصغيرة التي تبحث في موضوع واحد عنده ، كالمراقبة وبدء من أناب الى الله ، وفهم الصلاة والتوهم فلم تستعص أن تكون موضوعا واحدا يجمعها وعناوينها •
أما الدراسة النفسية والعناية بالتحليل النفسى فقد كان المحاسبى رائد المضمار بلا منازع •

أما عند الدبوسى فلا نعرف له كتابا في السلوك الا الأمد الأقصى ، وفيه نضجت الفكرة الواحدة للكتاب على مستواها الرفيع الذى لا يقل في دقته عن منهج الدراسات الحديثة في عصرنا الحاضر • أما كتابه : الأسرار ، الذى نرجح أنه هو الآخر في السلوك فلم نعرثر عليه بعد • ويمكن أن نقول : انه تأثر بالمحاسبى في الوصايا وآداب النفوس وبدء من أناب الى الله ، فهناك تشابه في طريقة البحث بين هذه الكتب والأمد الأقصى ، وان كان الدبوسى كالنحلة تمثّل الزهر في داخلها ، فيستحيل الرحيق الى شيء آخر لا يمكن كشفه الا بعملية تحليل معقدة •

واذا كان الدبوسى قد تحدث في أثناء كتابه في كل الموضوعات التى طرقتها سابقوه وأخصهم المحاسبى الذى يمكن اعتباره أول مؤلف في هذا المضمار ، فانه امتاز بأنه صنع هيكلًا من فكرة معينة محددة سنوضحها قريبا ، ثم جعل الحديث عن الموضوعات السلوكية المعروفة بمثابة الكساء الجميل لهذا الهيكل تبرز به مفاصل جماله وسحره وروعته •

واذا كان المحاسبى رائدا لمدرسة التحليل النفسى الاسلامى ، ومدرسة الموضوع المتكامل ، ومدرسة الطهر والنقاء والصفاء ، فان الدبوسى خير من سار على الدرب ، وارتاد مجاهل الطريق ، وغاص في أعماق اللجة ، وربط بين أصول الفقه وأصول السلوك ، كما ربط بين مظاهر الطبيعة ومظاهر النشاط الانسانى ، أو بعبارة أوضح بين العالم الكبير والعالم الصغير •

* الدبوسى ولاحقوه :

أبرز من كتب عن الانسان وسلوكه وأسراره بعد المحاسبى والدبوسى ممن نعرف : الراغب الأصفهاني والشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربى ، والوزير لسان الدين بن الخطيب •

أما الراغب ففى كتابيه : الذريعة الى مكارم الشريعة ، وتفصيل
النشأتين • وأما الشيخ الأكبر ففى : التدبيرات الالهية فى المملكة
الانسانية ، وأما لسان الدين بن الخطيب ففى : روضة التعريف بالحب
الشريف •

أما كتابا الراغب فهما أقرب الى فلسفة الأخلاق منهما الى السلوك
الصوفى ، أو السلوك الاسلامى فى المعاملات القلبية بين الانسان والحق
والخلق • وأقرب الكتابين شبها بالأمد الأقصى على تقصير عن بلوغ
شأوه هو تفصيل النشأتين •

وأما التدبيرات الالهية فهو وثيق الصلة بالأمد الأقصى ، غير أن
الشيخ الأكبر هو خير من تمثل الفلسفة وطوعها للفكرة الاسلامية
من جهة ، وخير مرتاد جرىء للمجهول الذى لا يرتاده غيره ، وهو فى
نظرى بمثابة الرحالة الجريء من هواة الأدغال والكهوف والمسابع ،
يركب طائفة ثم يسقط بها فى أى واد من وديان المجهول ، وبعد ذلك
يتأقلم بسرعة بين سكانه ، وينسجم معهم دارسا ومعايشا على مستوى
عظيم من اللباقة والفهم •

لقد كان ففتح ابن عربى سابقا على سلوكه ، ولذلك كان جريئا
فى البحث ومنازلة المقامات لا يشق له غبار •

أما الدبوسى فهو رائد من رواد المجهول هو الآخر ، ولكنه يعرف
أين يضع قدميه أولا قبل أن يستقر به المقام •

وعلى أى حال فمن المرجح أن الشيخ الأكبر قرأ للترمذى
وللدبوسى ، فهناك تشابه بين حديث الشيخ الأكبر عن الزمان وعن
الفصول الأربعة وصلتها بالعبادة ، وبين حديث الدبوسى عنها من ناحية
صلتها بأصل الانسان •

وأقرب الثلاثة اتصالا بالدبوسى : الوزير ابن الخطيب فى روضة
التعريف • الذى قال عنه : انه كتبه معارضا به ديوان الصبابة لابن حجلة ،
لكن من وجهة الحب الالهى ، لا من وجهة حب العذارى والغانيات •

وابن الخطيب كفرمه ابن خلدون خير من يخفى ما فى نفسه ويحكم
الاخفاء • فكتاب ابن حجلة هذا لا يستحق المعارضة بهذا الجهد المضنى
الذى بذله لسان الدين فى روضة التعريف •

وعلى أى حال فهناك فكرة واحدة رسمها لسان الدين وبنى حولها
كتابه هى : أن النفس أرض ، والحب الالهى بذر ، والانسان فلاح •

غكيف يقوم على زراعة الحب الالهى فى أرض نفسه • ومن هنا تطرق حديثه حول تطهير النفس ، وما ينشأ فيها بعد التطهير من أنوار ، ثم عن الحب كعنصر أساسى يقوم عليه بناء الكون كله ، وتعرض للحب بين ألحان الموسيقى وبين الكواكب • الى آخر ما أفاض فى الحديث عنه من موضوعات لها من الجدة والعمق نصيب كبير ، كما أنه ابتكر عناوين لموضوعات ليست مألوفة من قبله ، وبلغ فى الأناقة حتى أصبح كتابه منسجما مع موضوعه من كل الجهات (٢) •

والدبوسى هو الآخر : فكرة تدور حولها الموضوعات ، وتجديد فى التوبييب ، وتأنق فى العرض ، حتى بلغ فى بعضها الأمد الأقصى من أدب المحاريب •

الا أن ابن الخطيب أكثر من النقول وان كانت شخصيته واضحة تماما ، بعكس الدبوسى الذى لم ينقل بعد الكتاب والسنة الا قولاً لابن أدهم غير منسوب ، وقولاً للصديق رضى الله عنه ، وقولاً لعمر ابن الخطاب رضوان الله عليه ، وحكمة واحدة غير منسوبة ، وثلاثة أبيات من الشعر • ولم ينقل غير ذلك شيئاً عن عالم أو زاهد أو ناسك •



* الأمد الأقصى والتصوف *

حينما تقع أبصارنا فى عصرنا الحاضر وما قبله على دولة المجازيب وما يتردد فيها من شطحات نابية يبدو فى ثناياها التصنع لحاجات فى نفس إبليس ، وعلى ما اخترعه بعض الشيوخ منذ القرن الرابع الهجرى من وسائل تهدف الى حماية ذواتهم ، وتنأى عن حمائية الانسان بوجه عام مما لم يقل به كبير من الشيوخ ، حينما نرى ذلك فاننا نعذر الذين يعارضون التصوف كمذهب فى السلوك على هذه الصفة من التدهور والانحلال •

وحينما تقع أبصارنا على تلك النماذج المنيرة التى تمثل بحق ظهر الفطرة ، وجمال الانسانية ، والايمان قولاً وعملاً بالحق ، والحب الذى يشيع من كل جوانبها ، ورقة القلب بالرحمة ، وفناء الذات فى سبيل أسعاد الآخرين ، والاثير بما فى اليد على خصاصة ، ونور الايمان

(٢) الكتاب طبع لأول مرة من تحقيقنا . نشر دار الفكر العربى بالقاهرة .

والذكر يذكر المشاهدين له بالله ، والفزع من الشر والخطيئة ، وانفساح الأفق ، والدوام على التدبر والتذكر والزهد والورع ، حينما نلمس ذلك في نادر من الأفراد في العصر الحاضر ، أو بين أعيان السالكين في تاريخنا الغابر ، فاننا نرفض الغلو الذي يأتي على القيم كلها لخلل واقع في بعض بنائها ، كما نرفض الاطراف في التعصب لمذهب على ما فيه من عورات وقبائح ، ونقف في الوسط ننادي بسيادة القيم الروحية ، ونبذ ما يشوه جمالها من مطامع الانسان الرخيصة .

فالتصوف كقيمة خلقية وروحية سامية كان منذ قديم عرصة للدعاء ، فلا أملك للنفس البشرية وأشد أسرها من التعظيم والتوقير ، واجتماع الخلق ، وطاعة الأمر ، مما لا يتيسر الا للربانيين من الخلق الذين غنيت مراداتهم في مراد الله ، فصدعوا بالأمر ، واستعبدوا له في فخر واعتزاز ، فكساهم الله من لدنه عزة الايمان التي تقصر دونها كل عزة .

والادعاء تؤازره النفس دائما بالتصنع لمظاهر الصلاح على فساد في الطوية والارادات ، ومن ثم تجنح النفس الى حماية صاحبها من الفضيحة ، وتخترع من الآداب ما يهيئ لها المناخ الصالح لخدعها ولنماء الفساد في ثوب خادع من الصلاح .

وكان ما قبل من تحريم ارتياد مجلس خلاف مجلس الشيخ ، وتحريم الاعتراض على أى عمل من أعمال الشيخ حتى ولو خالف الشريعة بظاهره ، ومن هنا برزت فكرة السرية في السلوك ، كما برزت فكرة التأويل ، ثم التآليه ، وأصبح الشيخ ربا لا ربانيا كما يقول الدبوسي .

ونمت تلك الأفكار الرخيصة في بيئة الجهل كما ينمو (الميكروب) بين العفن ، وتضخمتم قيمة مثل هذا الشيخ في عقيدة الجهان ، فأصبحت الخوارق المختلفة ، وتخويف الناس من بطشه فوق قيمة السلوك ، وقيمة الحق .

وأصبحت رواية الكرامة في كثير من كتب المتأخرين فوق قواعد السلوك ، على ما فيها من غلو وزيادات ياباها ذوق الاسلام الرفيع . وأصبحت أرواد الشيوخ أولى من القرآن وأدعية الرسول صلى الله عليه وسلم ، فكل ما يصيب المرید من نكسات انما يرجع أولا وأخيرا الى التقصير في الورد عن مواعده ، وليتهم ألزموا المرید بأورادهم

بعد القرآن وأدعية الرسول والأذكار الشرعية ، بل أغفل الجهال كل تلك الأصول واتجهوا نحو الورد وحده وفي ذلك الانحراف كله .

أما ربط المريـد بحلقة شيخ واحد لا يتعداه الى غيره فمما رأينا من السلف الصالح من قال بهذا ولا حث تلاميذه عليه ، فكل عظيم منهم أخذ عن غير واحد ، بل ان أبا الحسن الشاذلي رضى الله عنه كان كان يقول لمريديه : ان رأيتم أعذب من هذا المـورد فردوه ، وما على أى انسان وقع تحت تأثير تلك البدعة الا أن يقرأ تاريخ أحد الكبار من السالـكين الى الله ، وتواريخهم فى تناول أى يد بحمد الله ، ليرى أن هذا الكبير أخذ عن عدة من الشيوخ .

ولا حجة مطلقة فى القول بقصور الهمم وعدم طاقتها على ارتياد المشارب المختلفة ، بل ان العكس هو الصحيح ، فالهمة القاصرة تحتاج الى تلوين المشارب لقمع كابوس الملل والكسل ، ما دامت المشارب كلها تحوم حول الكتاب والسنة ، وصحة المعاملة بين العبد والرب ، وبين العبد والناس .

وأما فكرة عدم اعتراض المريـد على أعمال الشيخ ولو كانت بظاهرها مخالفة للشرعية فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بهذا الأدب يتبعه أصحابه معه وهو المنزه عن مخالفة ما يدعو اليه . وقد رأينا عمر بن الخطاب رضى الله عنه يعترض الرسول صلى الله عليه وسلم ويجذبه من ثوبه ليمنعه من الصلاة على زعيم المنافقين . بل لقد رأينا صلى الله عليه وسلم يعاجل أصحابه بتفسير ما قد يبدو فى الظاهر مصدرا للشك فيعرفهم بأن من معه انما هى أهمهم صافية ، ويعلل هذم المـباهرة بأن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم من العروق ، وهو الطاهر المعصوم قبل بعثه وبعد بعثه ، والصادق للأمين فى الجاهلية والإسلام على السواء .

على أن حلقات التصوف المتأخرة نزعت الى التركيز على الذكر وحده ، ولم تكن يتطهير محل الذكر بقدر يكفى لتهيئته للاستفادة من الذكر ، فاننا نرى من المتأخرين من يتعاطون المخدرات ويذكرون الله على تأويل مسقيم ، ثم يعدون فعل المخدر فى عقولهم حالا ، كما يعدون ثورة نفوسهم اذا فتر فعل المخدر فيها ارهاصا ببلية محيطة بالكون كله ، وهم بهذا الوعى يستحقون الرحمة والعلاج كمرضى لا كشيوخ يأخذون بأيدي الناس فى طريقهم الى الله .

وإذا كان كل عصر لا يخلو من الأخيار فإن من واجب المفكرين أن يبصروا الناس بخطئهم في هذا المسلك ، وتوجيههم نحو الأخيار ، ونشر التراث الواعي الذي يعنى بالتطهير قبل العمل •

ولقد عنى المحاسبى رضى الله عنه بفكرة التطهير قبل العمل ، وأفاض القول فيها في آداب النفوس • وعنده : أن التخلي عما انعقد عليه القلب من رذائل وأدواء باطنه هو ذكر الله ، كما أنه المقصود الأول من الدين ، والإنسان مطالب بترك الشر كله ، وليس مأمورا بفعل الخير كله •

والشر شر كله ، وإذا خالط الشر صالح الأعمال استحالت إلى شر • ووقع العابد في الشر من حيث لا يشعر •

ويرى : أن العكوف على خصلة واحدة من الشر وتدريب النفس على التوبة منها ، واحكام تلك التوبة ، ثم الانتقال إلى خصلة أخرى ، وهكذا هو موضوع السلوك ومعناه ومقصود الله ومراده •

ويقرب في « القصد والرجوع إلى الله » حين يتحدث عن المعرفة وحركاتها في القلب والروح : أنها تنصبغ بالشر فتتخذ حركتها إذا كان القلب منعقدا على خصلة من خصال السوء^(٣) •

ولقد وفق الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود في وصف المحاسبى بالصوفي الثائر ، إذ أنه بالفعل كان ثائرا لا على فساد السلوك النفسى والروحي فحسب ، بل كان ثائرا على التجار والجند والقراء والنسك والصوفية ، حتى لقد وصف بعضهم بأنهم أصحاب غلظة وجهل بالأخبار ، وعلم الإنسان أن يسلك بنفسه ، وقال : ان الإنسان الذي استنزل الطير من السماء ، وغاص أجواف البحار ، وحفر باطن الأرض بحثا عن الثروة لا يعجز مطلقا عن تفتيش نفسه ومراقبتها •

نحن اذن بين تيارين ، أولهما : أن نلهث وراء الخوارق والأسرار ونعتبرهما أساسا للسلوك ، ومقياسا للرجال دون سلوك ، ودون تطهير ، ودون مسارعة إلى عمل الخير ، ودون ترتيب للأعمال حسب أولويتها واتباع الأولى فالأولى •

وثانيهما : أن نصرف الأنظار عن الخوارق ، وأن نحطم الحواجز التي صنعها الجهال ، فنرتاد ما يلائمنا ويلائم الاسلام من الحقائق

(٣) قامت دار التراث العربى بنشره عام ١٩٨٠ م بتحقيقنا •

والمجالس ، ونعنى بنشر التراث الواعى ، الى جانب كتب السنة التى تنير طريق العمل ، والى جانب كتب السلوك النبوى ، لنحجب بهذا النور ظلام بدعة الانسان فى السعى وراء الخوارق ، ذلك السعى الذى يدفعه الى الايمان بالكواكب والأوفاق والأزياج ، فيكفر جنانا وان آمن لسانا كما يقول الدبوسى •

ولقد قرر الدبوسى : أن بعض السالكين غلوا فغالوا : لا قدرة لمخلوق مع قدرة الخالق ، ولا خلق بغير قدرة ، والله خالق كل شىء ، وما خلق الله بقبيح ، فارتكبوا المناهى وعاقروا الملامى ، وأصبحت العبادة عندهم صراخا ، وتأويل القرآن تتفزع منه القلوب • ويبدو أن تلك كانت بوادر « القلندرية » الذين قالوا : يكفى صفاء القلب وما على العبد بعد ذلك حرج ، كما أن تلك الفرية كانت أساس دولة المجاذيب فى عصرنا الحاضر •

من أجل ذلك اخترنا كتاب « الأمد الأقصى » للقراء لأول مرة لأنه يخدم السلوك الصحيح الذى لا اعتراض عليه من جهة ، ويرسم الطريق الصحيح الى الله ، وينأى عن الأوهام وخداع النفس وتأليه الفرد ، واستوعب كل نواحي النشاط السلوكى للانسان فى وعى وقوة وعمق •



* أهمية السلوك الروحى فى عصرنا الحاضر :

من المسلم به أن أى جهاز فاسد لا يمكن أن يعطى نتائج مطابقة للحق ، وأن الجهاز القويم يمكن الاعتماد على النتائج التى يعطيها والاطمئنان اليها •

والانسان بوصفه متفاعلا مع غيره بطبعه ، عامل فى بناء مجتمعه على صورة من صور الخير أو الشر تبعاً لمسلماة أجهزته الفكرية التى تتركز فى النفس والعقل والروح ثم الجسد الذى يتبع تلك المحركات على ترتيب معين صحيح •

ويقول الدبوسى : ان الجسد رعية ، والروح رقيب من عند المولى ، والنفس رقيب من الدنيا ، والحواس تخدم النفس ، والقلب يخدم الروح •

فاذا غلب رقيب المولى استأثر له بقية الأعوان والرقباء ، وعلى العكس اذا تفوق رقيب الدنيا •

ولا نشك في قصور مناهج التربية والعلاج الوضعية عن الوصول بالانسان ولا سيما المسلم الى درجة من الكفاية للقيام بالمهام التي ارادها الله تعالى على المستوى السياسى الاسلامى فى الدنيا ، وعلى المستوى الأخرى الذى لا يخلو هو الآخر من خير الدنيا •

ومثل المناهج الوضعية مثل من يصبغ وجه المريض بذات الرئة بالأصباغ التى تعطيه لونا طبيعيا جميلا يخاله الرائي لأول وهلة سليما معافى والداء يهد من كيانه خلف الأستار والأصباغ ، هذا الى معارضة المناهج الوضعية للمنهج الالهى فى جرأة وجهل ، وجرأة الجاهل أخطر شىء على مستقبل أمة الاسلام •

فمثلا قالوا : ان الزهد هو السلبية الاجتماعية ، وهو من دوافع الاستكانة والكسل ، والرضا بالقليل دون طموح ، وليس فى الحرمان خير •

هذا ما يدين به جمهور الناس وعلى رأسهم بعض من أنصاف المتعلمين ممن يتولون تدريب الشباب فى معاهد العلم وتربيتهم •

وأقول أولا : لماذا انحصر الطموح عند هؤلاء الأنصاف فى احراز الملذات والانطلاق فى تناولها ما شاعت لهم البهيمية الحمقاء ؟

أليس هناك ألوانا من الطموح ، ومجالات أخرى له لم تمس عقولهم ولا نفوسهم ، ومنها التفوق فى العلم ، والتفوق فى قوة الشخصية ، وفى الروح المعنوية وفى القدرة على مواجهة مختلف الشدائد فى حزم وعزم وأصرار ؟

ثم أقول : أى هو المؤمن القوى ، أهو الذى اعتاد الطعام المعين ، والنوم على الفراش المعين ، والاقامة فى بيت له مواصفات معينة ، أم هو الذى يتكيف فى أى بيئة ، وعلى أى مستوى من مستويات الطعام والنوم ؟

وهل فى ساحة الحرب خيار لطامح الى رفاهية الحياة ؟ أم ان المنصور فيها هو الصبور على الجوع ، القادر على النوم بين الصخور ، الذى يستمتع بلحن الطبيعة ما لا يستمتع بلحون العازفين ، والذى يأوى الى ركن الله الشديد ما لا يركن الى شعارات الفلاسفة الذين خرفت عقولهم وانحلت طبائعهم ؟

فالزهد تدريب على الحياة في مختلف البيئات والمستويات دون
 ضجر ولا تغير في ميول الانسان ونزعتة نحو العمل من أجل تحقيق
 أهداف الاسلام في الجهاد لاعلاء كلمة الله على وجه الأرض كلها •
 وإذا كان المطلوب من المسلمين أن يقاتلوا حتى لا تكون فتنة
 ويكون الدين كله لله ، أى انهم مطالبون بالهجوم على أمم الكفر دائماً
 حتى يتحقق هذا الهدف ، إذا كان ذلك كذلك فهل هناك من سبب
 لانعكاس موقفنا من موقف المهاجم الى موقف المدافع العاجز عن الدفاع
 منذ العصر العباسي حتى الآن ألا الترف ، والا ضعف ملكة الزهد لدى
 المسلمين ؟

وعلى أى منكر لهذا التعليل أن يرجع الى القرآن الكريم ليعلم
 كيف لعب الترف دوره في تدمير الحضارات البائدة التي قص علينا
 قصصها وأخبارها ، وكيف أن الترف قد عكس المفاهيم في أدمغة المترفين
 فعدوا الخير شراً والشر خيراً • فكان المترفون أول من يواجه المرسلين
 قائلين : « أنا بما أرسلتم به كافرون » (٤) • وتبلدت عقولهم فقالوا
 لشعيب : « ما نفقه كثيراً مما تقول » (٥) • وانتكسوا فقالوا عن
 النبي لوط : « أخرجوا آل لوط من قريبتكم ، انهم أناس يتطهرون » (٦) •
 وقاسوا الانسان بما يملك من مال فقالوا عن النبي محمد صلى الله
 عليه وسلم : « لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين
 عظيم » (٧) • وهم ! « الملائكة الذين استكبروا » (٨) من قوم كل
 نبي ، ودعاة الكفر في كل ملة ، والسوس الذي كان ينخر في بنساء
 الحضارات عبر العصور والقرون المتطاولة في سحق الزمان •

على أن الزهد في الدنيا كان هو المقياس الصادق لصدق قبول
 المسلم الجديد لعقد الايمان المبرم بينه وبين النبي صلى الله عليه
 وسلم والذي كان ينص على الجهاد في سبيل الله بالمال والنفس ،
 وكان ذلك في مواجهة الغطسة القرشية التي غرقت في وحل المال
 فسلكت اليه طرائق الضلال من الربا الى القتل ، بل الى اكرام الجوارى
 على البغاء ازديادا من المال •

(٥) هود : ٩١

(٧) الزخرف : ٣١

(٤) سبأ : ٣٤

(٦) النمل : ٥٦

(٨) الاعراف : ٧٥

لهذا كان انحلال قبضة الانسان عن المال دليلاً على صدق ايمانه
ما في ذلك من مرء .

على أن الزهد ليس معناه القصور في النمو الاقتصادي للدولة
الاسلامية كما فهم هؤلاء . فالمال عصب أمة الاسلام التي طولبت
باعداد القوة لارهاب من تسول نفسه الهجوم على أطرافها ، بالإضافة
الى الهجوم على أمم الكفر بعد استنفاد وسائل الدعوة المشروعة لتقرير
الاسلام كدين ونظام معا ، ولا قوة الا بمال ، ولا مال الا بعمل في
مختلف نواحي النشاط .

ولكن الزهد معناه هو : استواء وجود المطالب البشرية وعدم
وجودها ، أى : برودة وقع الأشياء على القلب . أى : أن تكون الدنيا
في اليد لا في القلب . أى : يملك المسلم وكأنه لا يملك ، ولا يكون
مالكا وكأنه يملك .

فهل هناك قوة على البذل من أجل اعداد القوة عند غير هذا
الزاهد ؟

وفوق كل ذلك فان الزاهد يمكن من الحفاظ على الروح المعنوية
لجند الاسلام على درجة عالية من القوة بمد يد العون الى كل محتاج
على أساس الأخوة ، مما لا يتهيأ الا لزاهد غير حريص .

فالزهد هو عدم الحرص لا عدم العمل ، والزهد هو القوة التي
تدفع الى التكافل الاجتماعي وليس الحرص الذي يدفع الى السلبية ،
والزهد أساس تكوين القوة المالية للأمة ، وهو أساس القوة المعنوية
لجيش الاسلام على الوجه الذي عرضناه في ايجاز .

ولو ذهبنا نستعرض بقية التعاليم الوضعية لطلان بتنا المقال في
غير موضع ولا مقام لتطويل .

من أين اذن يكون مصدر الالتزام في مجال تصحيح الانسان
المسلم ؟

لا جدال في أن مصدر الالتزام الذي نجح المسلمون في تجربته في
المصدر الأول وصنعوا المعجزات تحت لوائه في مدى ربع قرن من
الزمان لا يكفى في عصرنا الحاضر لتصحيح دولة واحدة ، لا جدال في
أن هذا المصدر الالهى هو الأولى والأجدر بالالتزام لوجه الله ، ومن
أجل كرامة الانسان ، واختصارا للزمن ، ووصولاً الى الهدف المنشود
في أقرب وقت .

فلا تفيدنا الكتب التي تبحث عن أسرار الانسان واعجازه في مجال الخوارق ، فالانسان العربي بوجه خاص ، والمسلم بوجه عام قد سقط من قمة حضارة عريقة ، والسقوط من قمة الحضارة يدعه في غايية من التخلل والاضطراب ، وتزويده بوسائل الحصول على الخوارق كتزويد المريض بقدر من المخدر يمنحه طاقة من النشاط المؤقت لا يلبث بعدها أن ينهار الى أسوأ مما كان عليه .

ولا تفيدنا الكتب التي تنزع الى تخويله من الاعتراض على الشيخ ولو خالف الشريعة بظاهره ومن ارتياد مجلس غير مجلسه ، لأنه والحال هذا سيقع فريسة سهلة للخوف والفرع بعد ما أضناه الخوف الموروث طوال قرون عديدة .

لا يفيدنا الا الكتب التي تعنى بإصلاح العطب من أساسه ، وتواجهنا بعيوبنا في صراحة ، وتفتح أمامنا باب الثقة بالله ، وتؤنسنا الى جواره وعونه دون خوف ولا فزع ولا محاولة للاستعباد ، ولا ربط للانسان بخوارق انسان آخر .

من أجل هذا كان المحاسبى والدبوسى — فى كتابه هذا — هما أصلح المرشدين فى عصرنا هذا ، ومن أجل هذا قدما « الأمد الأقصى » كدرس شامل لانسان الحضارة التي سقط من قمته منذ قرون طوال .

* * *

* فكرة كتاب الأمد الأقصى :

قصد الدبوسى من كتابه هذا كما قال فى مقدمته الى بيان الأمد الأقصى الذى يصل اليه السالك فى طريقه الى الله ، والأمد الأقصى فيما أبيح له شرعا من العمل الدنيوى لدرك الحظوظ العاجلة ، بحيث يكون تعدى الأمد الأقصى فى السلوك الى الله غلوا ووقوعا فى الكفر ، وتعدى الأمد الأقصى فيما أبيح له من العمل لدرك الحظوظ العاجلة تقصيرا فيما خلق لأجله من معرفة الله ، ووقوعا تحت سلطان العبودية للدنيا وللنفس .

وتحقيقا لهذا الهدف رسم هيكلا لكتابه ، ثم بنى حوله أفكارا تبرزه وتوضحه بحيث يستتير الطريق ، وتستبين المعالم .
أما الهيكل الرئيسى ، فهو : أن الانسان عبد ، فقير ، مأمور ، مسجون فى مملكة الأعداء . وعليه أن يتلمس طريقه الى العتق بدل

العبودية ، والغنى بدل الفقر ، وليكون أمرا بدل أن يكون مأمورا ،
وحررا بعد أن كان محبوسا .

أما أن الانسان عبد فلأنه خائف لتحقيق مشيئته ، فقد يشاء من
الخير الكثير ، ولا ينال الا المقدور له من خالقه . وكان مقتضى العتق
الذى يدعيه الانسان لنفسه أن يحقق ما يريد مما يشاء . فهو بحكم
مخلوقيته عبد لمن خلقه ، فإذا ادعى العتق بما ملك وتصرف ، وبما
اتسعت عليه الأملاك فحكم غيره من بنى جنسه فانه في هذه الحالة
يقع تحت سلطان العبودية لبنى جنسه من الخدم والحشم والعبيد
وهو يحسب أنه حر ، فانكس من عبوديته لخالق الكل الى عبودية
لمخلوق مثله من حيث لا يشعر ، لأنه يشغل نفسه وقلبه بتملق عبیده
وخدمه وحشمه وجنده ليحفظ على نفسه ملكه وماله .

وأما أنه فقير ولو ملك ما ملك من وغير المال والعتار والمتاع
فلأنه محتاج الى حفظ المال ، ومحتاج الى المال نفسه في بقاء الحياة ،
ومحتاج الى وسائل الاستفادة مما يتناول من غذاء لبقاء حياته ،
ولا سلطان له على تلك الوسائل .

فإذا تحققت حاجته فسمما بها الى الله تعالى فقد أصاب الحق ،
واهتدى الى النهج ، وإذا تسفل بحاجته الى الأرض وما عليها فقد
اغترق الى غير رب ، ووقع في الشرك وما يشعر .

وإذا تحقق الرق والفقر فقد تحقق الأمر ، وأصبح العبد مأمورا
بما يخلصه من رقه وفقره ، ويرفعه الى عتقه وغناه ، وهذا الأمر من
أمر هو الله ، وبأوامر هي الشريعة والمنهاج والسبيل ، فقد وجب على
العبد معرفة ذلك كله ، ورياضة نفسه على القيام بحق الأمر لله صفوا
حتى يؤتي عمله ثماره .

والعبد في كل أولئك محبوس في بسيط من الأرض ، فالدنيا سجن
وليست دارا للحرية والمقام . وقد استدل الديبوسى على ذلك بقوله تعالى :
« ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من
نصيب » (٩) . فعلمنا من النص أن الدنيا لأعدائنا الذين ليس لهم
نصيب في العقبى ، وإذا كان ذلك كذلك كان مقامنا فيها على أنها دار
للعُدو ، والاقامة في مملكة العدو لا تكون الا بحكم الحبس .

(٩) الشورى : ٢٠

واستدل كذلك بأن الانسان في الدنيا محبوس عن اصابته ما يريد ، محبوس عن الانتفاع بما يريد الا من حيث يريد الحاكم الجليل خالق السجن والحرية والأسباب •

وخشية أن يظن الانسان أنه هين على الله بحكم خلقه على هذه المقامات الأربع : العبودية والفقر والأمر والحبس ، فقد عقد فصلا في أول كتابه أبرز فيه من خلال حكمة أصل خلقه أنه أفضل من الملائكة والجن ، وعلى لذلك تعليقات فاق بها غيره ممن تحدثوا في هذا الصدد كالراغب وغيره ، وألح على ذلك في كل مناسبة ولا سيما حينما تحدث عن أنوار الانسان ، ولخص ذلك في آخر أبواب كتابه فقال : « قد ثبت أن الله تعالى خلق الدنيا لهؤلاء الوري ، كما خلق لهم الأخرى ، ولا شك أن من خلق له الدنيا والعقبى أفضل من الدنيا والأخرى ، والفضل للضياء في مقابلة الظلماء ، والأنوار ظاهرة من السماء ، وهؤلاء الوري مخلوقون من الأرض ، فلا شك أن فيها أنوارا باطنة يقف عليها البصر الباطن من القلوب أضوأ من الأنوار الظاهرة التي يقف عليها البصر الظاهر من العيون • ثم لا شك أن الأنوار جمعت في القبضة التي خلق منها آدم عليه السلام ، فمنه خلق جميع هذا العالم » •

كما عقد فصلا في أول كتابه كذلك لجهد النفس • بين فيه مدارك الانسان من الحواس الجسدية الى النفس الى القلب الى العقل الى الروح ، وبين كيف تسيطر النفس على الجسد ، وكيف يمكن أن تسيطر الروح التي هي أمير من عند الله على الجسد فتسمو به الى رضا الله وجبه •

وتحدث من خلال تلك الفصول والأبواب عن كل ما عرف وما يمكن أن يعرف من النشاط البشري مادي ونفسي وروحي ، وعن آفات تلك النشاطات وكيفية الخلاص من تلك الآفات •

تحدث عن كل ذلك بعقلية القاضي الفقيه الأصولي ، لا بعقلية الصوفي غير المتفقه الذي يجرى وراء كل وهم •

ثم عقد كتابا آخر كتابه لدعوة النفس الى الله ، واستعرض أنواع الدعاة الى الله ، وكيف تلعب النفس دورها في تضليلهم ، وكيف يخلصون من خداعها ، وتحدث فيه عن مشاهدة الله ، وعن العبادات على مختلف منازل الدعوة ، وكيف تكون نياتها بما لم يسبق اليه ولم يلحق به على الإطلاق •

والأمد الأقصى كما حدد الدبوسى معناه ، هو نهاية منازل المعارفين بالله ، فهذا هو الأمد الأقصى صعودا وسما ، والأمد الأقصى لعاشقى الدنيا ، وهو الأمد الأقصى نزولا وتسفلا .

وقد حرص على بيان الضدين ليزهو من خلال هذا البيان جمال الخير . ويحمد قبج الشر ، وبضدها تتميز الأشياء . وقد تحدث عن هذه الأنواع بافاضة فى باب عقده لأصناف الناس فى الدين ، وتحدث فيه عن أصناف الناس فى الدنيا : التجار ، والزراع ، والصيدون ، والحفارون ، والرعاة .. والأنبياء ، والأولياء ، والصوفية ، والزهاد ، والعلماء ، والفاسقون ، والجاحدون .. وهو فى كل ذلك يسبر الأغوار ، ويتتبع حركات النفس وألوان خداعها ، لا تغيب عنه خدعة .

ولقد عنى الدبوسى ببيان محنة الانسان فى أن خلق عبدا مأمورا فقيرا محبوسا فعقد بابا للمحنة وتتبع ما امتحن به الانسان ، وأبرز ما فيه من نفع وضرر من جهة الدين ، وما فيه من نفع وضرر من جهة الدنيا ، أخذاً وتركاً ، فجاء جامعا لكل ما يواجه الانسان من عوارض فى مختلف أطوار حياته .



* مميزات الأمد الأقصى *

الدبوسى قاض حنفى ، وفقه ضليع ، وأصولى بارع ، وعاش فى « دبوسة » من أعمال سمرقند ، أو فى « الدبوس » من أعمال بخارى ، على اختلاف فى الروايات . وعلى أى حال فهى منطقة حفلت بالعلماء والفقهاء وأئمة الحديث والتصوف ، وفيها ازدهرت الطريقة النقشبندية الصوفية المعروفة ، وشهد شطرا من القرن الرابع ، وثلاثة عقود من القرن الخامس ، وهى فترة كانت قد انحلت فيها روابط دولة الاسلام العظمى ، ونضجت فيها المعارف ، واستكملت المكتبة الاسلامية آلائها فى مختلف فروع المعرفة تأليفا وترجمة وتمثلا .

ولئن كان الفكر الاسلامى قد استقر فى هذه الفترة فى الفقه والأصول والتفسير والحديث ، فقد اضطرب فى التصوف أو فى علم قبول الأعمال .

كانت الأعمال واضحة بشروطها وأركانها وسننها من الناحية الشكلية ، أما من الناحية التطبيقية كما يريد الله تعالى فقد كان هنالك اضطراب دون شك ، اضطراب قديم فصله المحاسنى فى كتاب

« المكاسب » منذ القرن الثالث الهجرى وما قبله لابد أن يكون هو الآخر قد آتى ثماره المرة مواكبا لنهضة المعرفة فى الفقه والأصول والتفسير والحديث وغيرها •

لقد وصل الاضطراب كما رواه المحاسبى الى حد أن « عبدك » الصوفى المتردد حرم المكاسب كلها وقال : ان الدنيا كلها بمنزلة الخمر، والخنزير ما يحل منها الا ما يحل منهما عند المخمصة وخوف التلف •
والى حد أن قال بعضهم : ان الحلال لا يوجد الا فيما يلتقطه المسلم خلف الحصادين •

ومنهم من قال : بل ان الحلال لا يوجد الا فى الكلاء مما تنبته الأرض لغير الانسان أصلا •

وهكذا حاول الجهال الذين وصفهم المحاسبى بالغلظة والجهل أن يستنزلوا الانسان الى مراتب السوائى من الأنعام ، وفى أحسن أحواله الى مرتبة المتسول الذى يعيش على اللقاط والقمامات •

وكان قدرا لازما أن يسقط المسلمون من قمة حضارتهم لحكمة عليا ، هى أن يجربوا بأنفسهم الانتكاس ، ويعملوا على النهوض منه بأنفسهم معتمدين على الله بعد أن تنمو مواهبهم بين آلام السقوط ، فالعرب فى نهضتهم الأولى قد ركبهم الغرور ، ولم يحافظوا على الميراث العريق ، ولم يكونوا مهيبين على هذه الصفة المصمود فى ميدان المنافسة مع غيرهم من الأمم التى نمت والتى ستتمو على مر الزمان ، فكانت دورة التاريخ التى اقتضتها سنة الله قاضية بأن ترجح كفة الغرب على كفة الشرق ، فاذا ما انتهت الدورة رجحت كفة الشرق على كفة الغرب ، وهى الفترة التى نعيش بدايتها الآن ، وهى سنة الله التى مضت من قبل وتمضى الآن ، ولكنها فيما يبدو — والعلم عند الله — ستكون آخر دورة تاريخية يعلو فيها الاسلام على الأرض كلها تحقيقا لوعد الله ، فهذا هو منطق القدرة العليا قدره الله القاهر فوق عباده ، والتى تأبى الا أن تنفذ ارادتها بسيادة الدين كله لله على وجه الأرض كلها ، كما تأبى أن تنتهى مراحل الاسلام الى نهايتها على يد محمد صلى الله عليه وسلم ثم يصل الاسلام الى حد الحد من ضعف أهله وعدم قدرتهم على اعلائه على كل كلمة •

ويبدو والله أعلم : أن الله تعالى قد قدر لاعلاء كلمته أقدارا ادخرها لأوانها على أيدي أقوام لم يقدر ظهور أمثالهم بعدهم ، كما

قدر أقدارا نافذة للعيان في عصرنا الحاضر تحت سلطانها وحدها يمكن الاستفادة بتلك الأقدار المدخرة المحبوسة عن الظهور قرونا متطاولة .
وتوضيحا للفكرة أقول : انه كما لا يمكن اقناع الشائر بخطئه ،
والسكان المعربد بجريمتة وجريرة عمله ، ولا كبح الفرس الهائج الى ما يريد راجه ، كما لا يمكن ذلك لم يكن ممكنا مطلقا أن يقتنع العرب في دولة بنى العباس وما بعدها بأنهم يسقطون من قمة شامخة ليصبحوا أشلاء ممزقة نهبه لكل طامع .

كانوا قد خرجوا من الصحراء فملكوا وسيطروا على أعظم الأمم فاندفعوا في هوج الى الشهوات كما يندفع ابن البخيل المسك بعد وفاته في تبديد ثروته لاشباع ملذاته ، ويطول بنا المقام لو استعرضنا ضحاياهم من أمثال أبى حنيفة المسموم ، وابن حنبل المَقهور ضريا ، وآل البيت النبوى الذين نكل بهم بنو عمومتههم .

وكانت رحمة الله قاضية بحفظ كل ما يفيد خير أمة أخرجت للناس حينما تثوب الى رشدنا ، كما يحرص الأب الرحيم بولده على ادخار ما ينفعه عند كبره والله المثل الأعلى ، فوفق الله اثنين لا ثالث لهما فيمن نعرف الآن يمكن أن يثوب اليهما المسلمون بعد الافاقة من سكرة النعمة ، وسكرة الهوان ، والعزم على الصعود الى قمة التاريخ مرة أخرى : وهما الحارث بن أسد المحاسبى وأبى زيد الدبوسى . فاذا تحدثنا عن مميزات كتاب الأمد الأقصى فانما هي مميزات لتراث الحارث المحاسبى ، وهما أفضل معلمين حبس الله تراثهما حتى قدر ظهوره في هذا الوقت العصيب من تاريخ الاسلام ليكون نبراسا جديدا لم تلعب به يد النسيان والله أعلم .

ويتميز كتاب الأمد الأقصى من بين كتب السلوك والتصوف بما يلي :

أولا : خلوه تماما من الأوهام ، ومن الدخول في منعطفات الطريق التى يبحث السالك فيها عن الخوارق وينسى الهدف الرئيسى من وجوده وسلوكه ، فلا كرامة أعظم من الاستقامة ، ولا قوة أعظم من قوة اليقين .

ثانيا : هو حصيلة تضاف الى تراث المحاسبى فيما يمكن أن نسميه « علم النفس الاسلامى » . في مواجهة علم النفس الغربى والشرقى غير الاسلامى الذى أسر الباب الباحثين زمتا طويلا ، ولعل فتوره في

عصرنا الحالى ارهاصا بولادة علم النفس الاسلامى الذى نأمل : أن يولد قويا زاحفا ، وهو بحمد الله شامل لكل حركات النفس الانسانية من وجهة النظر الاسلامية ، وما علينا اذا لم نقتبس العناوين الموروثة لأبحاث علم النفس الأجنبى . فليست تلك العناوين فريضة ، وما تمسحنا بها الا دلالة على عدم البرء من مرض « حب الاستعباد » .

فلا نجد بين علماء النفس المحدثين من له صبر المحاسبى والدبوسى على تتبع النفس خطوة بخطوة حتى ينتهى الى كشف خدعتها أو يشيد بناجح أعمالها ، كما لا نستطيع أن نجد بين القدامى من العلماء من له مثل تلك الموهبة فيمن عرفنا الى الآن .

فأنت حينما تقرؤه وهو يتتبع الأعياب النفس مع الدعاة الى الله ، وكيف أنها تدعهم يثبتون أقدامهم على طريق الدعوة الى الله ، ثم تلوح لهم بالرخصة الشرعية ، ثم تستدرجهم الى الانفلات وتعدى الحدود ، فانك تقف معجبا مزهوا بالدبوسى ، كما وقفنا معجبين مزهوين بالمحاسبى حينما يتتبع الأعياب النفس مع القراء والعباد الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر وهم يرتكبون المنكر حين النهى عنه ، كما تتبع الأعياب مع النائبين الى الله .

ثالثا : لقد خرج الدبوسى على المصطلح الموروث عن الصوفية خروجا كاملا ، ولم يخرج عن موضوعاته ، وخرج عن مصطلح التبويب الذى اعتادوه وسأيرهم عليه المحاسبى فى كثير من الأحوال .
فأبواب كتاب الدبوسى هى : العبودية — الفقر — الأمر — السجن والمملكة — المحنة والحيلة — أصناف الناس فى الدين — الرؤية والدعوة والبشارة . وهى عناوين مستحدثة تماما ، ولكنها تستبطن موضوعات السلوك التقليدية على صورة جديدة من البحث والفقه خالية تماما من المصطلح .

ومثال ذلك حينما أراد أن يتحدث عن بداية نهاية مقامات العارفين فيقول : « فيصحو وقد قرب سره من النار . حتى كأن اللهب يكاد يمسّه ، وكأن القلب يحسّه ، وإذا النفس التى لا ينجو معها عن النار ممتزجة به مجاورة وإن طحنت بضغطة السكر بعدما كانت محيطة به فى أول الأمر ، فيهاى الله دون النار هيبه من علم أن الدنيا لا تعمل إلا بأمره ، فيتداركه الله بالتوفيق للتقوى عن النفس ، ونصيبيها يصفو

يتقنوا حر الشهوات كما يصفو المؤمن العاصي بعد الحساب بحقيقة العذاب ، فإذا النار برد وسلام ، ومعبر وأمان » •

أليس هذا هو مقام فناء الفناء والبقاء بالله الذى أثر بهذا الاصطلاح فى كتب التصوف السابقة واللاحقة على الدبوسى فيما عدا كتب المحاسبى •

والواقع أن كتاب التصوف الإسلامى لم يوفقوا فى الاصرار على المصطلح ، فقد حدث هذا المصطلح لحبس كتب التصوف عن غير أهلها ، أما وقد شاعت وذاعت والسلوك من علم الأذواق فقد كان الأكثر ربها للمكتبة السلوكية هو البحث دون تقييد بالمصطلح ، فلا شئ يقيّد انطلاق الباحث قدر ما يقيده المصطلح ، وكتاب الأمد الأقصى خير دليل على بركات الانطلاق من القيد وكيف أنها تأتى بما يشبه الاعجاز •

ومن العجيب أن تلك دلالة على ما قلنا من أن الله تعالى ادخر تراث هذين الامامين لهذا العصر الذى ملّ الشباب وكثير من غيرهم كتب السلوك لما فيها من مصطلح ومسلك تقليدى فى التأليف ، حتى يمكن غزو القلوب بنفس السلاح ولكن على صورة مألوغة غير مملولة ، وهو ما يتطلبه العصر دون جدال •

رابعا : نستطيع من خلال هذا الكتاب أن نقف على تعليقات جديدة لقضايا العلم والطواهر الاسلامية الأخرى غير التعليقات التى ورثناها •

وعلى سبيل المثال لا الحصر : هجرة النبى صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة لم نجد من عللها بما عللها به الدبوسى ، وهو : أن البيت أضيف الى الله تعظيما ، فلو أقام به النبى صلى الله عليه وسلم لأضيف اليه كما أضيفت المدينة ومسجدها • والهجرة اشارة الى فضل الايمان على المكان ، فالايمان أفضل من الكعبة • ولا يخفى ما فى هذا التعليق من اشارة الى أن وطن المؤمن عقيدته ، ولو استغلت تلك الفكرة تماما لقم غزو المسلمين للعالم كله فى أقصر وقت ممكن • ههنا السر فى نجاح الزحف الأول للمسلمين والتاريخ خير شاهد •

ومثال آخر نلخصه بتصرف مجرد الاشارة ، وذلك : صلة العلوم التى كانت سابقة على ظهور الرسل وهى : النجوم والسحر والكهانة والطب وصلتها بحفظ كيان الانسان ، وكيف أن كل تبنى جاء بما كان شائعا فى عصره ولكن على سبيل الاعجاز ، وكيف أنها كلها ترجع الى

قوة القلب واللسان والرأس ، وكيف أن القرآن جمع كل ما سبقه من القوى ، وتبعاً لذلك كيف تفوق النبي صلى الله عليه وسلم على كل من سبقه من الأنبياء والمرسل ، ويضيق بنا المقام عن استعراض ما أبدع فيه الدبوسى فى تلك الموازنة من كتاب « أقسام الناس فى الدين » فى هذا الكتاب .

خامساً : للمرة الثانية فيما وقفنا عليه من تراث التصوف الاسلامى نرى كاتباً من كتّابه القندامى يتعرض لسياسة الدولة الاسلامية .

أما أولهما فالحارث المحاسبى فى « المكاسب » وفى « آداب النفوس » حيث ربط بين النصر على العدو وتحقيق جميع المراتب وبين حل الطعام والمشرب والملبس خاصة والطاعة بوجه عام . وكيف وجه نقداً صريحاً لجيش الاسلام فى عصره .

وأما ثانيهما فأبو زيد الدبوسى فى كتاب « الدعوة والرؤية والنبشارة » من هذا الكتاب وبشئ من التفصيل أكثر مما تحدث به المحاسبى .

وخلاصة ما قال الدبوسى : أن الأنوار الكونية أربعة : نور الشمس ، ونور القمر ، ونور النجوم المعروفة ، ونور النجوم غير المعروفة .
فنور الشمس ينسخ كل نور ، ونور القمر دونه ولكن يكفى للمسير ، ونور النجوم المعروفة دونه يهتدى بها البصير ، والنجوم التى ليست بمعروفة ما بها هداية ولا نور .

ويقابلها فى الانسان : نور النبوة ، نور الخلافة ، نور العلم ، نور العقل .

والنور الذى ينسخ كل نور هو نور الشمس وهو يقابل النبوة ، والقمر للخلافة ، والنجوم المعروفة للتابعين وعصر ببنى أمية ، وغير المعروفة للعلماء وعصر بنى العباس .

ويقول : ان نور الخلافة بدأ يتناقص بعدما أصبح بدراً فى عهد عثمان رضى الله عنه ، وحاول الامام أن يرد للخلافة قوتها ببأسه فلم يستطع ، أى : ان هذا التناقص كان أمراً طبيعياً فى عمر الدول والأمم التى قفزت فى قوة الى قمة التاريخ .

ولكن كان الخلفاء قد اهتموا بنور النبوة ، فان الامارة فى عهد بنى أمية قد اهتمت بنور القمر الذى هو نور الخلافة ، ثم جاء الملك

في عهد بنى العباس وكان العقل هو الأساس ، وهو نور النجوم التي ليست بمعروفة ولا يهتدى بها بصير ، وجاء التغالب أو كاد .

وينقد في شدة تعصب الناس لآمام بعينه وعدم أخذهم بأقوال الصحابة الذين أخذ عنهم هذا الامام . حتى أتباع أبي حنيفة لم يسلموا من نقده ، مما يدل على أنه كان رجلا منفسح الأفق ، موضوعيا في بحوثه ، صافيا في فكره .

وهو بعرضه هذا يشير الى أن قوة الأمة الاسلامية لن تعود الا بالعودة الى الأصول التي قويت على أساسها وهي نور النور ونور الخلافة ، أما نور العقل المنفصل عن نور الخلافة فقد كان سببا لانهاياها وزوال حضارتها ، تماما كما قال المحاسبي ، ولكن بشيء من التفصيل والعمق اقتضته طبيعة العصر .

سادسا : الديبوسى شامل النظرة ، فهو لا يفتأ يقارن ويوازن بين الظواهر الملموسة في مجال الحياة ، أو في أحكام الفقه ، وبين الظواهر الغيبية غير الملموسة حتى تتضح أمام القارئ بحيث لا يحتاج في فهمها الى كثير عناء .

فالإنسان المحبوس في سجن الأعداء الفاقد لحريته وهو يظن أنه حرا كالعبد المكاتب أطلق سيده يده في العمل للمؤفاء بكتابته : حر في ظاهر عمله ، عبد محبوس في حقيقة أمره ، وكما يستطيع سيده أن يمنعه من العمل ويعيده الى محض الرق فالله تعالى يحبس عن العبد ما لا يريده له ، ويطلق يده فيما يريد .

والنفس بين القلب والرب كالأرض بين الشمس والقمر ، فكما تحجب الأرض نور الشمس عن القمر فينخسف نوره ويظلم ، كذلك النفس تحجب نور الله عن القلب فيظلم ويتبدل شعوره وهكذا حقق الديبوسى رحمه الله قول الله تعالى : « سترهم آياتنا في الأفق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » (١٠) .

سابعاً : اذا انضم الى هذا الكتاب مختصر في العبادات على طريقة الفقه فانهما يكفيان المسلم كل مهماته الدينية بحيث لا يحتاج الى شيء آخر . فقد تحدث الديبوسى في وسائل قبول الأعمال ، ووسائل المعاملات بين العبد والرب ، وبين العبد والناس ، وتضحيح النوايا

والطوايا في كل ذلك ، ثم تحدث عن العقيدة وصحتها وزود القارئ بالأدلة المقنعة بالايان وتحدث عن أسماء الله وقسمها حسب تعلقها بالإنسان ، ثم عن المحكم والمتشابه وصحة المعاملة فيها ، ثم عن معرفة الله والدعوة اليه ، وعن وسائل المعاش ، وعن أنواع المنحرفين ، وأصناف الصالحين ، ولم يدع مهما للإنسان في دينه الا زوده فيه بما يكفيه الا ما يتصل بشروط العبادات وأركانها وآدابها وسنتها فانه أحال فيه الى كتب الفقه لا سيما كتابه « خزانة الهدى » . أما نوايا العبادات في منازل السلوك المختلفة فقد تحدث عنها بإسهاب .

ثامنا : ولقد وضع الدبوسى أمام أعيننا صورة كاملة للانحراف في السلوك والانحراف عند الدعاة الى الله . فالأباحية التي سادت بعض حلقات الصوفية في عصره ، والتي لا تزال نشطة في عصرنا تعتمد على أن فعل الله جميل ، وعلى أنه لا خالق الا الله ، ولا فاعل سواه ، فاعتنقوا الملامى وركبوا المناهى وعاشوا بغير وعين واحدة ثم عموا وطموا . وأصبحت العبادة عندهم صراخا وبكاء ، وتأويل القرآن تتفرع منه القلوب ، والسياسة الى البلاد عندهم خير من السياحة الى الجهاد ، يقولون : ما لنا وللإسلام ، انما نحن أهل الإصلاح .

والداعى الى الله اذا انحرف عمل لنفسه تحت ستار الدعوة الى الله كما قال المحاسبى في وصاياه : « يزهدون الناس في الدنيا ليأخذوها منهم في المجلس » .

وهكذا تتبع الدبوسى الانحراف حتى لا يقع فيه سالك ، أو لا يعترف بما يبدو لدى هؤلاء من احكام التمثيل ، بل انه وضع العلامات المميزة لهم مما يكشف حالهم أمام الراغبين في طريق الله .

تاسعا : لقد وضع أصولا للسلوك وأصولا للمعاملات بين العبد وربّه على اختصارها جامعة لأصول الشريعة كلها ، يمكن جمعها في صفحات قليلة ، ومن أمثلتها :

- لا حظ للعبد أصلا ، بل الكل لله ، الا جعل للعبد بأمر .
- حقوق الله لازمة لا يجوز تركها الا برخصة لنا .
- حقوق العبد مستباحة بأباحة الا من حيث حجر الشرع .
- الهجر الجميل لأهل الأهواء ما داموا متأولين ، فاذا تعنتوا وجب التصلب .
- الأصل الايثار ، ولا استثناء الا في بعض المواضع .

وهكذا يمتد في بحثه فلا يدع موضوعا الا وضع له أصلا شرعيا ثم تحدث على أساسه فان لم يكن أصل فمقارنة بالشاهد ، أو بأصل آخر معلوم من أصول الفقه .

عاشرا : لم نأخذ على الامام الدبوسي الا نقطتين اثنتين في كتابه قد يدخلان في باب التجوز ولكن دقته المعهودة كان يجب أن تشملهما .
أولاهما : استعمال كلمة العصمة بدلا من كلمة الحفظ للعبد السالك الموفق ، فانه يسمى الحفظ المكفول للسالك الموفق بالعصمة ، ولا عصمة الا لنبي ، وقد نبهنا على ذلك في التعليق .

أما الثانية فانه قال : لا حق لعبد على عبد ، ولا على الله الا تفضلا .
وفاته أن الزكاة المفروضة حق معلوم للعبد على العبد امتاز بها الاسلام ليحفظ كرامة المسلم المحتاج فلا يقع تحت ذل التبرع ، صيانة لروحه المعنوية ، واعداد له ليكون رجلا من رجال حضارات الاسلام عاملا بصدق واخلاص . وقد نبهنا على ذلك أيضا في التعليق .
وأخيرا فان تراث هذا الرجل يجب أن يبرز كله من ظلام الخزائن الى نور الحرية . وقد طبع له كتابان جليلان هما : « تأسيس النظر في اختلاف الأئمة » و « تقويم أصول الفقه » .

وبقى له :

خزانة الهدى

الأسرار

خزانة المفتى

أصول الفقه

أما كتاب الأسرار هذا فلم نعر عليه في مصر ، وسنواصل البحث عنه بعون الله ، ونسأل الله أن يوفقنا اليه لنشره ، فأغلب الظن أنه تحدث فيه عن شيء لم يكتب من قبله هو الآخر .

أيقظ الله منا القلوب مكان العيون ، ووفقنا لاتباع اليقين مكان الظنون وشكر الله للامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود صنيعة في افساح المجال لظهور هذا الكتاب ، نسأل الله أن يتغمده برحمته وأن يجزيه عن الاسلام خير الجزاء . لما أخذ به نفسه من جهاد في سبيل العلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وتابعيه ومن ولاه . . . انه سميع قريب مجيب .

عبد القادر أحمد عطا



الأمم والأقضية

للقاضي أبي زيد عبد الله بن عمر بن عيسى الدبوسي
المتوفى عام ٤٤٠ هـ

✱ الرموز المستعملة في التحقيق :

- (أ) نسخة دار الكتب المصرية •
- (ب) النسخة الخاصة •
- (م) هامش (أ) •
- (/) كلمات سقطت من أحد الأصول •
- [] كلمات أضفناها لتوضيح المعنى (المحقق) •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى أكرمنى بأخ زكا مزاجه ، وأذكى سراجہ ، قد ابتكر
الكلم بنور عقله ، وأدرك الحكيم بتوفيق ربه ، وامتلأ النعم بوفور
فضله ، جالسنى مجالسة مستفيد ، متأمل فى (كتاب)^(١) كل قريب
وبعيد ، فلما قرع سمعه من كلامى بدعه^(٢) نظر الى كالمتعجب لما امتلأ
منى فى سمى^(٣) عينا ، وانتشى من صمى^(٤) أذنا ، طار منه العجب ،
والعجب ، فسأل سؤال ذى عقل وأدب ، فقال :

أيها المتكلم بما^(٥) تصدقه الأصول^(٦) ، وتحققه العقول ، انى
امرؤ خالفت المسير ، لأقف على بصير ، يرفع عن أبصار قلبى من
الشبهات ستورا ، ويكشف لى فى المشتبهات أمورا ، فكم^(٧) سلكت له
المسالك ، وكأنك أنت ذلك •

فقلت : العبد عبد وان سعد نجمه ، وحمد سهمه ، ولكنى أستعين
الله وأستهديه ، فلهه يوفقنى لكشف ما أنت فيه •
هات وفقك الله للصوابه ، ووفقنى للإجابة •

فقال : سعى كل حى لدرك نفع عاجل ، أو لدفع ضرر حاصر ،
واختص العقلاء من بينهم فى المطلب بقصد نفع العواقب ، ثم اختص

(١) سقطت من (أ) • (٢) بدعه : أى : عجيبه •

(٣) فى (أ ، ب) صمى ، والسياق يقتضى ما أثبتناه •

(٤) فى (ب) : سمى • والمعنى أن صمته يوحى بما تنتشى منه

النفوس •

(٥) فى (أ ، ب) : فيما • ورجحنا ما على هامش (أ) من نسخة

ثانية • (٦) الأصول : الكتاب والسنة •

(٧) فى (م) : وكم • نسخة ثانية •

منهم الطبقة العالية ياتعاب الجسوم للرتب السامية • فهل عندك علم بالأمد الأقصى فيما ينبغي للعاقل ألا يرضى^(٨) بدونه لنفسه فيما يسعى؟ فقلت : كلام قصير ، هلك دونه الصغير والكبير ، واني غير هاديك اياه الا بالله العليم^(٩) ، ولا قوة للعبد الا بربه العظيم • أما علمت أيها الأخ الرشيد ، والنجم السعيد ، أنك عبد لا مشيئة لك ، فقير لا ملك لك ، مأمور لا حكم لك ، مسجون في مملكة الأعداء ؟ فقال : نعم ، كتاب عزيز جاءني من رب عزت قدرته ، على يدي رسول مبين ظهرت دعوته ، وفيه : « أن كل من في السموات والأرض الا أتى الرحمن عبدا »^(١٠) .

وقال تعالى : « والله الغنى وأنتم الفقراء »^(١١) .

وقال تعالى : « ليس لك من الأمر شيء »^(١٢) .

ثم أيد هذا المعنى بقوله : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم »^(١٣) .
« وما تشاؤون الا أن يشاء الله »^(١٤) .

وقال تعالى : « من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب »^(١٥) .
فتبين أنها للذين لا نصيب لهم في الآخرة ، وهم أعداؤنا •

ثم أيد به بقوله : « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون • ولبيوتهم أبوابا وسرا عليها يتكئون • وزخرفا ، وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا ، والآخرة عند ربك للمتقين »^(١٦) .

فاذا ثبت^(١٧) أن الدنيا لأعدائنا لم يكن مقامنا فيها الا بحكم الحبس ، اذ العاقل لا يختار المقام في مملكة عدوه بطيبة النفس •
ثم فسر الرسول المبعوث ليعين للناس ما أنزل اليهم فقال :

(٨) في الأصول : أن يرضى • وسياق البحث يقتضى ما أثبتناه .

(٩) في (ب) : العلى العظيم . (١٠) مريم : ٩٣

(١١) محمد : ٣٨ (١٢) آل عمران : ١٢٨

(١٣) الأحزاب : ٣٦ (١٤) الانسان : ٣٠

(١٥) الشورى : ٢٠ (١٦) الزخرف : ٣٣ — ٣٥

(١٧) في (١) : واذا ثبت .

« الدنيا سجن المؤمن ، وجنة الكافر » (١٨) . وهل يسجن المرء إلا في مملكة من يعاديه على سيرته ، أو يضاده في شريسته ؟ وإنما مثل الدنيا (للعبد من الجنة) (١٩) مثل بطن الأم من كل الدنيا للأجنة .
قلت : متعك الله بمحكم الخطاب ، وبمحكم الكتاب ، إن الله آيات في نفسك قبل الصحف والرسول ، تضطرك إلى علم ما قلناه من الأصول ، فالعبد اسم خاص للمملوك من جنس العقلاء ، والملوك اسم (لعاقل) (٢٠) قهر (٢١) بالاستيلاء . وأنت عاقل مقهور بالتكوين والانشاء ، فكنت عبدا مالك من مشيئة فانها (٢٢) عبارة عن نهاية المالكية ، وأنت على ضدها من المملوكية ، ولأنك تشاء من الخير الكثير ، ولا تصيب إلا المقدور .

وإذا كنت عبدا غير أهل للملك ، كنت فقيرا لا أميرا في ملك . وإذا كنت فقيرا غير مالك كنت على حجر ، لا تتصرف إلا بإذن من المالك أو أمر ، وإذا كنت في بسيط الدنيا تحت أمر على فقير — وما استطاع النفوذ منها واحد من الجنس (٢٣) — ، علمت أن المقام بها على هذه الصفات بحكم الحبس .

وأنت لا تتصور مملكة إلا لمن ناكرك فيما قلت فعاداك ، فأنكر (٢٤) العبودية ، فغلب عليه زى الحرية (٢٥) ، واستولى استيلاء الملاك ، وعلا علو الملوك على مدرج الضلال ، في مدة الامهال .
فقال : ازدددت بما قلت بصيرة ، ورجع قلبي عنك بعين قريرة ، فما الأمد الأقصى ؟

قلت : أضدادها . فذكرنا أياها فيما بيننا نهاية الجهة السفلى ، فنتكون أضدادها نهاية الجهة العليا ، وهي : العتق والحرية على نفاذ المشيئة والغنى والملك ، والامرة والحكم ، والولاية والملك ، لنفعل ما نشاء ، ونحكم ما نريد ، وانها الأمد الأقصى على ما تبلغه الأوهام من مزيد .

(١٨) رواه أحمد في المسند ومسلم والنسائي وابن ماجه عن ابن عمر .

(١٩) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(٢٠) سقطت من (١) . (٢١) في (١) : مهر . أي : طبع .

(٢٢) أي : المشيئة . (٢٣) في (ب) : بن الخيس .

(٢٤) في (ب) : ناك في العبودية . تحريف .

(٢٥) في (ب) : فغلب غلبة ذى الحرية .

غقال : فصل عظيم سماعه ، وغرض ظاهر امتناعه . فما نرى
للعبد من رق (٢٦) ربه عتقا وحرية ، ولا ملكا و [لا] مملكة و [لا]
مشيئة ، (فيل من دليل تطمئن القلوب بشهادته) ؟ (٢٧) .

فقلت : نعم ، ان الكتاب الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من
خلفه المنزل من الحكيم الصمد ، شهد بما قلته لك في الدار الآخرة
ونعم الشهيد ، فقال : « لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد » (٢٨) .
« وفيها ما تشتهي النفس وتلد الأعين » (٢٩) .

وقد ذكرنا أن تلك المشيئة عبارة عن نهاية المسالكية ، ولا مالكية
قبل الحرية ، وإذا تحقق الملك لم يكن التصرف بحكم الأمر (٣٠) ، وجاء
الملك ، وإذا جاء الملك تمت النفس درك المنى بأيسر الأسباب ، (وذلك
بمجرد المشيئة والخطاب حتى يقول : كن ، فيكون ، وأنه فوق الحرية
بيقين) (٣١) .

فقال : هذه صفة من عرف بالألوهية ، فكيف بها فيمن اتصف
بالعبودية ؟

قلت : هذه لله تعالى حق بذاته ، وللعبد كرامة من الله تعالى
لعبده بتكوين [الله] ما يشاؤه العبد ، تعالى الله عن الأشباه في شيء من
صفاته (٣٢) .

لأن العتق في اللغة عبارة عن قوة للذات يأمن معها العتيق عن
التملك بأسباب ملك عرفت للرقيق ، من قولك : عتق الطير ، إذا طار
عن وكره ، فأمن أخذ الصائد واستيلاءه عليه بقهره ، وعتاق الطير :
جوارحها من جنسها ، التي أمنت استيلاء أغيارها على أنفسها ، والعبد
بعد دخول الجنة يأمن كل استيلاء ، كما يفعل ما يشاء .

والحرية عبارة عن خلوص حقوق الحر له في نفسه وماله ، وما لأحد
حق على الفائز بالجنة في شيء من أحواله ، فيكون عبدا في ذاته —

(٢٦) في (م) : من رق . نسخة ثانية .

(٢٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢٨) سورة ق : ٣٥ (٢٩) الزخرف : ٧١

(٣٠) أى : لم يكن تصرف الأحرار في الآخرة بحكم شريعة من أمر

ونهى ، فلا تكليف في الأخرى .

(٣١) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(٣٢) في (ب) : في شيء من أشيائه .

فهو مخلوق مكون — عتيق حر في أفعاله وأملاكه ، فهو ممنع مكرم ، أطلق عن (٣٣) حجر المملوكين ، وعنتق عن عبادة العباديين ، وسقط عنه الأمر ، وبناينه الفقر ، وتحقق له الملك ، واستوى على الملك ، لكن عطاء من الملك الأعلى ، فله الآخرة والأولى .

أليس الحر (٣٤) منا يملك عبده شيكاتبه ، فيصير حراً في (حق) (٣٥) يده وفعله ، وهو عبد في ذاته وأصله ؟

غير أن فكتنا عن العبد بالكتابة (٣٦) خاص يحتمل الفسخ ، وفك الله تعالى عن الفائز بالجنة عام ماله من غسخ ، ولنا على المكاتب ضريبة ، والله تعالى أبرأه عن ضرائبه ، وألزمه بمواهبه ، فأشبهه العتيق ، والتحق بطريقه في كل طريق ، لله الحكم ، وله الحكم ، غيفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد ، وهو الحكيم المجيد (٣٧) .

فقال : أوفيتني اليقين ، ونفيت عنى الظنون ، فبين لى السبيل الى دركها ، والسبب للمكها ، فالحه تعالى خلق الآخرة عطاء جزاء ، لا ابتلاء ولا ابتداء (٣٨) .

فقلت : بأربع خصال تنال مدى هذا الكمال :

عامل ربك بقسم العبودية معاملة المسخرات من السماء والأرض والجبال ، فقد ساويتها في منة الانشاء (٣٩) ، وقهر الافناء ، وباينتها بمعرفة حكمة القسام ، فلا تردد بها (٤٠) شكوى وسخطا ان لم تردد بها شكرا على زيادة الانعام .

ثم عامله بقسم الفقر معاملة الوحوش والطيور والأطفال ، فانك وهذه الخليقة في الفقر والحاجة الى الغذاء على مثل ، ولكنك فضلت

(٣٣) في (أ) عنه ، وفي (ب) : عند . وما اخترناه أوضح .

(٣٤) في (أ) العبد . (٣٥) سقطت من (أ) .

(٣٦) الكتابة : اعتاق المملوك يدا حالا وذاتا مالا حتى لا يكون للمولى

سبيل على اكسابه . انظر [تعريفات الجرجاني ٢٣] .

(٣٧) في (ب) : الحميد المجيد .

(٣٨) يعنى : ليست بلا مقابل من العمل .

(٣٩) في (أ) : في سنة الانشاء .

(٤٠) أى بالدنيا .

عليها بنيل آلاء^(٤١) لطلب الغناء وحيل الظفر ، فإن لم تزد بها طمأنينة فلا تزد بها حرصا (مفضيا)^(٤٢) الى حذر .

ثم عامله بقسم أنك مأمور بمعاملة الحيوان الجبر المحمول ، فخذ قاربته في توجه الأمر^(٤٣) اليك ، ووقوعه من الحمل من أمانة الله عليك ، وإنما باينته^(٤٤) باطلاق أحسن الله به اليك ، وجزاء وعده لك ، فإن لم تزد بهما طاعة فلا تزد عصيانا وعتوا .

ثم عامله بقسم حلولك في مملكة الأعداء بمعاملة التاجر النبيل مأوى اللصوص والمهاك^(٤٥) ، فما أنت — اذا حققت النظر — إلا ذلك ، غير أن لك دار أخرى بلا خوف ولا حذر ، وسوقا لربح بلا خسر^(٤٦) ، فإن لم تزد بهما في الرحيل نشاطا ، فلا تفرش بهما للمقام نيسا .
فاذا رضى بقسم الحق ، ولم يتعبك خوف الرزق ، وسارعت إلى الأمور ، وأسرعت بقلبك عن الدنيا المسير ، جاءك عند المنزل^(٤٧) البشير : ملائكة الله : « ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون »^(٤٨) .

خفتهموني في الدنيا على غيب فما أنتم آمنون ، وكنتم فيها مسافرين ، فهلكم في الجنان خالدين .

فقال : صدقت ، ولكنه أمر عسير ، ما أرى عليه عبدا بقدير ، ففى النفوس دواع الى صدها ، وموانع عن ردها ، الا من أعطى فضل بصيرة وتوفيق ، وثبت على سواء الطريق ، فأعزنى أيها المنعم بالتعليم زيادة نور من العلوم ، لعلنى أكرم عند ذلك بشرح صدر من الله تعالى فأهتدى الى الحق ، وأعتصم عن شر النفس والخلق . فبين لى كل ما يحتاج اليه العبد ليصير الحق يقينا ، ونقف^(٤٩) عليه مكيئا .

(٤١) في (ب) : بنيل الأرب . (٤٢) سقطت من (١) .

(٤٣) في (م) : نفوذ الأمر . من نسخة ثانية .

(٤٤) في (م) : باعدته . من نسخة ثانية .

(٤٥) سيأتى تفصيل تلك المعاملة في كتاب السجن والمملكة من هذا الكتاب .

(٤٦) في (١) : سوقا تريح ، واخترنا ما على هامشها من نسخة

ثانية . وفي (ب) : سوقا للربح .

(٤٧) المراد بالمنزل : القبر . (٤٨) فصلت : ٣٠ .

(٤٩) في الأصول : ويقف عليه .

فقلت : غر الى الله تعالى فان الله تعالى مجيب من اضطر اليه ،
وحسب من توكل عليه ، والله تعالى عباد وصلوا بتوقيفه الى الحكم
في محكمات صنعه ، فاستخرجوها بالفاظهم لعباده على موافقة شرعه ،
فبلغوا بذلك مراتب الأنبياء ، وصاروا قادة الأولياء ، قال صلى الله
عليه وسلم : « علماء أمتى كأنبياء بنى اسرائيل » .

وانى قد جالستهم ونور الله تعالى لأبصار قلبي مصباحا ، ثم تضرعت
اليه فأثانى — وله الشكر — لمخلق الحكم مفتاحا ، وانى ذاكر ان شاء
الله لك ما تنشرح به الأمور ، وتهتدى به الصدور ، وشكر الله بالتحديث
بنعمته ، وأظهار كريم قسمته ، ولا حول ولا قوة الا بالله بارئ النهى ،
والصلاة والسلام على رسوله سيد الورى ، وآله مصابيح الهدى ،
والله أعلم .



كتاب جهاد النفس

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله خلق^(١) الدنيا مهلكة ، وباطن الجسم معركة ، والآخرة مملكة ، أراها من سعد ، وأعمى عنها من شقى ، وألحق على من أحاط بمعاركه مهالكة أن يرى نجاته في قراره ، ومماته في غراره^(٢) .
والصلاة على من بعث لها مفسرا فقال مخبرا : « أفضل الجهاد جهاد النفس » .

وذلك في أن الجسم من كل ذى عقل منا مبتلى بأربعة : الروح ، والنفس ، والقلب ، والرأس .

فالنفس تأمر باستعمال الرأس ، وحواسه^(٣) تأمر الجسم وتنتهى للعاجل وهو الدنيا ، والروح تأمر باستعمال القلب عقله ناهية للجسم وأمرة للأجل وهو الأخرى : « فأما من طغى . وآثر الحياة الدنيا . فإن الجحيم هى المأوى . وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى . فإن الجنة هى المأوى »^(٤) .

فالجسم رعية ، والنفس أمير من الدنيا ، والروح — والله أعلم — أمير من عند المولى ، والرأس والقلب وزيران لهما . وعمل الأميرين على سبيل التسخير والإجبار ، وعمل الوزيرين على سبيل الاختيار^(٥) .
ولكل أمير أعوان أربعة .

فالدنيا تعين النفس بقوة تؤتاها^(٦) بوقت من السنة يوافقها ، ويفضل شباب من عمره يرافقها ، وينصر الدنيا على ذلك أبناءؤها من

(١) فى (ب) : الحمد لمن خلق .

(٢) أى : أن من احتوى الدنيا فى قلبه وأحاط الدنيا [المهالك] بباطنه [المعارك] يعشق الدنيا ولا يريد عنها فرارا .

(٣) أى حواس الرأس : السمع والبصر والخيال .

(٤) النزاعات : ٣٧ — ٤١ (٥) وهو الجبر والاختيار .

(٦) فى الأصول : تؤتيها . وما أثبتناه أصح .

جنسه من الآدميين بمخاطبة ظاهرة ، ومن خلاف جنسه من الشياطين بوسوسة باطنة (٧) .

والله تعالى يعين الروح بآفات تسلب القوى بحلولها ، والشبيبة بنزولها (٨) ، (وينصر الله على ذلك عبيد الله من جنسه من الآدميين بدعاء جلي ، ومن خلاف جنسه من الملائكة بالهام خفى) (٩) .
فالجسم ما عاش في الابتلاء أبدا . قال الله تعالى : « خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا » (١٠) .

وذلك في جهاد النفس ، وهو تأول قول (الرسول صلى الله عليه وسلم) (١١) صاحب التنزيل : « أفضل الجهاد جهاد النفس » . فانه العدو الحقيقي المستولى على جسمك ، المأيوس عن موالاته ، وقد قال عليه السلام : « أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك » . وكذلك قال عليه السلام : « رجعنا من الغزوة الصغرى الى الغزوة الكبرى » .
يعنى : من جهاد الكفرة الى جهاد النفس .

فالنفس جاهلة بالروح منكرة اياها ، جاحدة بالآخرة وبمولايها ، والروح عارفة بالنفس (١٢) والدنيا ، وهى رسالة من عند المولى ، فالجسم القالب المؤلف المحسوس بعد الموت ، والنفس والروح ما اتصفتا بالفوت .

أما النفس فيحتمل أن تكون [هى] الطبائع (١٣) الأربعة التى ليست منك بمحسوسة ، من حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة ، التى جعلها الله أصلا لكل ما جبلت (عليه) (١٤) ، ثم جعلها علة لحياتها إذا اعتدلت (١٥) لكونك (١٦) بعضها منها ، ثم نشوئك من فضلها ، وأرتزاقك

(٧) فى (م) : بوسواس باطنه . نسخة ثانية .

(٨) فى (ب) : والشبيبة . خطأ .

(٩) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(١٠) الملك : ٢ .

(١١) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٢) فى (ب) : عارفة للنفس .

(١٣) فى الأصول : الطبائع . (١٤) سقطت من (أ) .

(١٥) أى : كل العالم مجبول من الطبائع الأربع ، وانت بعض من

العالم فتكون مجبولا منها .

(١٦) فى (ب) : لكونها بعضا منها .

من نزلها ، ثم عودتك الى أصلها • وقد أبان الله ذلك لمن كل بصره ، أو قل نظره ، فقال : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم ، خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون • الحق من ربك فلا تكن من الممترين » (١٧) •

وقال : « وهو الذى خلق من الماء بشرا » (١٨) •

وقال : « انى خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون » (١٩) •

وقال : « ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين » (٢٠) •

فتأويلها — والله أعلم — أن بدء الأمر كان من تراب ، فمزج بقبضة من ماء ، فصارت سلالة من طين تنسل من بين الأصابع لو قبض عليها ، ثم مكث ما شاء الله (٢١) حتى اعتدل كأنه حمأ مسنون يقبل التصوير قصوره ، ثم سلط عليه الريح حتى ييس فصار صلصالا (يتصلصل) (٢٢) كالنفخ ، ثم حركه الجبار وأحياء بالحرارة المركبة في الدم حتى استكملت الطبائع فكانت نفسا ، فنفس الشيء عبارة عن هويته ، وهوية الأدمى من الدنيا صورة ومعنى •

(الروح من عند رب العرش مبذوة

وتربة الأرض أصل اللحم والبدن

وهكذا ألف الرحمن بينهما

ليصلحا لقبول العهد والمنن) (٢٣)

ثم لما كان هذا الخلق للابتلاء ، ثم للجزاء في دار البقاء وهى غير دار الفناء وهذه النفس في دار الدنيا داعية اليها كنفوس البهائم قرن الله الروح الناطقة التى هى للملائكة الى هذه النفس (٢٤) ، فأحيا بهما كل هذا العالم ، لتكون الروح داعية الى المولى ، ودليلا على البقاء بعد فناء الأولى ، والله أعلم بحقيقة الأمر ، وهو علام كل شئ • ثم لم يجعل الى هذا العلم سبيلا (٢٥) بقوله : « ويسألونك عن

الروح » قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم (٢٦) الا قليلا » (٢٧) •

بعدما عرّف الفلاسفة النفس وأوضحوا عليها دليلا •

(١٨) الفرقان : ٥٤

(١٧) آل عمران : ٥٩ ، ٦٠

(٢٠) المؤمنون : ١٢

(١٩) الحجر : ٢٨

(٢١) فى (ب) : ما شاء البصير •

(٢٢) سقطت من (أ) •

(٢٤) أى : خلق الله الروح للملائكة ، وخلق الروح والنفس للانسان •

(٢٥) فى (ب) : ثم أبان الى هذا العالم سبيلا •

(٢٧) الاسراء : ٨٥

(٢٦) فى (م) : أى : الروح •

وقال تعالى : « فثقفنا فيه من روحنا » (٢٨) .

وقال : « فإذا سويته ونفخت فيه من روحي » (٢٩) .

فأضافه الى نفسه على الخصوص إضافة تكريم كبيت الله وعبد الله وناقاة الله .

والنفس موصوفة بالذم حتى سميت طاغوتها وأمارة بالسوء ، وكان هواها بخلاف هدى الله . قال تعالى : « ونهى النفس عن الهوى » (٣٠) . وقال : « فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى » (٣١) . قيل : طاغوت كل امرئ نفسه .

فأبان لك أنهما ضدان أميران ، لأن حياة الجسم بهما ، النفس منكرة بالروح لانكارها المولى (والدار الآخرة) (٣٢) وغنائها مع حياة الدنيا ، والروح — والله أعلم — له عرفان بالنفس لأنهما مضافا الى المولى ، وحلت بأمره بالمورى . وقد قطع الشبهة لمن لم تحد أبصار قلوبهم ، وحدت أسماع رؤوسهم قول النبى صلى الله عليه وسلم : « الجهاد جهاد النفس » . فان الروح يضاف الى الله كبيت الله وناقاة الله وجهادها كفر .

وأما الرأس والقلب غوزيران للأميرين المتضادين . الرأس للنفس ، والقلب للروح ، لأن الرأس لا يستعمل الا الحواس . ولا تنال بها الا المنافع العاجلة من الدنيا ، فترى النفس للجسم ما أدركت بحواسها ، وأمرته بطلبها وشرائها ، ولا حظ لها في ذلك ما تدعو اليه الروح من الآخرة وان اجتهدت ناظرة .

وأما القلب فانه ينظر بنور العقل ، وانه كالشهاب للعين ، ونظره : التأمل في المغيبات ليبصر به نفع المغيبات بعين العواقب التى هى باقية ، فترى الروح الجسم ذلك ، فتأمر بترك المبادئ التى هى ماضية ، وقد قال الله تعالى : « فاتها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور » (٣٣) .

(٢٩) الحجر : ٢٩

(٢٨) التخریم : ١٢

(٣١) البقرة : ٢٥٦

(٣٠) النزاعات : ٤٠

(٣٢) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(٣٣) الحج : ٤٦

فبين الوزيرين مصالحة ، لأن درك بصر القلب بالعقل ، وقوام بصره بالدماغ الذى فى الرأس • القلب كالفتيلة ، والعقل كالشهاب ، والدماغ كالزيت ، فأى الأميرين غلب كان الوزيران له ، فسبحان من جمع بين أميرين متخصصين فى جسم واحد لأظهار حكمة المحنة •

ثم أمد النفس بغلبة المجانسة والعدد الكثير ، وسلبها بالعمى عن الروح لطف حيل البصيرة • فالنفس أربعة^(٣٤) ، والحواس خمسة •

ثم أمد الروح وان كانت واحدة والعقل واحدا بمعرفة النفس لترد تهورها بتفكرها ، وقوتها بحيلتها ، فالفكرة أنفع من الكرة ، والحيلة أبلى من القوة •

ثم ظاهر كل واحد منهما بوزيرين بينهما هدنة على غير دخن^(٣٥) ، وجماعة على غير سكن ، ليكن القلب — اذا علمت النفس معها — فيريها فى نفع دنياها (نفع)^(٣٦) مصادرها ، وارتفاع مصالحها بترك مواردها ، لترجع عن رأيها فى اختيار العاجل المكدى^(٣٧) على الآجل المجدى ، الى اختيار ما يزداد نفعه فى الثانى على القليل الفانى ، فتبيع الحاضر بنسيئة^(٣٨) لربح موهوم ، ويزرع الموجود — وفيه اتلافه — لنماء يدوم • فيعرف الجسم عند رجوع النفس الى رأى القلب رجحان القلب عليها^(٣٩) ، فيرجع عن طاعتها^(٤٠) الى القلب ، ويقف لديه ، فينفك القلب بانعزال النفس عن أسر الهوى ، فيعود الى الروح بأمر المولى ومعه الجسم ، فتصير الروح والية وأمرة بتجارة ربحها عظيم ، وزراعة نماؤها نعيم مقيم ، ونهاية عن نقد ستوقة^(٤١) ، وسلعة تزيئها البسوقة ، لئلا تكون (فى الله)^(٤٢) شبهة بعد العقول ، ولا حجة بعد الكتاب والرسول ، وكان فضل الله عظيما ، فالحمد لله على آلائه حمدا كريما •

(٣٤) أى : الطبائع الأربعة كما سبق أول الكتاب •

(٣٥) الدخن : أى على غير عداوة •

(٣٦) سقطت من (أ) • (٣٧) المكدي : غير المفيد •

(٣٨) النسيئة : البيع دون نقد الثمن •

(٣٩) فى الأصول : عليه • خطأ •

(٤٠) فى الأصول : طاعته • خطأ •

(٤١) الستوقة : الفاسدة • (٤٢) سقطت من (أ) •

أيها الجسم المبطل ، قد بينا لك جهادك ، وجهة ابتلائك ، ومولاك
ورسوله الداعي اليه ، وعدوك الناهي عنه ، فأحسن الاختيار ، وإياك
والغفلة ، فعندها تغلب دواعي الجبلة .

قال الجسم : أما على جسم ما قدر الا بالنفس ولزمه عصيانها :
وما ارتضع الا من أخلاف الدنيا واقترض عليه كفرانها ، فمن لى
بهما ، وأنى ذلك وكأنى مخدوع هنالك .

اتضح^(٤٣) وأنا في لجة أمواجها طامية^(٤٤) ، وأوديتها هامية^(٤٥) ،
وشطوطها نائية . كيف النجاة عن الهلك ، بلا ملاح ولا فلك ؟ !

قلت : أفرخ روعك ، وأفلح دوحك^(٤٦) . ان الدنيا بحر ، ونفسك
سفينة ، تسقيك درها ، وتثقيك من ضرها ، وتنطك^(٤٧) من درها ،
ولا تحملك الا في قعرها ، فانها لا تجرى^(٤٨) الا على اليبس ، والرسول
ملاح والعقول نجوم ، والتوفيق من الله ريح طيبة ، والمقذاف النفس ،
فقوم السفينة بالمقذاف ، واستدل بالنجوم ، وأطع الملاح ، ولك البشرى
وثم الفلاح . ثم لا حاجة لك الى فلك البحر اذا كنت بالبر . ومجبت
أجاج البحار^(٤٩) اذا أنهلت بزلال الأنهار .

فاذا ابتليت أيها الجسم بين أربعة^(٥٠) فقد أعطيت للنجاة أربعة ،
فلماذا الجبن ؟ فان الجبان لا يعدوه الحين^(٥١) .

على أن الاثنين من الأربعة التي كان بها الابتلاء دعياك الى البر ،
والثالثة بوزيرها حاملتك في البحر ، فلم يبق الا المسير في طاعة الملاح
وهداية النجوم بريح طيبة تلقى بها عن قريب الشط على سلامة . وتتلقى
فيه أنواع كرامة .

(٤٣) اى : وضحت بليتى بوجوب خلاف النفس والدنيا مع ضرورتها
لحياتى .

(٤٥) الهامية : اى غذاها الطر فاشبعها .

(٤٦) العبارتان مترادفتان بمعنى الفلاح والنجاح .

(٤٧) تنطك : تعطيك على وجه الهدية .

(٤٨) فى الأصول : تهشى . واخترنا ما فى (م) من نسخة ثانية .

(٤٩) فى (ا) : زلال البحار ، خطأ . والمعنى : أنك تسعد بالراحة

والحرية اذا تمت لك رحلة الجهاد .

(٥٠) فى (ا) : بأربعة . (٥١) الحين : الموت .

وان شبط السفينة اللحد ، فانه لن قوم السفينة جنسة الخلد ،
فيا عجا من راكب انقاد لركوبه ، وجرى على هداة لدرك خطوبه ، ثم
رضى بالطريقة ، وظن أنه أصاب الحقيقة .

أسفه أبلغ من ذلك ؟ أم هلاك أحق من هلاك ذلك ؟
يا ذا الذى ظننت الدنيا سريرك ، والنفس أميرك ، قد أبعدت
النجمة^(٥٢) . ان الدنيا يسم طاعى ، والنفس فلك جارى ، فأسرع
الرجعة ، فما البحر للتاجر بمقام ، ولا الفلك للسفر بامام ، وانما هو
آلة العبور ، غايك وطاعته فانه غرور ، وسيلحك عن قريب الغرق
.وأنت مستقيل ولات حين اقاله^(٥٣) فقد أتممت الصفقة خاسرة على جهالة ،
وكننت حبيس الحباب^(٥٤) ، فصرت غريس الدواب . فالقبر لن أطاع
النفس على ما اختارت حفرة من حفر النار .

خدعك الفلك ثم غارقك ، وأطعمك فى الملك وما رافقك . لا رؤية
الا بالتوفيق ، ولا وقفة على الطريق . ولا حذر بعد المصرة . ولا ندم
حين الوقعة .

وان العبد متى رأى بحسه ، وأدرك بنفسه^(٥٥) ، قصر دركه عن
درك الوحوش لقوامها بمجرد قوى النفوس ، فمزجت بالجسوم دلالة
على منافعها ومضارها ، لتصل (بها)^(٥٦) الى مصالحها مدة قرارها .
وسلب الآدمى ذلك لما علقت مصالحه بالعقول والأسماع^(٥٧) ، ليكون
سببا للرجوع اليهما عن النفوس والطباع ، حتى أن فرخ الطائر مع
قوة الحراك لاثبت على وكننته^(٥٨) ، ما لم ير الطيران فى قوته ، ويمتنع
عن تلك المهالك صغار أولاد النعم ، ويفقد مثله فى بنى آدم الى أن
يهتدوا بعقولهم ، ويبصروا بقلوبهم .

ومتى رأى^(٥٩) العبد بقلبه ، وأدرك بتوفيق ربه ، سبق دركه درك
العباد النورانيين ، حتى علم آدم ما غاب عن الملائكة أجمعين ، ولم

(٥٢) أبعدت النجمة ، يعنى : بعدت عن الصواب .

(٥٣) فى (١) : اقالمة .

(٥٤) الحباب : قمر البحر العظيم .

(٥٥) أى : حرم نشاط العقل والبصيرة .

(٥٦) سقطت من (١) .

(٥٧) فى (١) : والسماع .

(٥٨) وكننته : عشه .

(٥٩) فى (١) : أدرك .

يبلغنا من علمهم الا (أشياء) ^(٦٠) مقصورة على السماع والمسموعات ،
وتعدت علوم بني آدم الى المستنبطات *

فالمسموع وان كثر فمقصور ، والمستنبط غير محصور ، وذلك
تأويل قوله والله أعلم : « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد
البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا » ^(٦١) .
ليكون احتجاجة عليهم بما أوتوا من كلمات الرب جل جلاله ،
لا بمقتضى ما اختص الله (بعلمه) ^(٦٢) من الغيب ، ليكون أبلغ في الثناء
على الله تعالى ، وأبعد من الريب بخروج أنواع علوم الاستنباط في
الناس على الحصر تحريرا ، أو البعد تفسيرا ، فانها ترداد كل يوم
بلا نهاية ، لا يكرها ذو حاسة صحيحة (وعناية) ^(٦٣) *

وانى لما وقفت على هذه الخصلة ^(٦٤) أعميت عيني بقلبي ^(٦٥) ،
وعصيت نفسى بربى ، متخشعا خشوع العبيد ، متقويا بالعزیز المجيد ،
فهدانى الطريقة ، وأرانى حكم الخليفة ، وكشف لى الأسرار فى المصنوع ،
فاستوى فى عقدى عندها الغروب والطلوع * وانى بتوفيق الله تعالى
ذاكر لك منها ما يهدى اليك طلاق الدنيا قرارا ، ويلزمك عند نكاحها
الى الله فرارا ، والله الحمد على ذلك وشكرا ، وصلاة على محمد وآله
شفعا ووثرًا *

* * *

(٦٠) سقطت من (أ) . (٦١) الكهف : ١٠٩ .
(٦٢) سقطت من (أ) . (٦٣) سقطت من (أ) .
(٦٤) فى (م) : الجملة . نسخة ثانية .
(٦٥) أى : عطلت نظر عيني ، وفتحت بصر قلبي .

كتاب حكمة أصل الخلق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى خلق لا عن أصل موجود ، وجمع بين الأضداد
بلا تقييد ، فجعلها أصلا للتكوين ، لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ،
علما بملكه وحكمته ، وإيقانا بفقرهم وسفاههم • والصلاة والسلام على
من اختير من بنى آدم لاقامة المطلوب من خلق العالم •

خلق الله تعالى العالم من أضداد أربعة غير محسوسة : حرارة
وبرودة ورطوبة ويبوسة • وخلق قوامها بالماء والتراب والرياح والنار
وهى أضداد لحكم أربعة — والله أعلم — من العباد ليدل على أنها دار
ابتلاء لا دار جزاء ، اذ نشوها وقوامها باعتماد الأضداد ، وهو نفس
البلوى ، وبذلك تقوم الدنيا (وليعلم أنها دار نفاق ، اذ قلما تميل الى
الآباد ، ومهادنة بين الأضداد)^(١) ، وليعلم أنها دار متعة بمنافعها ،
لا دار اقتناء لجواهرها •

اذا قوامها بالتراب والماء والرياح والنار ، وفى الابتعاد بهذه
الأصول ملك ، وفى جمعها واقتنائها هلاك ، وليعلم أنها دار اختلاف
لا تتفق نفوس سكانها على وتيرة ، ولا تجتمع قلوب أصحابها على
سريرة • بل هم أطوار ، ولكل حزب اختيار ، فرح بما لديه ، وعرج
همه عليه ، يحب من ألفه ، ويعيب من خالفه •

ثم خلق الله تعالى آدم من تراب وماء ، وهو الطين على ما نطق
به الكتاب المبين ، وخلق الجان من مارج من نار السموم ، ونقل خلافة
الأرض منهم اليه ، وأبان فضله عليهم فيه لحكم أربعة أصيلة — والله
أعلم — دالة على فضيلة آدم عليه السلام •

(١) ما بين الحاصرين سقط من (أ) •

احداها : أن المارج من النار منتفع به باتصال عرضه دون جوهره ، والماء أصل منتفع بجوهره وعرضه ، فالماء مشروب ومحمول ، والتراب منتفع به انتفاع أصول .

وثانيها : أن في طبع النار العلو ، ومنه الاستكبار والانكار ، وفي طبع الماء والتراب التسفل ، ومنه التواضع والاقرار^(٢) . وثالثها : أن النار تغير الهيئات ، وتاكل الذوات ، والماء مع التراب أصل ينمى الأصول من الحب والنواة ، ويبلى الفضول من الجيف والأمواه .

ورابعها : أن بين الماء والتراب اعتدالا ظاهرا حتى كان التراب أصلا لقرار الماء عليه ، والماء مزاجا له لاستتماء الفوائد منه ، فقد مثله في غيرهما ، فلم ينل بالأصل الواحد جل خيرهما^(٣) . ثم هذا^(٤) ليستدل الآدمي بالحكمة الأولى على صرف عنايته فيما يهذب ذاته لا أعراضه ، وخصر همته على ما يجمع الى مصلحة الذات أغراضه .

ويستدل بالحكمة الثانية على فرض رؤيته من الله عليه ، وشدة افتقاره اليه ، وفقد الوسائل الى استحقاق ما به أكرم ، وتوالى أسباب (ما حرم) .

ويستدل بالحكمة الثالثة على استتمائه الأحوال المثمرة للأخرة ، ثم اقتنائه^(٥) ما تخايلت نعمها ظاهرة .

ويستدل بالحكمة الرابعة على قوة أصله ، وانقطاع سلطان من دونه على نفسه ، وكفايته بغلبة من سواه ، لكن على وقار ومهل ، مثل عمل الماء والتراب دون عمل النار على البدار والعجل ، ولذلك ضرب الله مثل المؤمنين كزراع^(٦) أخرج شطأه فآزره فاستغلف فاستوى على سوقه .

(٢) ومن هنا يظهر فضل التواضع في احرار الدرجات العليسا من الايمان والمعرفة ، وضرر الكبر وزيف ما يقرتب عليه من معرفة وايمان . (٣) في (م) : كل خيرهما . نسخة ثانية . والمراد بالأصل الواحد : النار . (٤) أى خلق آدم من التراب .

(٥) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(٦) في (ب) : بزرع .

ولأصل هذه الخليفة — والله أعلم — أربع حكم أخرى في ابتلاء الله الملائكة بالسجود له ، وجعله خليفة [على] البشر ، فان الله تعالى رأى من الحكمة — والله أعلم — أن ابتلى الملائكة باستخلاف آدم على الأرض فقال : « انى جاعل فى الأرض خليفة » (٧) .

وابتلاهم بالانقياد لحكمه قبل الوقوف على حكمته ، فرد عليهم قولهم : « أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » (٨) . بقوله تعالى : « انى أعلم ما لا تعلمون » (٩) .

وابتلاهم بالسجود له فقال تعالى : « واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا » (١٠) .

فنشأت حكم هذه البلوى من حكم تضمنها أصل هذا الخلق ، وعند معرفتها تطمئن القلوب للحق .

احداها : أن المساء والتراب أصل للظلمات ظاهرا الى عجز وانحدار ، والملائكة نورانيون ، والجان فارية ، وفي النار نور نائر الى قوة واقتدار ، فابتلوا بقبول خلافته . وفيها تفضيل ما أظلم وعجز نفسا على ما أظلم وقدر حسا ، وانه بخلاف الأصول ، وعند ذلك ابتلاء ذوى العقول .

وثانيها : ابانة افتراض الانقياد بنقصان (١١) العبودية للعالم الحاكم بحكم الربوبية ، اذ لو خلقها على أساس عرفت مزيته بالحواس لم يكن الاقرار بحكم الانقياد للسماع ، بل كان بحكم ادراك حكمة المسموع (١٢) .

ثم علم الله تعالى آدم الأسماء كلها مما غاب عن الملائكة حتى وقفوا بذلك على فضيلة المخلوق وقدرة الخالق ، اذ زيادة العلم لن تكون الا بزيادة الادراك والنور . فكان فى ازدياد نوره ظهور فضله ،

(٨) البقرة : ٣٠

(٧) البقرة : ٣٠

(١٠) البقرة : ٣٤

(٩) البقرة : ٣٠

(١١) أى على أساس اتهام الانسان نفسه بالتقصير فى اقامة حق العبودية .

(١٢) والاقرار على أساس السماع هو الايمان بالغيب وعلى أساس العجز الذى هو من خصائص العبودية بخلاف الانقياد بحكم ادراك حكمة المسموع فهو أقل درجة من سابقه . انظر : منتهى المذاكر المنسوب للقاضى عياض رقم ١١٣٢ (تصوف) ، خط : دار الكتب المصرية .

وفي ظهور النور من أصل الظلمة ظهور قدرة ربه ، فذلك مما لا يقدر عليه أحد الا الواحد الصمد .

ثم ضرب لذلك مثلا من الظاهر : نور العين يلعب في سواد النظر ، وفيه : ابانة أن الفضيلة في الدنيا بالعلم دون الولاية ، اذ الله تعالى ما ألزم الملائكة فضل آدم بجعله خليفة في أرضه ، ولكن بما خصه من علمه . وفيه أيضا : اشارة الى اتباع الباطن دون الظاهر بنفسه^(١٣) ، وأن الابتلاء كله من جنسه ، وفيه أن تصديق الرب وان كان واجبا على النفوس ، فتعرف الحكمة جائز لتطمئن اليه القلوب .

والحكمة الثالثة عن أصل الخلقة : ابانة تحقيق الخلافة له في الأرض ، لأن أصل الأرض تراب ، والماء مزاج ، وغيرهما أتباع . فالجبال أوتادها ، وما سواها فمئذنها ولادها . والرياح والنار تغير الأصول^(١٤) ، والأصلح لخلافة كل بقعة من كان من أصلها ، ولذلك لم يرسل الله تعالى رسولا الى قري الا من أمها وأهلها .

والحكمة الرابعة : ابانة حكم الابتلاء ، اذ هي ظهور المطيع من العاصي لاستحقاق الجزاء ، و [كون] الخلق من صعيد واحد من الأرض أدل على هذه الحكمة ، لاجتماع الصعيد على طيب منبت طيبا زاكيا . ومنبت طيبا غير زاك ، وخبيث لا ينبت شيئا ، أو منبت خبيثا . والنار عملها متفق ، والنور كذلك ، فقلما كان تنتشعب عنهما المسالك ، ولذلك كانت الملائكة نمطا واحدا لم يظهر منهم عصيان ، والشياطين وهم [من]^(١٥) الجن نمطا واحدا لم يوقف منهم يقينا على ايمان ، واختلف الانس أطوارا على شواكل ، وتفرقوا موارد ومناهل .

(١٣) هذا خاص بأصل الايمان لا بالتشريع على ما عليه الباطنية الذين يسقطون ظواهر الشريعة . فالايمان بالله تعالى غيبي خضوعا لحقيقته الباطنة دون الظاهر من آثار أسمائه وصفاته ، والايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا غير خاضع لظاهره . بل لما بطن فيه من النبوة والرسالة والوحى وهو غير منظور لنا بذاته .

(١٤) في (ب) : تغير الأحوال .

(١٥) أضفنا هذه الكلمة للفرق بين الجن والشياطين : لأن الجن عرف منهم يقينا الايمان بنص الكتاب . قال تعالى : « قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجا . يهذى الى الرشد قآطأه » (الجن : ٢٠) .

ثم الله تعالى كما أراهم بعلمه فضله عليهم من باطنه أراهم كذلك
بخسن صورته فضله من ظاهره : « **تقد خلقنا الانسان في احسن
تقويم** » (١٦) • ليدل بخسن التدبير على زيادة تكريم •

وقد أبان الرسول عليه السلام بما روى عنه : « وخلق آدم
على صورته » (١٧) وتعالى الله عن حد الصورة والأجسام ، وإنما هو
عبارة عما قدر له من الاحسان والاكرام • فصورة الله : ما اختارها
وأحبها ، كناية الله من بين النوق ، وببيت الله من بين البيوت • وكذلك
السلطان يقول : أجلسنا فلانا على سريرى وإن لم يجلسه على سرير
نفسه ، ولكن على ما اختار وأحب من السر من جنسه ، ليدل باختصاص
آدم بالزينة الظاهرة ، والحكمة الباطنة : أنه المستحق لخلافة الله
تعالى على عباده ، والامارة على بلاده •

تعالى الله من حكيم ومدبر ، وعليم ومقدر ، استغنى عن المثال
فلم يسمح بدعه ، وتعالى عن اللغوب ولم يتفاوت صنعه ، ثم دل
بكونه خليفة في دار الابتلاء [على] أنه السيد (١٨) في دار الجزاء ،
اذ تلك الدار على هذه بناء ، وأن الكونين خلقا له ولأولاده ، وأنهم
المقصودون من جملة عباده •

أف لعبد نظر الى أصله فوجده ماء مهينا ، والى ربه فوجده قادرا
قدима ، ثم رأى العاجلة زادا لمدة بلائه ، والآجلة معدة لجزائه ،
والشياطين ملعونين (١٩) بسببه ، والملائكة مرسلين لرصده ، الى أنبياء
عليهم السلام من البشر ، وبينات من الصحف ، على استغناء الرب عنه ،
وافتيقار العبد اليه ، ثم شك في قسمته ، أو عصى بنعمته ، ثم ادعى أن
لقلبه عقلا ، أو لأمره أصلا •

ألا ينظر العبد في أحواله مدة حياته وعمره ، والى فضول ليلاليه
ونوره ان غفل عن حكم الأصول ، واشتغل بالنعم والفضول ، وأنها
أحوال محسوسة عيانا ، وفضول مدركة ايقانا ، والله تعالى في (كل) (٢٠)

(١٦) التين : ٤

(١٧) جزء من حديث أخرجه الترمذى عن حذيفة . وبوب له ابن فورك

في مشكل الحديث •

(١٩) في (ب) : مغلوبين •

(١٨) في (ب) : استبد •

(٢٠) سقطت من (أ) •

ما أبدى وأخفى عبرة وحكمة من أبصرها عبر . ومن عمى عنها عثر ،
ولا بصر الا بعقل ، ولا عقل الا بفكرة ، ولا فكرة الا بعد طهارة
الفطرة^(٢١) ، والله الحكم ، يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهو الحكيم
العليم ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم : ولا نجاة الا باتباع
من جاء لهذا الفضل معيناً : وداعياً الى طريقه وهادياً مبيناً .

* * *

(٢١) هذا ينفي الفكر عن اصحاب الفطر غير المطهرة . بل هي افكار
مدخولة لعدم طهارة محلها .

كتاب الفصول الأربعة

بسم الله الرحمن الرحيم

حمدت من تمت نعمته ، وجلت حكمته ، وأثمرت طهارة الفطرة
جنى العبرة ، فاجتنتها أنامل التأمل للهوات القلوب ، واستحلاها مذاق
الألباب لنشرح الصدور ، فاطمأنت النفوس الى نفائس ما أدركت ،
وأعرضت عن أغراض فيها بقيت الأعراض . ثم هلكت ، ففقسم أحوال
الآدمى على فصول أربعة ، وأوفاه أياها فى فصول من الزمان أربعة :

فصل الاجتنان^(١) ، ومثاله الشتاء من الزمان • وفصل الصبا ،
ومثاله من السنة فصل الربيع • وفصل الشباب ، ثم فصل المشيب ،
ومثاله من الزمان الصيف ، ثم الخريف • وذلك على طبائعه الأربع :
البليغ ، والديم ، والصفراء • ثم السوداء • ثم جمع هذه الفصول
فى فصول العمر^(٢) ليدل بتفاصيل السنة على ما تدل عليه الجملة^(٣) •
وصليت على رسول الله الى كافة خلقه ، عرف العاجل بصدقه ،
والله تعالى لحقه ، فأعرض عن الدنيا وقد عرضت عليه بخزائنها^(٤) ،
فأسفرت له بدفائنها^(٥) ، ثم خير نساءه على ما اختار من الترك ولم
يورث مخلفيه الا العلم ، فقرب منهم بالتعليم البعيد فورث ، وبعد
عنهم بالتعاقل القريب فحرم ، ليعين لكل عاقل فضل سبب الدين^(٦) على
فضل النسب الكريم •

ثم أعلم متعنى الله بالمبلاغ ، ومتعك بالاستماع^(٧) : أن الله تعالى —

(١) اى : حين كان الانسان جنينا •

(٢) فى (ب) : فصول اليوم والليلة •

(٣) الليلة كالشتاء ، وأول الصبح كالربيع ، والظهر كالصيف ، وآخر
اليوم كالخريف •

(٤) فى (م) : بحذائيرها • من نسخة ثانية •

(٥) اى بأسرار حكمة الله فيها • (٦) يعنى قرابة الدين •

(٧) فى (ا) : بالسماع •

وهو أعلم - قسم ابتداء النشو من البلغم ، وفي طبعه ضعف ظاهر ، وعجز حاضر ، ليعرفك أن المنشأ من سواه قد فقدت القدرة في معناه ، وختم الحياة بالسوداء وعندها التمام ، وصلاح البرء للخلاص والبرء ، اذ كمال الآدمي بحسن الرأى ، ولطف الحيلة ، وهما نتيجتا التجربة والفكرة ، وكمال حالهما فضل السوداء .

ثم كان مقرونا بها الفناء^(٨) ، ليدل على أنك مقهور بطبعك لمن أنشأك على ضعفك .

ثم ضرب لك مثلاً لذلك [فى] تحولك من عجز بشتاء : تحرك الأجنة فى بطون الأرض ، وربيع يديها ، وصيف ينميها ، حتى اذا كان الخريف ولأجت الثمار على التمام ، جاء أوان الصرام ، ثم نطق به الكتاب فقال : « **انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام** »^(٩) .

ثم يبين لك أنك على سبيل لا بد لك فيه من الرحيل : مضت طفولتك الى صبا مالك فيها من رجعة^(١٠) ، وانقضى الشباب الى المشيب على سرعة ، وجاءك الخرف وعنده السرعة ، [وذلك أمر] قد أيقن به الجاهل ، وأدعن له العاقل .

ثم أراك الحكيم عزت قدرته فصول سنتك كيف انقضاؤها وأنت فى سنتك مستشهد بفصولها على فصولك ، ومعرفا بأفولها قرب أفولك ، أيا من مقيما بين الناس من يسير به الفلك وتخطو به الأنفاس ؟ ثم ليعلمك^(١١) أنك فى دار امتحان مالك فيها من سلطان على اقتضاء شهوة ، أو تفكه نعمة ، اذ أول أحوالك الضعف عن الاكتساب ، والعمى عن الأسباب ، ومدتك بعد مديدة ، وحاجتك الى المصالح شديدة^(١٢) ، ثم بعدها حال الصبا الباعث على التبذير ، وأنت مأخوذ عنك ، مالك محجور ، ونشطت فيه بطبيعة الدم للهو واللعب ، وقضاء الشهوات والفرج ، و (أنت)^(١٣) مصفوع^(١٤) للتعلم ، ممنوع عن التكلم .

(٨) ن (ب) : بماء الفناء . (٩) يونس : ٢٤ .

(١٠) أى : ان عدم عودة الطفولة والشباب دليل على رحيل الانسان الى عالم آخر . (١١) فى (أ) : ثم لتعليمك .

(١٢) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(١٣) سقطت من (أ) . (١٤) مصفوع : أى مجبر على التعلم .

ثم بعدهما حال الشباب الباعث بقوة الصفراء على التعالى ومغالبة الرجال ، وأنت في مقام الخدمة للكبار ، ومحل الائتثار .
ثم بعدها حال المشيب (١٥) الباعث بطبيعة السوداء على التأميل وقد آن (أوان) (١٦) الرحيل ، والأمر بجمع العدة (١٧) حذرا من الآفة .
وقد انقضت المدة ، وانتهت المسافة .

ثم ضرب لك مثلا لذلك في فصول آجالك : بربيع تخضر فيه الأرض للجالسين ، وتضحك للناظرين بزهرها ، وأنت ممتهن فيه بحماية خضرها عن الأنعام أملا في عقدتها (١٨) ، ورعاية أنوارها عن الصبيان طمعا في ثمارها .

ثم حيف يأتبك من الثمار بنموذجها ، وييدي اليك العروس من هودجها ، وأنت فيه مشغل بالمؤن ، مذلل بالتعب .
حتى إذا جاءك الخريف ، ودنت القطوف ، وتزينت بالثمار الغصون ، ومالت الى الوفاء الظنون ، هبت صر (١٩) شغلتك بالادخار والتقديم عن ابتكار النعيم .

ثم لينبهك بارتزاقك وأنت جنين لا يصل اليك أحد من المخلوقين على أن الرزاق هو رب العالمين ، ولكن بشرط الغفلة عما سواه من المخلوقين . حتى أنك لما أبصرت والديك بعد الولادة من جميع الخلق ، وكلت اليهما في الرزق ، هذه ترضع ، وهذا ينفق ، ثم وكلت الى نفسك في شبابك لما رأيت نفسك ، وتمسكت بأسبابك . ثم لما رأيت أولادك وتمنيت حياتهم — وان كنت على المشيب — التزمت أقواتهم . فلو لم تر في جميع العمر غير ربك أحدا ، أنك الرزق من ربك في وقته رغدا (٢٠) ، ولو لم تر نفسك بعد والديك ما احتجت الى كسب

(١٥) في (م) : الشباب . من نسخة ثانية .

(١٦) سقطت من (أ) .

(١٧) في (أ) : القوة . وهما بمعنى : التشهير عن ساعد الجد في

الاستعداد للقاء الله .

(١٨) أى : أملا في أن تتعقد وتقوى وتستوى على سوتها .

(١٩) الصر : ريح تخرج من الأرض كأنها عمود من نار .

(٢٠) هذا السلوك غير ملزم لجميع المسلمين . وقد سئل أحد الزهاد : أنجلس في بيوتنا وتأتينا أرزاقنا ؟ فقال : من كان له يقين مثل يقين ابراهيم الخليل فليفعل . واين اليقين الابراهيمي في هذا الزمان ؟

يُبديك ، ولو لم تر أولادك بعد نفيتك ، ما التزمت أرزاقهم بعد أفول شمبك .

ألا تعتبر أيها الأخ - أن غفلت عن الطيور - بأول الحال ؟ ما ضيعك ربك فيها جوعا ، أفضيعك وأنت على الكمال ؟ ما أجاعك وأنت جنين .
أيجيعك (٢١) وأنت مؤمن مبين ؟

ثم ضرب لك مثلا بعبدك : والصغار من ولدك ، فانك ضامن لهم أقواتهم ما داموا تحت أمرك ، ورضوا بحكمك ، لتعلم به حالك في الرزق مع خالق الخلق . ولئن ظننت مولاك دونك في الوفاء فهو كفر ، وإن عددت نفسك دون عبدك في الطاعة والثقة فهو نكر .

ثم قد أسمع الصم ، وأفهم البكم بقوله : « وفي السماء رزقكم وما توعدون » (٢٢) .

ثم عظم شأنه (٢٣) بالقسم فقال : « فويل للسماء والأرض انه لحق مثل ما أنكم تنطقون » (٢٤) . لينتبهوا بكون الأرزاق في السماء على ألا شريك لله تعالى في الاعطاء .

ثم نص على الضمان : وألزم الحجة بقوله : والله القدرة :
« وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها » (٢٥) .

و [مع ذلك] استجازوا على الله خلفا وذلك غير سديد (٢٦) ، وفي آذانهم وقر وبقلوبهم عمى ونودوا من مكان بعيد .

أو لم تفهم ما أملت عليك الأصول . ولم تبصر ما أبدى لك الفضول ، فأدركك المشيب وحل بك الأمر ، وأنت في ظنك حدث (٢٧) وفي حالك غر ، قد أفنيت صباك لهوا في الربيع بين أثراب وجموع راتعين (في رياضه) (٢٨) متلهين بأعرأضه (٢٩) الى شباب وصيف .

فاذا (٣٠) أنت على قوة واعتدال ، والفصل فصل خصب وظلال ، فتعاليت بنفسك ، واكتفيت بظلك ، وقلت : بالباكورة كفاف ، وللوقت

(٢١) في الأصول : ايجوعك . واخترنا ما في (م) من نسخة ثانية .
(٢٢) الذاريات : ٢٢ .
(٢٣) الذاريات : ٢٣ .
(٢٤) الذاريات : ٢٣ .
(٢٥) هود : ٦ .
(٢٦) أى : أجاز من لا بصيرة له أن يتعلق أمر الرزق بغير الله .
(٢٧) في (ب) : في حالك حدث .
(٢٨) سقطت من (ب) .
(٢٩) في (ب) : بأعراض .
(٣٠) في (ب) : نياذا .

دوام وانساعاف ، فأذا أنت بالخرف والخريف (ولكن)^(٣١) . والثمار بعد جميلة ، وفيك رأي وخيلة ، فاختلت^(٣٢) لقوتك من جنى غيرك ، وإن كنت تلهيت في الربيع بأوزاد^(٣٣) جنى خيرك .

فبينما أنت فيه أه دخل بك الموت والشتاء من الزمان ، ورحلت إلى القبر عن البستان ، وصار القولم [للكل] بما قدم في سالف الأيام ، لكل سهم مفز ، وقسيم محرز ، وأنت في عذاب الأفلاس مالك عليه من قرار ، ولا عنه قرار ، وأنت عاقل حنكتك التجارب ، واجتمعت لديك المذاهب^(٣٤) ، وقد أفنيت صباك بتعلم الصناعة على جبر ، ثم كنت^(٣٥) أيام شبانك فيما تعلمت تحت أمر ، حتى صرت أستاذًا وأنت بآخر العمر ، فجهدت أيام المشيب بعد حسن المعرفة للكسب ، فساغدتك الأقدار ، ومانعتك الأدوار ، فاجتمعت لديك الأوقار ، ثم رحلت عنها قبل التمتع بها بفناء الأنفاس ، ورحلت عنك وهي على البكرة إلى غيرك من الناس ، وإنما اغتتمت منها حساب حلالها ، وعذاب حرامها .

(ألا أنبهك على الحق ، ألا أخبرك بالصدق)^(٣٦) خالف من صباك طبيعته ، بتعلم ما يغرك الله وشريعته ، ثم خالف طبع شبانك بخدمة^(٣٧) كبار العلماء وطاعتهم ، حتى إذا حل بك المشيب^(٣٨) قمت مقامهم بلا ريب ، والعيون تلاحظك بالتوقير ، والقلوب تصاحبك بالتوقير ، أملك نافذ بغير أعوان ، وحكمك لازم بغير سلطان ، يتمنى البعيد قربك ، ويخشى^(٣٩) القريب بعدك ، وأنت مكرم بذاتك ، محمود بصفاتك ، صفتك مع ربك ناجحة ، وتجارتك في سوق الزهادة صالحة ، تعقد ما شئت من الأسلام^(٤٠) بهين من رأس المال ، وأنت آمن من الفوت والاخلال .

(٣١) سقطت من (ب) .

(٣٢) في الأصول : واحتلت . واخترنا ما في (م) من نسخة ثانية .

(٣٣) في (ب) : بارواء . (٣٤) في (أ) : المواهب .

(٣٥) في (أ) : حتى كنت .

(٣٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٣٧) في (أ) : في خدمة . (٣٨) في (ب) : الشيب .

(٣٩) في (ب) : ويجتنب .

(٤٠) الإسلام : جمع سلم وهو : اسم لعقد يوجب الملك في الثمن عاجلا ، وفي الثمن آجلا ، فالبيع يسمى مسلما فيه ، والثمن رأس المال ، والبائع يسمى مسلما إليه ، والمشتري رب الثمن . انظر [تعريفات الجرجاني ٨٢] .

فبينما أنت مشغول بتجارتك ، مستأنس من الله (٤١) بلطف مشربها
وغضله ، سرور بروج معيه (٤٢) ، وكثرة نزله ، اذ جاءتك البشارة بحلول
الأجل ، وانقضاء مدة المهل ، فتتول الى استيفاء الإسلام ، واحراز
الأرباح العظام ، بحيث لا تصفها الألسنة ، ولا تخطر على الأفتدة ،
واتصل سرورك بالمظنون بسرورك باليقين ، بأن الشتاء من فصول سنك
لترداد نعمة على سائر الفصول ، لمن قدم اليه منها الفصول ، لما فيه
من راحة النفس بانسداد أبواب التقلب ، وملافاة الأحران (٤٣) بانقطاع
سبل التفرق (٤٤) ، ويسر الاصابة باجتماع الألوان في واحد من المكان .
فقال : فكأنك أتعبت قلبك بدوام التفكير ، غزاغ عن الطريق فيما
أملى عليك من التدبير ، وان الله خلق هذا العالم مقرونا بقاؤه بالغذاء
وقسم غذاءهم مما لا تنبته الأرض بنفسها الا بعد ابداع واستمءاء ،
فكيف حكمت أنت قبل السبب بالبقاء ؟

ولو قلت : ان الله تعالى ضمن الأرزاق بحلال من الأسباب
فلا تطلبوها من غير تلك الأبواب ، وضمنها ضمان الزاد للمسافر
فلا تجمعوها جمع الأحمال للتاجر لكان عدلا ، وطريقا سهلا . فانما على
العبد في كل الأحوال طاعة ربه ، وتعرف الأمر من كتبه ، ثم العمل
بحسبه (٤٥) .

أما رأيت أن الله تعالى لما ضمن الأرزاق للطيور والوحوش
بلا تسبب (٤٦) منهم أصلا قسم لها مما يوجد على وجه الأرض سهلا ،
ثم لم تستغن عن الطلب ، وذلك القدر منها سبب ، لكنها قنعت واكتفت
به وما جمعت .

قلت : أيها الأخ الذكي ، والعبد التقى ، اياك والاصفاء الى تلقين
نفسك واستعذاب هواها ، والاستماع لحججها لتحصيل مناهها ، فانها
أمانة بالسوء في قالب الحق ، محدثة بالكذب بلسان الصدق ، ما أراها
الا قد غرتك بهذا السبب المشروع لعمارة الدنيا ، ومزاحمة الجموع

(٤١) في (ب) : مع الله . (٤٢) في (ب) : المعيب .

(٤٣) في (أ) : وملافاة الاخوان .

(٤٤) في (ب) : نسل التفرق . (٤٥) في (ب) : بخشيته .

(٤٦) في (أ) : ولا تسبب . فالجملة اعتراضية ، واخترنا ما في

(م) من نسخة ثانية .

من الناس في جمع المال ، فإن الدنيا جلوة خضرة ، عثقتها الناس
الاقليلا ، ومن تمسك بسبب منها وقع في جد الهم^(٤٧) طويلا .

فاذا هاجت فيه حمية الجاهلية ، وجاش فيه الغضب ، تعدى
الحدود والسبب ، وماله على نفسه ملك^(٤٨) ، وعند ذلك الهلاك .

ولو كان هذا الوهم منك حقا ، والحديث صدقا ، لاكتسبت الرزق
بسبب الجهاد في سبيل الله والقتال ، فهو السبب للارث الأطيب الحلال ،
مع ما تستحق به من كفايتك من بيت المال ، أو لاستغلت بتعليم الناس
الدين ، وبالأذان وبالإمامة للمؤمنين ، فذلك سبب لاستحقاق الكفاية
من بيت مال المسلمين ، أو رضيت عند متاركة الأسباب بالفقر ، فهو
سبب لاستحقاق الكفاية من أصحاب الدثر^(٤٩) ، من نيلك^(٥٠) أسباب
رزق هي بنفسها عبودية أو عبادة الرحمن الى أسباب هي لعامرة الدنيا
دليل على اغترارك بوساوس^(٥١) الشيطان .

ألم يبلغكم قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « أنا أعلم
بأمور دينكم وأنتم أعلم بأمور دنياكم »^(٥٢) ؟ أما بلغكم كسبه ؟ فذلكم
حسبكم الا أن يعجب العبد في قربه من ربه بعظيم حاله ، فيلطفه بمباح
أعماله ، فقد خص بالكسب لازالة العجب^(٥٣) .

فقال : نعم ، لقد كشفت الشبهة ، وألزمت الحجة ، ولكني أكلمك
على أصل الفطرة ، وما عندها بيت مال ولا جهاد ولا غنى ولا عتاد .

قلت : أنك رجل ما أدركت من غطرتك الا ما وصفت لك من أسباب
الكفاية فيها موجودة ، فكيف تركتها الى أسباب العمارة بناء على حالة

(٤٧) في (م) جدالهم — من الجدال . من نسخة ثانية .

(٤٨) في (م) : الملك . من نسخة أخرى .

(٤٩) الدثر : الثراء . وفي (م) : أصحاب الدين . نسخة ثانية .

(٥٠) في (أ) : عن نيلك .

(٥١) في (م) : بوساوس . من نسخة أخرى .

(٥٢) الطبراني في الأوسط عن أبي امامة . وفيه مقال .

(٥٣) لم نعثر على أن الكسب علاج للعجب فمما كتبه العلواء ، ولكن
لعل أصل ذلك كله في اهباط آدم من دار البقاء الى الأرض . وفي (١) :
ازالة للعجب .

لم تزل في حَقِّكَ كَانَتْ مَفْقُودَةً (٥٤) • لو أنصفت لاعتزفت وعرفت ، وتبت
عما اعتقدت من الباطل واقتزفت •

على أن الله تعالى خلق آدم في الجنة مكفيا غنيا ، يأكل ما يشاء
رغدا هنيا ، وإنما ابتلى بالعمل بعد ما عصي ربه وزل •

فقال : زلت البسترة عن الحياثل (٥٥) ، وعرفت أنى كنت على باطل ،
فبين لي حكمة تعليق الله تعالى رزق عباده بأسباب منهم ظاهرة مع
ما ألزمهم من معرفة [حقيقة] الرزق مما قضى الله تعالى لهم في اليوم
بمخرج باهرة •

قلت : لبين لهم أنها دار محنة والتباس وشبهة ، [إذ] علق الله
تعالى رزق العباد للمتحنين بأسباب مخصوصة منهم ، لترى النفس
الرزق [محسوسا] منها ، فتدعو الجسم في طلب الرزق إليها •

ثم علق حقيقة الوجود بالطباع الأربعة [التي] لأبد لهم عليها ،
لترى الروح ذلك من الله تعالى ، فتدعو الجسم إلى طلب الرزق منه •
فيكون الجسم مبتلى بين ذلك ، فيكون (٥٦) إذا ترك الأسباب لمسيبها
[قائما] في حد العبودية ، فينال عند ذلك من تركه ما يجول [في قلبه]
من الأمنية ، وهذا كما قال تعالى : « زين للناس حب الشهوات من
النساء والبنين والعنابر والمناظر من الذهب والفضة والخيل المسومة
والأنعام والحرث » (٥٧) •

ثم قال للرسول عليه السلام : « ولا تمدن عينيك إلى
ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا » (٥٨) • فنهاه عن النظر
قبل التسبب (٥٩) للملك ، ليكون علي حذر ففيه الهلك ، حتى قال
(الرسول) (٦٠) عليه السلام : « حب الدنيا رأس كل خطيئة » (٦١) •

(٥٤) هذه دعوة إلى الكفاية دون الزيادة عليها ، ولها أصل في
سلوك النبي صلى الله عليه وسلم وسلوك صحابته ، ولها اتصال وثيق
ببدا الحد من الاستهلاك لبناء أمة الاسلام العظمى •

(٥٥) الحياثل جمع أحبولة وهي : فخ الصائد •

(٥٦) في (ب) : فيصير • (٥٧) آل عمران : ١٤

(٥٨) طه : ١٣١

(٥٩) في (م) : التثبت ، من نسخة • وفي نسخة أخرى : التسبب •

(٦٠) سقطت من (ب) •

(٦١) أخرجه أحمد في الزهد عن جابر •

ليصير القلب ميتلى بذلك ، ويميل الى البغض ، خالق هنالك ، واذا أبغضتها لم تقربها (٦٣) بسفاح ، ولا أمسكتها بنكاح .

ثم نبه على هذا المعنى بقوله تعالى : « أفرايتم ما تحرثون . أفأنتم ترزقونه أم نحن الزارعون . لو نشاء لجعلناهم حطاما فظلتهم تفكهون » (٦٣) .

ثم نبه فقال : « وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وأياكم » (٦٤) .

كيلا يشتبه عليك من حال الطائر أنه أصاب بسبب الطيران . ثم أوضح ذلك بحال اجتنبائك وطفولتك ، ثم صرّك وجهائك ، ثم أخبر عن قصة مريم اذ قال لها زكريا وقد وجد عندها رزقا : « أنى لك هذا ، قالت هو من عند الله ، ان الله يرزق من يشاء بغير حساب » (٦٥) .

وقال : « ومن يتق الله يجعل له مخرجا . ويرزقه من حيث لا يحتسب ، ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، ان الله بالغ أمره ، قد جعل الله لكل شىء قدرا » (٦٦) .

وقال للرسول عليه السلام : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ، لا نسالك رزقا ، نحن نرزقك » (٦٧) .

ولكن من شرط الاصابة بلا سبب : ألا ترى أحدا غير المسبب ، فأما ما دمت تخاف الجوع بفقد الأسباب فتمسك بحلالها وتوكل على الله فانك من الأوساط ، وهو الذى ذكرت أنه العدل ، والطريق السهل ، انه لكذلك لمن لم تشغله رؤية الرب عن سواه ، ومعرفة الآخرة عن معرفة دنياه (٦٨) .

(٦٢) أى : الدنيا . (٦٣) الواقعة : ٦٣ - ٦٥

(٦٤) العنكبوت : ٦٠ . (٦٥) آل عمران : ٣٧

(٦٦) الطلاق : ٢ ، ٣ . (٦٧) طه : ١٣٢

(٦٨) حرر الحارث المحاسبى موضوع الحركة فى طلب الرزق والقعود عنها تحريرا شافيا فى فصل مستقل من كتاب المكاسب . ملحق بأعمال القلوب والجوارح من تحقيقنا . نشر عالم الكتب بالقاهرة .

فقال : سلمت لك نيل الكفاية بلا كد ولا عناية ، فلأين مكارم الأخلاق واليد العليا ، وثواب الصدقات ، ومحامد النجلى (٦٩) ، وكنت رخصت في اكتفائي من أموال الناس باليد السفلى ؟

عقلت : أعوذ بالله من أن يكون زين لك عملك فرأيتك حسنا ، وأضلك الله تعالى وحسبته هينا : أنا ندعوك إلى ترك الدنيا بأسرها ، وأنت تأخذها لتميل إلى الكرم بجود بعضها ، فكف ما بين الأمرين ؟ ما أنت في الأخذ ابتداء إلا منازع بحظك وما فيه من كرم أصلا ، ثم ما أنت في الاعطاء إلا طالب لنفسك حمدا ، أفتبلغ به منزلة من تركها كلا عام يجعل لنفسه حظا وقد قدر عليها أخذا ؟

وهل كرم حق إلا في إثبات الخلق برضا الحق على قهر النفس ، ثم للصابرين عن الدنيا مع ما فضل الآخذ [على] المعطى [من] ثواب الصبر على ابتلى من الفقر .

أما علمت أن ثواب المريض المصلى قاعدا مثل ثواب المصلى قائما ، ثم فضله بثواب الصبر على المرض ؟ فكفر الله تعالى عنه مظالم بتأله (٧٠) . أما سمعت قول القائل : يا طالب الدنيا لتير ، تركك لها أبر ؟ أليست اليد العليا باعطاء بعض الدنيا ، فكيف للشارك رأسا اليد السفلى (٧١) ؟

ما قولك في بريرة وقد أهدت إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وقبله منها ، وقولك في رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قبل دعوة العبد ؟ لن كانت اليد العليا ؟ لبريرة أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ بل لرسول الله ، فإنه خير بين الدنيا والمولى فاختر الله تعالى ، وتركها لبريرة وأمثالها ، وللعبد وأشكاله ، فأهدوا إليه بعض ما ترك عليهم ، فلن تكون اليد العليا واليد السفلى ؟

(٦٩) النجلى : العطاء .

(٧٠) الأصل الذي بنى عليه المؤلف نظريته وقياسه هو : أن ترك الرخصة والعدول عنها إلى العزيمة أعلى درجة وأكثر ثوابا ويدل له أن عمر رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم لما طعن قائما وكان جرحه يشعب دما . انظر مفصلا بأسانيده في سير السلف للحافظ اسماعيل الأصبهاني . خط .

(٧١) أى : مع القدرة على الأخذ ، لا عجزا عن الحصول عليها . وقد حقق المحاسبى في الباب الرابع من وصاياه هذا الموضوع فليُنظر هناك . نشر مكتبة صبيح من تحقيقنا .

وليس كلامنا فمين أحب الدنيا ونكحها بقلبه ففركته (٧٢) ونشزت عنه حتى لم يمسه الا من يد غيره ، فصارت يده السفلى ، لأنها أخذت بلا اعطاء ، ومتهبة (٧٣) بلا جزاء .

ثم ندع هذا ونقول : رجل اشتغل بالعلم والعمل عن الدنيا ، فصار يعلمه اهتداء ، ويعمله اقتداء ، فنجأ بسببه الناس من الضلالة (٧٤) ، وفكوا عن أسر الجهالة ، فأحبوه بقلوبهم ، وجازوه بعبائهم ، ومجدوه بشنائهم ، فلمن السابقة ؟ وأى يد العالوية ؟ وأى الكفائيتين العظمى ؟ وأى المنحيتين أولى ؟

كأنى وضعت هذا الأساس (٧٥) لأعمى بقلبه ، زمن (٧٦) بجسمه ، يحيا وبالا ، ويعيش عيالا (٧٧) ، ما له عند أحد من يد ولا سابقة ، ورضى بما تصدق عليه لنفسه حظا ، ولم يرفع الى ما فوقه (٧٨) لحظا ، فهذه هي اليد السفلى وهو الجاهل (٧٩) في الآخرة والأولى .
أما علمت أن غيما دعوناك اليه رضاء بالحكم ، وهو العبودية ، وغيما تدعو اليه عمل بالأمر وهو العباداة ، والعبودية سابقة ، والعبادة لاحقه .

قال : فلقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن العاص : « نعم المسال الصالح للرجل الصالح » . وقال لسعد [بن أبي وقاص] وقد شاوره في الوصية بماله : « الثلث ، والثلث كثير . لأن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس » . وقال أبو بكر لعائشة وقت موته : « ان أحب الناس الى غنا أنت ، وأعزهم على فقرا أنت » .
قلت : أيها الأخ ، ان الناس طبقات لا يصلحون على وثيرة ، ولا يسلكون قط طريقة ، وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمهم على

(٧٢) في (ا) : ففركته .

(٧٣) أى : طالبة للهبة . ويصدق ذلك على محترفي السؤال ، وعلى الظالم يهب المظلمة لمن ظلمه على سبيل الصدقة عليها بها .

(٧٤) في (ب) : الضلال .

(٧٥) يريد : ما قرره من معنى اليد العليا واليد السفلى .

(٧٦) الزمن : من به جلة لا تبرا .

(٧٧) أى : عالة على غيره . (٧٨) في (ب) : فوقها .

(٧٩) في (م) : الخامل . من نسخة ثانية .

قدر ما عرف لهم من الصلاح فيه . فقال لبلال : « أنفق بلال ولا تخش من ذي العرش إقلالا » ، واختار الله تعالى والآخرة في نصيبه . ثم خير نساءه على ذلك .

أو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مغبونا هنالك ؟ وكذلك أبو بكر رضي الله عنه رأى صلاح عائشة رضي الله عنها فبنّا آل ، ثم لما آل الأمر إلى نفسه تصدق بجميع ماله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ماذا خلفت لعيالك ؟ قال : الله ورسوله » . وتصدق عمر رضي الله عنه بشطر ماله وقال : « خلفت لعيالي الشطر » . فقال عمر : النبي صلى الله عليه وسلم : فضل ما بينكما فضل كلامكما . فقال عمر : كنت أجتهد لأسبق أبا بكر يومئذ فأيسر يومئذ .

ثم قال الله تعالى : « من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب » (٨٠) . ولم يقل : ومن كان يريد حرث الآخرة بحرث الدنيا .

ثم قال : « وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ، ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا » (٨١) . أفبيان أوضح من كتاب الله ؟ ومقتدى به أولى من رسول الله ؟ وحجة أبلغ من دلالات العقول ؟

قال : متعك الله وإيانا بآياته ، وهدانا إلى الحق بدلالاته ، وفقك الله لشكر ما استتار صدرك لقلبك ، وإياي لشكر ما وفقني لمثلك ، فنعم الرفيق أنت ، ونعم الطريق هذا ، ما بقي إلا السلوك ثم الوصول عن قريب ، والله تعالى أستعينه وأستهديه فهو السميع المجيب . ضل عبد لم يهتد بعلمك ، أو لم يقتد بسمتك ، ولم يتأمل بعد أن عرف أنه مخلوق للابتلاء في أقسامه ، وضع في غيرها ساعة من أيامه .

قلت : متى ترك خداع الأمل الناس للتأمل في مدة المهل ، وانما يشعرون عند حلول الأجل إلا قليلا من أولياء الله ، وكأنك منهم ، وإن الله تعالى ضرب للنشور مثلا بحياة الأرض بعد موتها فقال : « فأحيينا به الأرض بعد موتها ، كذلك النشور » (٨٢) .

هل اعتبرت أيها الأخ بموت العالم بموت بنى آدم ، وبحياته اذا ذهب الشتاء بحياتهم يوم الجزاء ؟

أما ترى الأرض وقد حييت يتقارب نباتها منظرًا ، وقد تباين مخبرا ، فمن أزواج وأفراد ، وجمل وآحاد ، غفل الزوج عن أمثاله ، وجهل الفرد بحاله ، حتى اذا كان بعد حين اختلفت مناظرها بخلعها ، من نبت زين بزهر ، وقرب الى مجالس الملوك لحسن خبره ، ومن نبت لعين لشوكه أو فساده ، وجمع للنار ، ومن نبت صفى طيبه من خبثه بعصار ، ثم سلم الى الخزانة ، وتميزت العصاراة للالهانة .

أفلا تذكر به تشورك ، ويوم حشورك ، يوم بروز العالمين أشكالا ، غافلين (٨٣) أمثالا ، حتى اذا كان الحساب والجزاء كانوا سابقين وأصحاب الشمال وأصحاب اليمين ، سلم الخبيث الى الجحيم ، والطيب الى النعيم ، والمعشوش بسبك بالنار ، ثم يحشر الى الأبرار ، مالك يومئذ فى القسمة من تدبير ، ولا حيلة ولا تقدير ، فاجتهد يوم زراعتك هذا لبذر لطيف الحب ، وشرب طاهر عذب .

أما رأيت الربيع اخضر لعينيك (٨٤) فزرعت منه نشاطا فى نفسك ، أما ردعك عنه علمك بفراقه عنك ان عشت ، وفراقك عنه ان مت ، فتأخذ منه غير هذا حظا ، أو تلاحظه بموق القلب لحظا ، فتجتنى (٨٥) منه مكان أزهاره (٨٦) وعظا ، علما بأن الله الذى خلقه لك حكيم لم يخلقه الا لحظ منه يبقى معك .

آه ، فكل العبيد مغلوبون بطبيعة البلغم ، ما بهم من قدرة قبل طبيعة الدم ، وقتل من غلب طبيعة دمه ، فترك لهو يومه ، وقتل من لم تغلبه طبيعة الصغراء ، فلم يغالب الأكفاء وغير الأكفاء .

وأغلب الطبائع للانسان السوداء ، فاحذر أن تكون مغلوبا بها ، فتبخل عن نفسك أملا فى غدك ، وتغفل عن الحول بلحدك فرحا بولدك فانك ان غلبت هذه [السوداء] فحزنت لموتك ، واستهنت بمالك لم يضررك

(٨٣) يعنى : لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه .

(٨٤) فى (م) : بعينيك . من نسخة ثانية .

(٨٥) فى (م) : فتجننى . من نسخة ثانية .

(٨٦) فى الأصول : أزهارها . والسياق يقتضى ما أثبتناه .

غلبتها اياك من قبل ، وان غلبت بها (٨٧) لم ينفعك وان غلبت ما قبلها
في كل فصل •

أيقظ الله القلوب مكان العيون ، ووقفنا لاتباع اليقين مكان المظنون •
أيها الأخ ، قد بينا لك كيفية الابتلاء في أصل خلق الناس ،
ثم بلواك في صفات ذاتك التي هي الأساس : عيب ، فقير ، مأمور ،
مسجون • والله تعالى — وهو أعلم — قد ابتلاك على كل قسم من
الأربعة الأقسام بأربعة من الأحكام • وانى ان شاء الله هاديك اليها
بتوفيقه ، وفقك الله على الحقيقة منها بطريقة ، وما توفيقي الا بالله
عليه توكلت واليه أنيب ، والله تعالى أستعين ، انه سميع مجيب •



كتاب العبودية (١)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد واجب على كل عبد لربه بحقه ، عرف كونه بخلقه ،
ونشأه برزقه ، والصلاة واجبة على رسول ما جاهد نفسه والخلق في
الله الا شكرا ، وما واصل الدنيا وأبناءها الا ذكرا .

فالحمد أبلغ ما يكون للرب الجليل ، والصلاة أكمل (٢) ما يقال على
الرسول ..

أما بعد .. أيها الأخ المقتبس نورا للهدى ، ونجاة للورى ، اعلم
أن الله تعالى امتحنك في كونك عبدا بمعرفته ، والرضا بقسمته ، والانقياد
لكلمته ، والعمل بطاعته . فهذه وجوه أربعة من الامتحان . اثنان منها
عبودية ، وعبادة منها اثنان (٣) .

فالعبودية صفة نفسك ، والعبادة صفة فعلك ، اذ واجب على كل
ذى عقل وتمييز أنعم عليه بالتكوين أن يعرف منعمه ، وأنه هو المولى ،
ثم يرضى بما قسم له ، اذ الموجود بقدره انعام من الله الأعلى ، فلا أقل
من الرضا أن عجز عن شكره عليه ، والحمد بما أحسن اليه من بره ،
ثم الانقياد بكلمته وحكمه اذ لم يجد عن وثاق عبوديته وغلبة سلطانه
مخرجا ، ثم العمل بطاعته اذ لم يستجز عليه سفها .

(١) في (م) : العبودية أقوى من العبادة ، لأن العبودية هي الرضا
بما يفعله الرب ، والعبادة فعل ما يرضى له الرب من العبادات . فالاول
أشقى ، فكان أفضل ، وهذا لأن العبودية الا يرى العبد متصرفا في الحقيقة
الا الله ، فيفوض أمره اليه في كل حال ، أفره أو أغناه ، أبهجه أو أشجاه ،
أسمنه أو أضناه ، اللبسه أو أعراه ، أماته أو أحياه ، ضره أو نفعه ،
فان المتصرف في الحقيقة هو الله ، فانه خالق كل شيء ، فيجب التسليم
لامره في كل حال ، ولأن العبادة قد تسقط العبودية ، والعبودية لا تسقط
العبادة .

(٢) ق (ب) : أملا ما يكون .

(٣) العبودية في المعرفة والرضا . والعبادة في الانقياد والطاعة .

ثم معرفة [الإنسان] المنعم من طرق أربعة : النظر في جسمه ،
والنظر في حياته ، والنظر في رزقه ، والنظر في وقته .

فان من أنعم النظر في جسمه عرف حدوثه لتجسسه^(٤) باجتماع
الأجزاء ، والاجتماع عرض يضاد القدم ، واذا نظر في أبيه وجده وجددهما
كذلك ، واذا نظر في كل العالم وجد الحجة قائمة هنالك ، فانه عناصر
مختلفة ، وطباع لم تقو لاحداث المحسوس الا باجتماع ، فيلزمه اعتقاد
محدث قديم واحد لا شبيه له مما ظهر فيه آيات الحدوث فيزول^(٥) بها
عن صفة القدم .

ومن أنعم التأمل في حياته وجددها مقرونة بأنفاس ان أرسلها كلها
جاء الموت ، وان أمسكها تعجل الفوت ، فيعرف بتعلق حياته بسبب
ليس في ملكه أنه عاجز عن دفع هلكه ، ومن عجز عن ابقاء الموجود كان
أعجز عن انشاء الوجود ، ويعرف أن الذي أنشأه قادر ليس كمثله شيء ،
ولا يجد ذلك في أصله ما لم يصل الى ذى القوة والقدرة الخلاق بلا فكرة .

ومن نظر في رزقه فوجده مما تنبت الأرض بماء ينزل من السماء
وبحرارة تتصل بها من الهواء ، على أساس يشهد بالحكمة ، وما له
ولأصله في ذلك من صنعة ، ويرى هذه الأصول مع قربها مسخرات
للإصلاح ، وما له دون التناول من نزلها بقاء وفلاح ، عرف يقينا
من سخر الكل للبعض ، ومن قرن بين منافع السماء والأرض .

ومن نظر في وقته وهو الأيام والساعات والشهور والسنوات
رأى حدوثها بدوران الفلك ، وجريان الشهب ، ورأى الحوادث كلها مما
ينفعه ويضره في الأوقات ، ثم رأى ذلك الفعل منها عن تسخير ، ثم
يرى نفسه صاحبة التدبير ، وهو تحت ما يبدو من المسخرات مقهور
اعتد بمن سخرها ورفع السماء فقدرها ، وبسط الأرض فغطرتها ،
تبارك الله من صانع على الأشكال ، ومبدع غنى عن المثال .

فاذا عرف الله جل جلاله وقدرته على الخلق ، وحكمته فيما فتق
ورقق رضى بالقسمة من طرق أربعة : معرفة أصل الوجود ، ومعرفة
حال الوجود ، ومعرفة النفع فيما فات ، ومعرفة العوض عن الآفات ،
لأن العبد وان حرم المواهب ، وأحاطت به المصائب ، فنفس الوجود

(٤) في (١) عرف تجسسه .

(٥) أى : لتلا يزول عن صفة القدم .

نعمة من الله تعالى عليه ، واحسان لا يماثله سواء ، وما له فيما حرم من حق ، فيلزمه الشكر .

متى نظر بالصدق تم تمكينه من [أن] استدامة الحياة في حاله أعز وأنفس مما حرم من صحبتته وماله ، والموجود موجود باحسان من الله وفضل ، والمعدوم معدوم من طريق العدل ، والعدل مرضى ، والفضل مشكور .

فقدر الباقي من المحبو^(٦) أصل ، ووجوده من الله اكرام ، وقدر الغائب^(٧) من حرمان المواهب فرع ، ونقصان من الانعام ، والمكرم^(٨) على ما أكرم مشكور بثناء ، وفيما حرم مسئول بدعاء .
فاذا عرف الحال من الزيادة والنقصان أهل الله شكرا ، ولم يحتج الى تجرع الغصص صبرا .

ثم يعرف الفائتة منه مما تحبه الطباع والنفوس من قوة البدن وصحته واعتداله ، وأهله وماله وولده ، فيجدها أعوان النفس على الروح ، ودعاة الدنيا سرا بلا تصريح ، فان صح اعتدل ، ومن اعتدل قوى ، ومن قوى علا (في الأرض)^(٩) .

ومن سلم أهله أكثر ولده ، ومن كثر ماله وعدده طغى ، ومن علا وطنى ترك العبودية وعصى روحه^(١٠) وأطاع نفسه ، وهى العدو المبين ، ومن فقدتها^(١١) خضع لضعف البدن والاعتلال^(١٢) ، وذلل بفقره عن الأهل والمال^(١٣) ، وقام في مقام العبيد ، فصار مطيعا لروحه ، وهو الأمر المبين .

واذا عرف الفائت وعرف ما فيه من انعزال عدوه^(١٤) عن ولايته واستيلاء أميره^(١٥) على رعيته لم يرض من نفسه بالرضا حتى يفتح فاه بحسن الثناء على المولى^(١٦) .

(٦) أى : الموهوب . (٧) فى (١) : وقدر الفائت .

(٨) فى (١) : والمكرم . (٩) سقطت من (١) .

(١٠) فى (١) : وعصى ربه . (١١) أى : فقد العبودية .

(١٢) فى (١) : والاعتدال . (١٣) أى : ماله وعدده وصحته .

(١٤) أى : نفسه . (١٥) أى : روحه .

(١٦) ليس هذا من تمام مقام الشكر ، فالشكر يبدأ من اللسان وينتهى بالقلب ، ويعمل بالسلوك ، وترجمة الشكر الى سلوك يتلخص فى :

ثم ينظر بعد ذلك الى جميل ما وعد الله تعالى على الصبر عليها ، والرضا بها على خلاف النفس بدلائل البسمع والعقل ، وتبشير الله تعالى اياه بقوله : « وبشر الصابرين • الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون • أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ، وأولئك هم المهتدون » (١٧) • وجميل ما وعد الله لعباده على عبادتهم ببذل الطاعة له في أوامره ونواهيه ، فان العوض أجمل وأجزل على عبوديتهم ببذل الرضا له فيما أمضاه ويمضيه •

فالقسمة قبل الأمر • والرضا فوق العمل (١٨) ، حتى كان ترك الرضا كفرا ، وترك العمل فسقا • فاذا عرف جزيل العوض على ما ألم به استحل ذواقه ، وتمنى اعتاقه ، حتى اضطبر العقلاء لكرهه الأدوية واحتموا عن لطيف الأغذية مختارين، لما في عاقبة الدواء من حسن الشفاء وقد قيل : ما ألم من علم ما نال فيما ألم •

ألا يشكر عبد ربا خلق الدنيا سجنا لابتلائه ، والآخرة ملكا لعبائمه ، ثم سلبه أسباب المقام أيام احتباسه ، ثم ابتلاه بالمكاره فيها ليقر عن احتباسه ، ثم جزاه على جده في الفرار عنها ، وكراهية القرار فيها •

فان عمى عن هذه البواطن فكيف عمى عن كثرة سخطه على القسام ، فانه غير راد شيئا من الأحكام الا بزيادة من حيث ضيق

استعجال نعم الله تعالى في مرضيه ، وصيانتها عن مكارهه ، وهذا أعلا درجات الشكر .

أما عدم الرضا بالرضا فمعناه : اتهام الانسان نفسه في احكام عقد الرضا بالله ، وليس معناه : عدم الرضا كما يتبادر الى الذهن . ومما يحتمله المعنى هنا كما قرره المؤلف : أن الراضى ينفى عن نفسه أنه رضى ، بل ينسب كل فعل لله تعالى ، فهو لم يرض الا بعد توفيق الله اياه ، ولذلك ينشئ على المولى من هذه الوجهة .

(١٧) البقرة : ١٥٥ — ١٥٧

(١٨) لأن العمل قد يكون ولا رضا . والحق أن العمل يجب أن يكون مقترنا بالتقويض بحيث يكون التقويض سابقا عليه ، فيكون عقد المؤمن الخوض الراضى : أن يمتد أنه لا شيء له عند ربه فيفوضه اليه ، ولكنه خاضعة للأمر يفوض كل أموره اليه ، ثم يعمل على هذا الأساس ، فيكون الرضا حينئذ فوق العمل .

القلب عن الآلام ، فإنه أمر موجود يقينا لا ينكره ذو بصيرة فيتركه ،
فما اشتغل عاقل قط بزائد ضرر ، أو زلة ألم ، ألم تسمع قول القائل :
الدهر يخنق أحيانا بلا دية

فان خنقت فلا تضجر ولا تثب
حتى يؤخرها تأخير مدتها

وقد يزيد خناقا كل مضطرب (١٩)

فاذا ملأ عين الرضا بالنظر في حسن القضاء ، ورأى الاحسان
منه اليه في كل حكم ، انقاد لكلمته (٢٠) بوجوه أربعة : الاقرار بالملك
لله تعالى ، والاقرار بالملك على نفسه ، والاقرار بعلم الغيب لله ، والاقرار
بجهل الغيب على نفسه ، اذ تحقيق الملك لله ينافي الاعتراض عليه :
« لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون » (٢١) .

وثبوت الملك عليك من كل وجه يحجزك عن المحاجة كما انجز
عبدك بين يديك ، وكون الله عالما بالغيب مع جهلك دليل على ألا ليس
على الله تعالي ، وانما التبتت الحكمة عليك ، قال الله تعالى :
« انى أعلم ما لا تعلمون » (٢٢) .

فاذا انقاد لكلمته موافقا بحكمته بعد ما عرف من نعمته رغب في
طاعته . بدعوة اللب ، ومحبة القلب ، وتلذذ فيها تلذذ المشغوف بالحب
وقت ألوصل الى الحب (٢٣) ، بل الى حد لا مثال له فيما سوى العبد
والرب ، وذلك تأويل قول الرسول عليه الصلاة والسلام : « جعلت
قرة عيني في الصلاة » (٢٤) .

فالطاعة أقسام أربعة : الكفر بالنفس وأعوانها ، ومخالفتهم في
الله ، ودعوتهم الى الله ، وأسر من قدر عليه منهم الله ، فهي أعمال
أربعة .

فاذا كفر بالنفس لم يتخذ الله هواه ، واذا خالفهم لم يعطه
منه (٢٥) ، واذا دعاه الى الله [فأبى] جاهده وعاداه ، واذا أسره أمن

(١٩) البيتان مضطربان في (١) .

(٢٠) في (١) : لحكمته . والسياق يقتضى ما اخترناه .

(٢١) الانبياء : ٢٣ (٢٢) البقرة : ٣٠ .

(٢٣) الحب بكسر الحاء : المحبوب .

(٢٤) بعض حديث ذكر في الكتاب كثيرا . أخرجه النسائي عن أنس .

(٢٥) أى : لم يعط هواه محبوبه .

في مَنّاه ، وإذا لم يكن لله هَواه كان الله مولاه ، وإذا خالف هَواه في أعماله أطاع الله تعالى بكل أفعاله .

فالإيمان بمنزلة شراء الجنة بالنفس (٢٦) ، والطاعة بمنزلة إيفاء الثمن بلا بَخس ، والجهاد بمنزلة تخليد الحياة ، واستعجال بعض الموعود بعد جواز الصراط .

أما الإيمان فلقول الله تعالى : « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » (٢٧) .

وأما الطاعة فلأن تمامها في الاستقامة ، قال الله تعالى : « ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا » (٢٨) الآية .

وأما الجهاد فلقول الله تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ، بل أحياء عند ربهم يرزقون » (٢٩) . ثم يبعث يوم القيامة وعليه آثار الجهاد مشرفا على كثير من العباد ، تأتية خلع المولى ، وأنواع البشرى ، حتى الرؤية واللقاء ، الى ملك وبقاء ، وأنواع كرامة ، والناس سكارى بأهوال القيامة .

قال الأخ : هذا جزاء من قتل ، وأنت في بيان جزاء من ظفر . قلت : ان الذي جاهد فظفر فوق الذي قتل فغدر ، فكان جزاء المنصور جزاء للمعدور الى مزيد (٣٠) ان شاء الله وخير كثير (٣١) .

وانما مثل ذلك مثل ملك كريم من ملوك الأرض جهز عبدا له الى عدو خرج في مملكته ، فكفر بالعدو وخالفه ، وقد خوفه العدو ومناه ، ثم دعاه الى مولاه فعضاه ، فغالبه ومنعه دعواه ، ثم عاد بعد أسره الى ملكه بأمره ، فأتاه ورسله يأتونه بالمواعيد الجميلة ، والبشارات الجليلة ، كلما ازداد قربا من الحضرة ازداد كرامة جزاء على الاستقامة ، حتى بلغ الحضرة فما وقف الا بقدر ما استنبر عما جرى بأوجز عبارة ، ثم أذن له بالدخول للقاء والزيارة ، ثم خرج الى خلعة وامارة .

(٢٦) يقول الله تعالى : « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » (التوبة : ١١١) . فشراء الجنة بالنفس والمال مبنى على أصل الإيمان .

(٢٧) التوبة : ١١١

(٢٨) آل عمران : ١٦٩

(٢٨) فصلت : ٣٠

(٣٠) في (١) : الى الأبد .

(٣١) وهو جزاء ما فتح الله على يديه ويدي أمثاله من البلاد ، ونشر كلمة التوحيد ، وارساء قواعد العدل .

فكيف استجاز العبد أن يكون مع ملكه دون عبد العبد مع ماله ؟
وهذا يخاف الهلك قبل الوصول إلى الخلعة والملك ، ويخاف — أن
حيى — على ماله الخلف والعجز ، وعبد الله لا يظن إلا القدرم
والنجر (٣٢) .

ومن هلك في جهاد يحيى وملك جزيل الثواب ، وليس يلحق العبد
فيما يبتلى من الجهاد أكثر من الفناء ، فما باله يخاف وعنده الولاية
والبقاء . يقول الله تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
أمواتا ، بل أحياء عند ربهم يرزقون » (٣٣) .

أيأ عبد ، نسيت مولاك ، وشايعت من عاداه وعاداك ، أخبرني
وأنت الغافل عن جدواك ، أتعنتك نفسك عن الرق ؟ أم تتقذك من
الفقر ؟ أم تطلقك عن الحجر ؟ أم تخرجك من السجن ؟
فقال المغرور بحبائل الزور (٣٤) : نعم ، أعتقتني فملكك العبيد ،
وأمرتني فجمعت الجنود ، واستوليت على الأرض . واستويت على
سرير الملك ، فلم يبق إلا واحدة (٣٥) ومن ذا الذي ينجو من الهلك ؟
فقلت : أضللت زأيك جاهلا أم عالما ؟ وضللت في التيه مخطئا
أم عامدا ؟ أخبرني عن تفسير الملك ، فقد ادعيتك لنفسك بما آل إليه
مالك ، وتقررت عليه حالك .

فقال : الملك ، التحكم بما شاء الملك على قوة وإقتدار ، بلا ممانعة
صغير ، ولا معارضة كبير ، ولا مغالبة كثير ، حتى لا يستل عما يفعل
وهم يستلون .

فقلت : صدقت ، أو أدركت هذه الجملة ، وبلغت هذه المنزلة ؟

قال : نعم ، ذلت لى الصعاب ، وخضعت لى الرقباب ، واتققت لى
الأسباب ، وعبدنى الأرباب ، فأنا اليوم مطاع على عزة وأمتناع ،
لا تبغز عني عظيمة ، ولا تعجزني عضيبة (٣٦) .

(٣٢) أى : الوفاء بالوعد . (٣٣) آل عمران : ١٦٩ .

(٣٤) فى (ب) : بحبائل الغرور .

(٣٥) وهى : الموت كما يبدو من السياق .

(٣٦) العضيبة : الأمير العظيم . وفى (ب) : عطية . من نسخة

فقلت : أليس استقر سلطانك ، وعلا مكانك بجنودك وبأس عبيدك
لا تستغنى عنهم ساعة لاستدامة ما أنت عليه من الطاعة (٣٧) ،
فأنت تطلبهم بهوَاهم (٣٨) ، وتبليهم مناهم ، صدقا برغبتك فيهم ، والناس
يطلبون رضاك رياء لخوفهم إياك ، أو طمعا في جدواك ، فصار ما لزمك
من الطاعة [لهم] أوفر مما لزمهم [من الطاعة لك] ، اذ طاعتهم لك
بواسطة منك (٣٩) ، وطاعتك لهم بباعثة فيك (٤٠) . فكم بين لزوم بمعنى
في نفسك ، ولزوم بمعنى في غيرك .

ثم أنك تطيع من دونك (٤١) ، وأنه لم ، وانهم ليطيعون من فوقهم
وذلك يسر ، ثم أنك مضطر الى طاعتهم ، فلن تكون [على] هذه المفزلة
دونهم بحال ، وطاعتهم لك غير ضرورية ، لبقاء منزلتهم في أنهم عبيد
فقراء مأمورون بلا وال ، غير أن طاعتهم بأجسامهم فظهرت للعيون ،
وطاعتك بقلبك فما شعرت بها الا النفوس . و [ان] ما يلزم القلب
لأشد مما يلزم الجسم لكون الجسم تبعا للقلب (٤٢) ، غير أن النفس
هي العدو زينت لك حب الظاهر ، فعميت بقرط المحبة عن العيب الباطن .
فجلست على سرير العبودية للعبيد ، وكان ائتمارك للجنود ،
وأحاطت بقلبك (٤٣) المكاره والآفات ، وظننت أنك ملك ، هيهات .

[لو] وافقت نفسك في حالك ، ورأيت احتكام الهموم والأوجال
على بالك ، ومنازعات الرعية معك بالشكاية والسؤال ، ومنازعات سائر
الملوك من أشكالك بالغلبة والقتال ، لرأيت الهموم والأوجال ، لا تستل
عما تفعل بقلبك وأنت مسئول ، ولرأيتك تأكل من فضول الناس وقلبك
مأكول .

دع هذه ، وأخبرني عن الامارة ؟

قال : نفاذ الأمر بلا حجر .

(٣٧) أى طاعة الناس لك .

(٣٨) فى (١) : تطلب بهوَاهم . والمعنى واحد . أى : يتقرب اليهم
بالتباع أهوائهم حتى يضمن ولاهم .

(٣٩) وهى : استمالتهم بالتباع أهوائهم ثم بارهاهم .

(٤٠) وهى حرصه على استدامة ملكه .

(٤١) أى : تطيع أهواء الأعوان والعبيد والجنود .

(٤٢) بل هو الشريك الخفى القريب من الجلى ، اذ انه خلق مصالحة

بالعباد ، ولربط طلبهم بهم بقدر ما أوتيت بحب الملك ، وبقدر أوتيت
بالأموال يشق بعد الأيمان الكمال . (٤٣) فى (٢) : بهيئتك .

فقلت : وهل نفذ أمرك على رعيتك الا من طريق نفاذ حكمك ؟
و [هل] نفذ ما نفذ من أمور حاشيتك الا من ذلك الطريق على قلبك ؟
الا أن الرعيّة لم يتسارعوا الى ارادتك حتى ألزمتهم بأمرك فظهر ،
وتسارعت أنت الى ارادات الحشم^(٤٤) حبا لنفسك فاستقر ، فسلاويتهم
في الائتثار وانما فضلهم باليدار^(٤٥) .

فتحاكم الى قلبك ثم انظر لمن الامارة ، فما يغنى عن حقائق
الأغراض حسن العبارة ، ما أنت الا مأمور حشمك^(٤٦) ، والرعية مأمور
ملكهم . غير أن النفس لبست عليك مقام الائتثار بمسارعتك الى الفعل
قبل الأمر والاظهار^(٤٧) ، فكنت أنت والرعية بالائتثار مرعيين آمنين
في سريكم ، مكفيين معافين في أبدانكم ، مرضيين مع ما لزم قلبك دونهم
على صدر الامارة [من] أعباء الرعاية [وما] لزم مالك لجماعتهم
[من] أثقال الكفافية وزال بدوام الخوف و (تعب)^(٤٨) مناوأة الأشكال
عن بدنك العافية ، ونطقت مكان الرضا من كل ناد ألسنة شاكية .

ثم دع هذه ، فأخبرني عن الملك الذي به يزول الفقر ؟
قال : انه خلوص حقك^(٤٩) لك باقتدارك عليه ، وانقطاع منازعة
غيرك فيه .

فقلت : نعم ، فهل خالصت أموالك حقاً لك ، أم وجبت حقوقها في
حفظها واستئنائها عليك ؟ هل صارت في يدك باقتدارك عليها ، أم
باقتدارك اليها ؟ هانك قبل أن اقتدرت عليها^(٥٠) بالوصول افتقرت الى
سبيل التحصيل .

انما أنت رجل ملكتك أموالك فبذلت عمرك لجمعها ، وأسرتك آمالك
فأتعبت جسمك في طلبها .

(٤٤) في (ب) : الجسم .

(٤٥) ليس هذا فضلاً شرعياً ، وانما هو فضل في انحراف القلب
عن الجادة . (٤٦) في (ب) : جسمك .

(٤٧) أى : التسارعة الى فعل ما يرضى أهواء الجند والحشم قبل
صدور الأوامر ، فكان التلبيس في طاعة الجند والحشم للأمر ، وكونه في
الحقيقة طاعة مدخولة بالهوى . (٤٨) سقطت من (أ) .

(٤٩) في (أ) ، (ب) : الخلوص حقاً لك ، وفي (م) : الخلوص
حقك لك ، من نسخة ثانية ، وما اثبتناه أوضح .

(٥٠) الضمير في (أ) ، (ب) : مذكور في الفقرة السابقة .

أخبرني عن ابتداء نشوك الى اليوم ، أملك على زيادة أم عمرك ؟
 بل انتقص العمر وزاد المال . فما أنت (اذن) (٥١) الا مملوكه على
 أى حال ، غير أنك خديع النفس تعجل للمال منفعتك مدة أجلك طمعا في
 نيل منافع المال مدة أملك (٥٢) . تنبه فانه غرور ، فعدة الأمل بعد
 الأجل بكثير (٥٣) .

ثم دع هذه ، فأخبرني عن العتق .

فقال : قوة في الذات حتى يفوز بها على مراده وأمره ، من قولنا :
 عتق الطير ، اذا طار عن وكره ، وعتاق الطير الجوارح منها .
 فقلت : صدقت ، أقدرت بما رأيت نفسك من عتاق وتبسط وانطلاق
 على تقييد غرض أو اطلاق ؟ فلا تكذب فقد بينا أنك مملوك أموالك .
 ان قلت : استعنت بما أنت الا عبد عبيدك . وان قلت : استوليت .
 فما ازددت بما توهمت الا رقا . ولعمري ان بعد الضال عن المنزل
 بالخيب (٥٤) اليه كان حقا (٥٥) .

أخبرني أيها المخدوع المصروع عن صعلوك أراد أمرا مما تهواه
 التنفوس من مغالبة أو أخذ أو سفر أو لهو ، أهو أقدر ، أم الذي كثرت
 حواشيه ، وعمت مواشيه ، ولزمه النظر فيما يذره ويأتيه ليومه وغده
 وأهله وماله وولده ؟

قال : الصعلوك .

[قلت :] فدع اذن ألقاب الأغنياء والملوك ، فالاسم بلا معنى
 فاسد من الدعوى ، وكنت اذا حققت النظر فيه كمن نحت حجرا غسماه
 لها وسمع له قاهها (٥٦) .

فقال : كأنك فيما تحقق من الأمر بالعقول راد للشرائع ، والرسول
 قد عرفنا الأملاك بالكتاب ، كما عرفنا الأسباب ، ولنا فيها تصرف نأخذ
 وأمر جائز .

(٥١) سقطت من (ب) . (٥٢) في (ب) : مدة مهلك .

(٥٣) أى : ان الأمل في تقدير الانسان يزيد عن العمر بكثير .

(٥٤) الخيب : ضرب من السير .

(٥٥) في الأصول : ولعمري ان بعد عن المنزل الضال بالخيب اليه

كان حقا ، وقدما الفاعل عن موضعه ليتضح المعنى .

(٥٦) قاهها : أى طاعة .

فقلت : قبل تحقيقى لك الأمر فيه على وجهه أستدل بما استدلت [به] على الملك وعلى فقده ، فان تصرفك فى أملاكك كلها متردد بين جائز مأمور به ، وفاسد منهى عنه ، وما هذا علامة الملك والقهر ، لكنه علامة الاذن على الفقر (٥٧) .

غير أن الله تعالى خلقك للابتلاء مدة بقاءك ، وقرن بقاءك بغذائك ، وخلق مما فى الأرض منفعة (٥٨) لك الى وقت انتقضائك ، فقسم لكل عبد نصيبا كيلا يتغالبا فيتفانوا ، وجعل عليهم من أصلحهم قيما وهو السلطان ، وذلك تأويل قول الرسول : « السلطان ظل الله فى الأرض » ، اذ بالظل الاتقاء عن حريق الشمس ، وبالسلطان الاتقاء عن حريق البأس ، فهم يتمتعون بالأنصبة عن يد القيم عن أحوال طفولتهم وصغرهم .

فاذا عقلوا سلمت اليهم الأنصبة لحق الاذن فى التجارة دون اثبات الملك (٥٩) .

فاذا بلغوا وكملت الحالة ضربت عليهم الضرائب للمولى ، وخطبوا بأدائها فى مدة الحياة ليعتقوا اذا أدوا (٦٠) ، وسلمت اليهم للحال الأنصبة لحق الاذن تسليم يد ، ليعتقدوا الأداء بحكم تباين الأيدي . وان لم يكن فى الحقيقة ملكا للمؤدى ، حتى لم يملكو من أملاكهم الا بقدر ما فك الله الحجر عنهم بالعقد .

ثم أوضح لك (٦١) ذلك بعبيد لك صغار تفرست فيهم الخير ، فقصدت ابتلاءهم لتعتقهم اظهارا لكرمك وفضلك ، فأفرزت لكل عبد من مالك ما يفي به ، وسلمت الأنصبة الى قيم عليهم ، فلما عقلوا أذنت لهم فى التجارة فى تلك الأنصبة ، فلما ظهر رشدهم وصلاحهم لتحمل الضرائب كاتبتهم على مال معلوم ، وأجل ممدود ، وترك الأنصبة

(٥٧) لأن التصرف ليس ناشئا عن حرية ، بل هو ناشئ عن أمر ونهى . (٥٨) فى (ب) : متعة .

(٥٩) وهذا هو التوفيق بين قوله تعالى : « الله ملك السموات والأرض » (المائدة : ١٢٠) وأمثاله . وقوله تعالى : « خلق لكم ما فى الأرض جميعا » (البقرة : ٢٩) وأمثاله . والنص فى التوفيق قوله تعالى : « واستعمركم فيها » (هود : ٦١) .

(٦٠) وهذه الحقوق : هى الزكاة والصدقة الحرة ، وأعلى من ذلك بيع المال والنفس لله . (٦١) فى الأصول : عليك .

عليهم ، احسانا منك اليهم ، فتصرفوا بقدر ما انفك الحجر عنهم كأنهم
مالكون ، وليسوا (الا) عبيدا •

وانما يتحقق ذلك يوم ينقضى الأجل قبل الأداء ، وما عندهم بعد
حلول الأجل من وفاء (٦٣) •

الا أن كتابتنا توجب عند الأداء اعتاق الذات ، وأداء فرائض
الله بوجوب عتاقا في حق الصفات •

ثم الله تعالى (بحكمه على المنكرين لعبوديته ، المدعين لحريتهم
بالرق للعبيد المقرين) (٦٤) بربوبيته ، أبان لكل عاقل : أن مدعى الحرية
جالب لنفسه رقا ، وملتزم ما أنكر من حق الله لعبيده حقا ، فالخلق كلهم
عبيد الله تعالى ، فمن آمن به كتبت حقوقه عليه ، وتعلق عتقه بأدائها
نجوما (٦٥) في حياته الى حين انقضائها ، لكن بفضل الله أوجبته حكمته ،
لا بحق العبد أوجبته عبادته •

ومن كفر به وفسخ العقد ، ورد الكتاب ، بقى عبدا تحت الأوامر ،
وازداد عليه القهر ، فالمولى قاهر لا يقوته الآبق ، ولا يغلبه الغاصب ،
وانما أمهلهم ساعة تأكيدا للأمر ، وقطعا للعذر ، حتى اذا مضى مهل
التدارك ردوا الى المهالك ، ليدوقوا وبال أمرهم ، ويأخذوا جزاء كفرهم ،
نسأل المولى الأعلى الذى من علينا فخلقنا عبيدا (له) (٦٦) لعبادته ،
ثم أوجب لنا العتق بأداء أمانته ، أن يحسن إلينا بالاعانة على الأداء
كما أعنا مكاتبينا ، فجعل لهم سهما مفروضا فى أموال الأغنياء ، ثم
يحسن بالخط والعفو إلينا ، كما أمرنا بالخط عن مكاتبينا ، فما نظن الله
تعالى أمرنا بالخط مع حاجتنا اليه وبخلنا بمثله الا تأميلا لنا فى كرمه
[فقد] حظ كثيرا مما ألزمتنا من قسمه ، فهو الجواد الذى لا يوصفت
ببخل ، والغنى الذى لا يمسسه فقر (٦٧) •

(٦٢) سقطت من (ب) •

(٦٣) أى : ان العبد المكاتب اذا لم يؤد ما كاتبه عليه سيده بقى
عبدا •

(٦٤) ما بين الحاصرين سقط من (أ) •

(٦٥) أى : أجزاء • سقطت من (ب) •

(٦٦) فى (م) : تعزيره حاجة • من نسخة أخرى •

ولم يجعل الأبراء طريق العتق كالأداء إلا ليعلمنا بحكمه غنيا
لن شاء فيمن تمسك بالعقد ، وأعرض عن الأداء الواجب عليه ، مرتكباً
ما دعته إليه نفسه .

تباركت أسماؤه ، وتظاهرت نعمائوه ، والحمد لله على كل ما أبدى
من نعمه ، وأخفى من حكمه ، والصلاة على من نزلت عليه هذه
المواهب ، وخفت بسببه الضرائب ، وعلى آله الطاهرين ، وعباده
الصالحين .

* * *

كتاب الفـقـر

بسم الله الرحمن الرحيم

حمدت من ألزم^(١) العباد في الدنيا صفة الفقر الزاما ، من أنكر وسعى للغننى لم يزدد الا فقرا واعداما ، ثم وعد لهم كفايتهم بأسباب ظاهرة ضمانا من وثق به جاءتة الكفاية بغير سبب ايقانا •

وصليت على رسول عرف الحكم صدقا ، والوعد حقا ، فاختر الفقر وقد خير ، وأصاب الكفاية وما قدر^(٢) •

وما على العبد الا الانقياد لحكم ربه ، والاقتداء بالرسول في سمته^(٣) ، غير أن الانقياد وان لزم العبد اسلاما ، فما يهون الا اذا عرف من الحكم حكمته ، وعرف من سمت صاحب الشرع معناه وحقيقته ، وعلى بيان ذلك أيها الأخ بتوفيق من الله تعالى ، هذانى الله وياك الى ما عنانى من أمور دينى وعناك •

اعلم أن الله تعالى لما خلقك عبدا ألزمك الفقر بناء على صفة العبودية على ما سبق القول فيه^(٤) ، وأقيم الدليل عليه ، وابتلاك بأربعة من وجوه المحن متعلقة بهذه الصفة^(٥) : معرفة الغنى ، والقناعة بما أوتيت ، وترك الفرع عليه ملكا ، وترك الأسى على ما فاتك •

فهذه وجوه أربعة ، لأن العبد مع فقره مستغن بما نال من الكفاية ، فكانت نعمة عليه من الغنى فلزمه معرفته ، والقناعة بما أوتى ، لأنه — وان قل — فنعمة نالها بغير سبب سابق منه ، ولا يفرح عليه فرح الملك ، لأنه فقير بسبب العبودية ، لا يملك على الله تعالى وان آتاه ، ولا يأسى اذا فاتته ، لأنه لم يكن له حين آتاه •

(١) فى (١) : الحمن لمن ألزم العباد . والسباق يقتضى ما فى

(٢) أى : ما ضيق عليه .

(ب) ، (م) •

(٣) أى : فى اختياره للفقر •

(٤) أى : من انك عبد لا مشيئة لك •

(٥) أى : صفة الفقر •

ثم معرفة الغنى من طرق أربعة : النظر في حاله قبل التسبب ، وفي حاله بعد التسبب ، وفي حاله بعد الإصابة ، وفي حاله بعد الابتفاع به .

فان من نظر في حاله قبل انعقاد سبب الملك له عرف نفسه فقيرا لا يملك شيئا ، محتاجا الى ما يريد من أغذية ، أو يشفيه من أدوية ، والى ما يصونه من الآفات مدة بقائه ، ثم وجده يصل الى ما يحتاج اليه من لباسه وغذائه ، علم أنه من مالك غنى^(٦) ضامن لذلك ملى .

فنظر في أصوله . فاذا هم في صفة الفقر على سبيله ، فنظر في البساط المهد ، والبناء المشيد ، فرأى الموجود منهما^(٧) من مطر أو نبات على سبيل التسخير بلا اختيار لتقدير ، وعلم أن الغنى من خلق الأرض والسماء آلة للابتداء والانماء ، ثم الاخفاء والابلاء .

ثم ينظر في حاله بعد التسبب ، وأصل التسبب : الاستخراج من الأرض ، وبه قوام كل أحد ، فان التجارة : النقل من يد الى يد ، فلا يجد من نفسه الا سبب الاتلاف ببذر الحب واخفائه ، والصلاح في انباته^(٨) وانمائسه ، وذلك بطبائع هوائية تتصل بالأرض ما لأحد عليها من يد ، فعلم^(٩) أنه من مالك الأرض والسماء ، ومغير أحوال الهواء .

ثم ينظر في حاله بعد الاصابة ، فيجده لا ينتفع به الا بعد حاجته اليه من جوع أو عطش أو شبق^(١٠) ، وتلك حوائج لا تثبت الا بقوة طبائعه ، ويجد نفسه لا تملك من قوتها شيئا .

ثم بعد الحاجة لا يصل الى الاستيفاء الا بسلامة آلات الاستعمال ، والسلامة مقرونة بانعدام الآفات ، ويجد نفسه لا تملك من ردها شيئا .

ثم يجده بعد سلامة الآلات لا يقدر على الاستيفاء الا ببقاء ما خال من الأرزاق ، وهو عاجز عن حفظ بقائها كما عجز عن حفظ نفسه وابقائها ، فيجد نفسه في حال الاصابة أشد افتقارا من حال العدم ، لافتقاره في

(٦) في (١) : من مال غنى . وفي (م) : من مال الغنى . من نسخة ثانية .

(٧) في (ب) : الموجود فيهما . (٨) في (ب) : والصلاح في انباته .

(٩) في (ب) : علم في الفقرة كلها .

(١٠) الشبق : الرغبة في الجماع .

حال الإصابة الى الحفظ ليبقى ، ثم (الى) (١١) الاستثناء لكيلا يفنى (١٢) ،
فيعرف عنده مالك الغنى .

فقال الأخ : جاء موضع الاشكال ، فكأنك مخطئ في ذا المقال ،
ان حفظ المال أيسر من ابتغائه (١٣) ، والاستثناء أخف من انشائه (١٤) .

قلت : (بغية) (١٥) . من أئزك تعب الطلب ، اذ لم أنهك عن السبب ،
وانما قلنا لك : نيل الكفاية حال الفقر وما عليك من غم ألد من نيلها
مشوبا بالهم ، وذلك تأويل قول الرسول صلى الله عليه وسلم في الذي
يصيب شيئا من الدنيا : « (ان الملك الموكل به يقول :) » (١٦) هاك بمثليه
من الغم « (١٧) . أى : غم الحفظ وغم الاستثناء . فقل من طلب فنال
فلم يحفظ ، وقل من حفظ فلم يستتم ، وكيف يدعهما (١٨) ولم يطلبه
الا لحبته ، ومن ظفر بمحبوبه اهتم لحفظه خوفا على فراقه ، وسرورا
بالظفر بمشتاقه ، وفي الانفاق منه فراق ، فيبخل ويكد لاستتمائه خوفا
من غنائه ، وحبا لنمائه (١٩) ، ولن يتمتع المرء بالمال الا بعد الاستهانة
به ، ومن استهان به لم يطلبه الا لضرورة فرجى ، ومن توكل على ربه
جعل له من الضرورة مخرجا .

ثم نقول لك : ان الطلب للكفاية أيسر وألد من حفظ ليست له
نهاية .

الكفاية فرض وقت الحاجة ، وذلك تالفه ينال بأدنى عمل ، وأما
وقت الحفظ فماله من نهاية ، فهو من فروض الأمل . ثم عمل الكفاية
يسير ، لا ينازعه على الإصابة — لتفاهته — كثير ، والحفظ عسير ،

(١١) سقطت من (ب) . (١٢) في (أ) : كيلا يفنى .

(١٣) في (أ) : بقاءه . وفي (م) : بغائه . بالغين . من نسخة
ثانية .

(١٤) أى : ان الانسان ليس أشد افتقارا حال الإصابة من حال العدم
كما قرر المؤلف . (١٥) سقطت من (أ) .

(١٦) ما بين المحاصرين سقط من (ب) .

(١٧) هذا الحديث صحيح المعنى ، ولم نعتز عليه في أمهات كتب
المسنة .

(١٨) أى : الحفظ والاستثناء .

(١٩) أذن غلبت حفظ المال أيسر من بقاءه كما ادعى المعترضين .

ينازعه — لنفاسته — الجمهور * (وأما الاستنماء ففيه الفتنة (٢٠) ،
وسياتيك ان شاء الله تعالى بيانه في باب القناعة) (٢١) * .

ثم ينظر في حاله وقت أكله وشربه ، لا يصل اليه نفعه ، ولا يتخطاه
شره ، الا باعتدال الطبائع التي لا يد له عليها ، ولا وصول بالحيلة
اليها ، الا بالاصطبار على ما يكره من الأدوية والاحتماء عما يجب من
الأغذية ، وربما أخطأ في تدبير الدواء ، أو تقدير الغذاء ، فاتصل به
الفناء ، فيعلم عند افتقاره الى الصلاح وعند الاستيفاء من [الذى]
جمع [له] بين هذه الطبائع الأضداد على اعتدال أجزائها على
ما شاء (٢٢) من الزمان ، وأنه هو القدير الغنى عن الثقلين (٢٣) * .

فاذا عرف الغنى بالأحوال الأربع ، وعرف فقره فيها أجمع ، قنع
بما أوتي من وجوه أربعة : معرفة أصل الكفاية ، ومعرفة اجتماع جدوى
جميع الدنيا فيه ، ومعرفة قبائح الطمع ، وفضائح الحرص *
أما معرفة أصل الكفاية فلأنه يجدها من الله تعالى احسانا بلا سابقة
كانت منه اليه ، واکراما بلا لاحقة تكون منه به ، فان شكره (٢٤) على
ما تمتع به رضى به وقنع * فاذا قنع بالموجود ، واشتغل بشكره عرفه
الله تعالى فوائده الموجود ، وعوائد أمره ، فيجد نفسه على سنام اليسر
والغنى (٢٥) متختما بخاتم الملك على سرير الامارة بقدر ما تجوز عنهما
من حيث الأملاك ، (والاستيلاء في العاجل) (٢٦) ان تصورا في الدنيا *
قال الأخ (٢٧) : فصل بديع ، وأمر فظيع ، أمرت رجلا بلا جاء علم
ولا زهد ولا نسب ، ولا ملك عبيد ولا حشيم ولا نشب بقوت يومه ،
وأنه من أخسر (٢٨) قومه ، أزدرته العيون ، ولفظته الظنون ، ما أرى
هذا أمرا يكون (٢٩) * .

(٢٠) في (١) : القيمة . وفي (م) : القيامة . نسخة ثانية .

(٢١) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢٢) في (١) : من شاء . (٢٣) في (١) : الفنى عن التفكير .

(٢٤) في (١) : فان لم يشكره . خطأ .

(٢٥) وردت في (١) عبارة : (ان تصورا في الدنيا) بعد قوله :

(والغنى) وهى مقدمة عن موضعها كما سيأتى قريبا .

(٢٦) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(٢٧) في (م) : فقال الأخ . من نسخة ثانية .

(٢٨) في (١) : من أخسر . (٢٩) في (١) : الأمر يكون .

قلت : تأمل بقلبك مكان عينيك ، فالذى حكيته مما تمليه الحواس ،
ويستحليه عامة الناس .

فقال الأخ : كيف السبيل اليه ، وما الدليل عليه ؟
قلت : أخبرنى عن الذى ملك الدنيا بأسرها ، وأعطى عمره فى
مهرها ، ما الذى استدر من ضرعها ؟

فقال : ملك الأمصار ، واستخدم الأحرار . وصف الأشجار ،
وخرق الأنهار ، وشيد القصور ، وابتكر الحور ، وأكل الألوان ، وشرب
على الألحان ، واتخذ المغانى^(٣٠) ، وأدنى الأغانى ، وتلهى بالغوانى^(٣١) .
وأطاعته الجنود طوعا وكرها ، وجاعته الوفود رغبا ورهبا ، وما عليه
فى كل ذلك من وزر اذا قام بالأمر . أما سمعت الله تعالى يقول :
« قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق »^(٣٢) .

وقال : « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه
حياة طيبة »^(٣٣) .

وقال : « فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا
عظيما »^(٣٤) .

أفترى الله تعالى من بالمرتبة المهجورة ؟

وقال سليمان عليه السلام : « رب اغفر لى وهب لى ملكا
لا ينبى لأحد من بعدى »^(٣٥) . فكأنه سأل المرتبة المذمومة^(٣٦) .

وقال فى قصة يوسف : « وكذلك مكنا ليوسف فى الأرض يتبوأ عنها
حيث يشاء ، نصيب برحمتنا من نشاء ، ولا نضيع أجر المحسنين »^(٣٧) .
بين أن الثمكين فى الأرض رحمة منه وجزاء على ما سبق من حسن
تسليمه لربه .

(٣٠) فى (١) : ونجد المغانى . بتشديد الجيم وفتحها . .

(٣١) جمع غنائية ، وهى : التى غنيت بجمالها وحسنها عن الزينة
والحلى .

(٣٢) الأعراف : ٣٢

(٣٤) النساء : ٥٤

(٣٣) النحل : ٩٧

(٣٥) سورة ص : ٣٥

(٣٦) فى (م) : المنزل المهجورة . نسخة أخرى . وفى (ب) :
الرتبة .

(٣٧) يوسف : ٥٦

وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم : « ووجدك ضالاً فهدى •
 ووجدك عائلاً فأغنى » (٣٨) • أعنى : من عليه بالغنى كما من عليه
 بالهدى •

فما الدعاء الى القناعة — وله طريق الى المراتب العليا شرعا —
 الا من طريق العجز والغبوة • فأما اذا لم ينلها الا بوزر فليدعها لله
 بحكم الأمر • وانما المناظرة معك على بيان الأولى منهما مع انفتاح الطريق
 شرعا اليهما •

فقلت : غصت لعمرى في بحار خواطرك لتخرج لى منها درا غما
 أصبت الا الصدف الخالى ، وكأنك قد علوت ، فذلك سبيل كل غالى •
 أما علمت أن الجسوم لتتعب في نيل هذه الأمور ، ومالها منها من
 ثمرة غير قضاء شهوة بطن أو فرج أو بدن ؟ والقانع بما أوتى قاض
 لهذه الشهوة بلا تعب على سكن ، فالى كم تتبع الأسامى ، وتترك
 المعانى ؟

فقال : ان الغنى ليقضيها باللين والحسن ، والفقر يقضيها
 بالجش (٣٩) والخشن •

فقلت : تنبه ، فكلما في القانع والحريص ، ليس في الفقير والغنى ،
 وكم من قانع أوتى الملك ، وكم من حريص استعجل الهلك •

على أنى فرضت الكلام في فقير قنع بقوت يومه ، فأقول : ان منزلة
 معتاد الفقير من قلبه ، مثل منزلة معتاد الغنى من نفسه ، فقد هانت
 (منزلته) (٤٠) لديه ليسر الاصابة ، وعزت منزلة هذا لدى الفقير
 لعسر الاجابة ، والظفر باب الملاة ، والحرمان باب الاستطراف (٤١) ،
 وان التافه قدراً ليحلو في العين عند العزة (٤٢) ، ويسقط قدر الرفيع (٤٣)
 مع الكثرة •

ثم الفقير لحاجته الى التقلب بيدنه في حوائجه لعدم الخدم
 والعبيد و [لضرورة] الأكل عند الحاجة لقلة الوجود تقوى طبائعه ،

(٣٩) الجش : الغلظ .

(٣٨) الضحى : ٧ ، ٨

(٤٠) سقطت من (١) •

(٤١) استطرفة : استحدثه . والطارف والطريف من المال :

(٤٢) العزة : القلة والندرة •

المستحدث ضد التالد والتليد •

(٤٣) في (م) : وتسام الرفيع • من نسخة ثانية •

ويستند نار شهواته ، وتفاوت الاستلذاذ بسبب الشهوات أكثر من التفاوت بسبب الطعوم .

فان قلت : وراء قضاء الشهوة سرور .

قلت لك : فما السرور الا في نيل المحبوب ، ولكل قلب معتاد محبوب يناله من دنياه على اختلاف الطبقات على ما ذكرت لك في معتاد قضاء الشهوات ، بل الفقير القانع يفضل المكث في سروره من حيث قلة الهموم فانها تعترى القلوب لفوات المسألف ، ومألوف المكث أكثر من مألوف الفقير بكثير ، وكل على شرف الفوات والرحيل ، فعلى قدر ذلك منزلتهما في الهموم .

فان قلت : وراء هذا نشاط النفس في نفاذ الأمر ، وعلو المكان على بساط الأمن .

قلت : ان الأحوال طبقات ، وما من حالة للعبد الا وهو منها بين طبقتين : عليا ، ودنيا . وأمره نافذ في حاله على من دونه ، غير نافذ على من فوقه .

ونشاط كل نفس في معتاد حاله في طبقتيه مثل حال الأخرى ، كما في السرور وقضاء الشهوة .

ثم القانع فضل الحريص باغماض عينيه عن الطبقة التي فوق طبقتيه ، فكان نشاط نفسه في نفاذ أمره فيها مشوب بالتحسر على ارتداد أمره فيمن فوقه ، ونشاط الحريص مشوب^(٤٤) في النفاذ بالتحسر والتغنيص وعلى هذا علو المكان .

فأما الأمن فللقانع وحده دون غيره ، اذ الأمن بعدم الأعداء ، وعدم الأعداء بعدم المنازعة مع الناس ، وذلك في القناعة بما أوتى سهلا ، وجنى عفوا ، يتمتع بلا منع ، ويتبرع بلا طمع .

ان الدنيا عجوز بكر ، تبرزت لأزواجها ، وأطمعت في ازدواجها ، فغشقتها الكل الا من شاء الله^(٤٥) ، وجادل بعضهم لتخلص له فهاكوا قبل الوصول اليه ، مثقوا الا من تمتع بمسها قانعا بالشركة حال غفلته بضرورة سبق ثم طلقها بموجب الغيرة نادما على ما سبق ، كأكل الميتة وعليها الذئب والكلاب لسد الرمق .

(٤٤) في الأصول : ومشوب نشاط الحريص .

(٤٥) في (م) : الا ما شاء الله . نسخة أخرى :

أما علمت أن التعب في ترك القناعة لجلب صفة الغنى ، وأنه عبارة عن صفة الاستغناء ، وأنت إذا بلغت مرتبة من سميت غنيا افتقرت لحفظ حالك الى من دونك افتقار اضطرار^(٤٦) ، وكان افتقارك وأنت على الكفاية الى الزيادة على سبيل الاختيار ، فانك تجد كثيرا من الفقراء القانعين من أهل الزهد والوحوش تمضي أعمارهم بغير ادخار ، ولا حاجة الى أهل اليسار ، ولا ترى غنيا مستغنيا بنفسه عن خدم وعبيد ولا أمير الا مفتقرا الى عساكر وجنود .

فلماذا التعب فرارا عن الفقر وأنت متهافت في حبائله ، أو لماذا الحرص ورودا على الغنى وأنت ضال في مناهله^(٤٧) ، فالقانع بحاله قد استغنى بتعففه ، وهيب بتحملة ، وأحب في مروءته ، واستشير بحسن رأيه ، وأطيع لاصابته ، فسوده كرم نفسه ، وأمره عظيم^(٤٨) خلقه ، فأصبح مقصودا وما عليه أثقال الحشم ولا أوزار المهوم ، آمنا عن جدال الأضداد ، وما يشغله الا حسد الحساد ، وذلك باب مفتوح على كل طبقة ، من تأمل في سببه حمد الله تعالى عليه ولم يطلب في منازل النعم مقاما الا لديه ، فان الصد نار تنشق في الحاسد بنعمة في المسود ، يزداد (أبدا)^(٤٩) بزيادة النعمة فيه .

فقال : ومن أين التجل والمروءة للفقير القانع ؟

فقلت : ان تجمل كبار النفوس ليس بزيهم ولا مروءتهم في حليهم ، وانما تجملهم بمكارم الأخلاق ، وان تمام كرم الخلق بترك الدنيا لأهلها^(٥٠) ، فانهم طالبوها ، فالبخل بعد الطلب قبيح بالمصاب ، فكيف البخل قبل الاصابة بالأسباب .

وأما المروءة فكلها في الاحسان ، وحده : ترك حقك لغيرك . وأصله : ترك المنازعة فيما لك من خيرك .

(٤٦) في الأصول : افتقارا اضطرارا .

(٤٧) في (م) : عن مناهله . من نسخة ثانية .

(٤٨) في (أ) : عظم خلقه . (٤٩) سقطت من (ب) .

(٥٠) ليس هذا الموقف الاسلامي الجليل دعوة الى السلبية ، بل هو في الحقيقة تدبير للتنفس على الحرمان يمكن ان يتعرض له المسلم الحق في جهاده لاعلاء كلمة الله ، ولا تنهيا تلك القوة مع الترف أو إعطاء النفس حاقا قريدا . وقد فصلنا الكلام عن هذه النظرية في التتبع .

فإذا عرفت هذا تبين لك أن طيبات الرزق متكاملة لذى القناعة من الخلق ، وما حرمناها ، وإنما منعناك عن كشف الفقر بالحرص ، واتعاب النفس بالطلب ، واحتمال الذل بالطمع ^(٥١) . غير أن ملك القانع ملك خفي لا يصل إليه إلا قلب ذكي ، عمل صالحا فأثار الله تعالى صدره بالعقل ، وبصر روحه بالعقل .

وقد تكلم في تأويل الحياة الطيبة ، فقيل : رغد العيش على سلامة النفس ، وقد يصيبه القانع عطاء من الله تعالى كما أصاب الأنبياء عليهم السلام ^(٥٢) . من غير أذية نفس ^(٥٣) . ولا اتعاب جسيم . وقيل : الحياة الطيبة لمن تُلذذ بما أوتى بقوة طبائعه وصحة بدنه ، ولم ينقصه ما فات بقناعته .

وقيل : الحياة الطيبة لمن شغل عن الدنيا بالمولى ، فطابت حياته في تمام الخلوة ، قريبا بالقرب ، مسرورا بزوال الوسائط والحجب .

وأما قول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم : « ووجدك عائلا فأغنى » ^(٥٤) . فمعناه والله أعلم : ووجدك عائلا تفتقر إلى العمل لقوتك فأغناك عن العمل بمال خديجة ، ولم ننكر عليك من مالك إلا الحرص .

ويحتمل : ووجدك عائلا ببواعث الشهوة .

ويحتمل : ووجدك عائلا برؤيتك نفسك فأغناك برؤية ربك ^(٥٥) .

وأما الملك العظيم لآل إبراهيم فكان في النبوة والعلم والحكمة والقناعة والرضا والشكر على المقسوم لهم من ظاهر النعمة . فقد بينا لك أن الملك [في الدنيا] أن تصور لكان فيهما لا يعدو هما ، ولم نقل غيما سبق : أن زيادة النعم الظاهرة عقوبات في نفسها ، وقد ذكرنا أن قدر ما أوتى من الكفاية نعمة ، فذلك الزيادة من جنسها تكون على صفة أصلها بطريق الكفاية لا بطريق الحرص .

(٥١) في (ب) : بالطبع .

(٥٢) في (أ) : صلوات الله عليهم .

(٥٣) في (ب) : اذهب نفس . (٥٤) الضحى : ٨ .

(٥٥) حتمل : الرؤية ليلة المعراج ، ويحتمل : الرؤية القلبية في الآفاق والانتفىس لآيات الله .

وأما سؤال سليمان فحسن ، سؤال فقير من أغنى الأغنياء ، وإنما نهينك عن الطمع في أمثالك من الفقراء ، والسخط على ما قسم لك ، والشكاية مع ما أسدى اليك ، وقد نطق القرآن به : « قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ، إن أجرى الا على الله » (٥٦) .

وفي قصص الأنبياء عليهم السلام (كلهم) (٥٧) : « وما أسألكم عليه من أجر ، إن أجرى الا على رب العالمين » (٥٨) .

فالسؤال من الرب حسن ، وما يجوز للعبد قط أن يشبع من احسان ربه ، أو يدع الافتقار اليه ، غير أن الأنبياء صلوات الله عليهم سألوا الدنيا ليأسروها للمولى (ويتوصلوا بقهرها واهانتها الى العقبى) (٥٩) ، وأنت تسألها لتكرمها وتثمين نفسك ، وتعلو بها وتنسى ربك ، وتكون عبدا من عبيدها ، وواحدا من جنودها .

ثم ندع هذا الذكر ، ونرجع الى الشرع والأمر ، فأعلى المنازل ما صرت اليه بأمر شرعك ، لا ما ملت اليه ببيعك (٦٠) . وإن الغنى مأمور بالزكاة فرضا ، وباقراض الله تعالى نفلا ، والفرض يأتي على البعض ، والقرض يأتي على الكل (٦١) ، فيصير فقيرا بالأمر ، والفقير ما أمر بالكسب الا حال الضرورة قدر الكفاية ، والزيادة عليها تكون بدعوة الطبيعة ، لا بأمر من الشريعة (٦٢) .

ثم الناس أربعة : مشغول بالدنيا عن المولى ، ومتخذ الهه الدنيا ، ومشغول بالمولى عن الدنيا ، ومستول على الدنيا للمولى (٦٣) .

فالمشغول بالدنيا عن المولى : جهال الكفرة من الذين اتبعوا آباءهم ولم يعرفوا الا أرضهم وسماءهم ، فمشغلوا بها عن الله تعالى فجهلوه . والمتخذ الهه الدنيا : حكماء الفلاسفة من الطبائعيين ، والقرامطة من الباطنيين (٦٤) ، تأملوا فيما أحسوا من الظواهر ، فوجدوا فيها

(٥٦) سبأ : ٤٧

(٥٧) سقطت من (ب) .

(٥٨) الشعراء : ١٠٩

(٥٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٦٠) في (أ) : ببعث طبعك .

(٦١) أى انه ليس محمدا كالزكاة فيمكن عقلا أن يشمل الكل ، اذ

القرض لا يتوجه نحو قدر معين . (٦٢) في (أ) : لا أمر من الشريعة .

(٦٣) في (ب) : بالمولى .

(٦٤) الباطنية : قوم استقطوا المعاني وحوروا المباني خدمة لاهدافهم

الاحادية وقد تزعمهم الحسن الصباح ، ومنهم الاسماعيلية حديثا .

أماراة الحدث ، فتعدوا عنها الى العناصر وسموها « الهيولى » وقالوا :
هى العلة الأولى .

والمشغول بالمولى عن الدنيا : أولياء العزلة ، من الذين علموا
المحدثات بحقائقها ، فتعدوا عن العناصر الى خالقها ، فبقوا عند
طالبين رضاه ، أو راغبين فى ثوابه . أو خاشعين سخطه ، أو هاربين من
عقابه ، واشتغلوا بشدة الطلب ، أو فرط الرغبة ، أو صدق الخشية ،
أو قصد الهرب عن الدنيا خوفا من تقاعدهم عن مقامهم ان التفتوا
اليها ، فهى فى أيديهم كأنها ليست فى أيديهم ، وليست لهم كأنها لهم (٦٥) .
ومقاماتهم فى ذلك أربعة : مقام المحبة ، ومقام الخشية ، ومقام
الرغبة ، ومقام الرهبة .

فمقام المحبة بمعرفة الله تعالى على صفة الكمال ، ومقام الخشية
بمعرفة العبد نفسه على النقصان والقصور ، ومقام الرغبة فى معرفة
ما فى جميل الموعود ، ومقام الرهبة فى معرفة ما فى شديد الوعيد .
فالمحبة أصلها : الصفة ، وفرعها : طلب رضا المحبوب ، وثمرتها ،
أنس الحب .

والخشية أصلها : الحياء ، وفرعها : الاعتذار ، وثمرتها : القبول .
والرغبة أصلها : الطمع ، وفرعها : التعب ، وثمرتها : الوجود .
والرهبة أصلها : العجز ، وفرعها : الهرب ، وثمرتها : النجاة .
فمن رهب عجزا أمسك عن سببه ، ومن رغب طمعا سعى لأربه (٦٦) ،
ومن خشى حياء شغل عن رؤية أعماله بالتهذيب (٦٧) ، ومن أحب صفوة
عمى عن تفاوت أقسام الحبيب (٦٨) .
فالقائمان الأولان (٦٩) للمستدلين ، والآخران (٧٠) للمستمعين (٧١) .
فالوصول الى علم ذات الله تعالى ، وقصور ذات العبد بالاستدلال ،

(٦٥) ومن أمثالهم داوود الطائى ، وأبى بكر الشبلى واشباههما .

(٦٦) فى (م) : سعى لحاجته . من نسخة ثانية .

(٦٧) أى : انه لا يرى أعماله مهذبة لائقة بأن ترفع الى مولاه .

(٦٨) أى : تفاوت قسمته لمواهبه بين عبادته على أساس حكمته .

وحب الصفوة هو : الحب الصافى لله بحيث لا يبصر العبد السبب
الذى هبأه الله ، بل يبصر مجرد النعمة صادرة منه .

(٦٩) هما المحبة والخشية . (٧٠) هما : الرغبة والرهبة .

(٧١) فى (١) : للمستحقين .

والوصول الى الجنة والنار بالسمع • قال الله تعالى : « **انما يخشى الله**
من عباده العلماء » (٧٢) • و « **انما** » لاثبات المذكور ونفى ما عداه •
ورأينا العالم يخشى الله تعالى (٧٣) ويرهبه من سواء ، فدل [على]
أن الخشية غير الرهبة • كالرغب غير الرهب • فالخشية بمعرفة
العبد نفسه على النقصان والقصور ، فلا يتصور ذلك من جاهل بنفسه
رهب الله تعالى بالسيف والسعير • قال تعالى : « **وتخشى الناس والله**
أحق أن تخشاه » (٧٤) • وانما خشى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الناس حياء أن ينسب الى الاستئثار ، لا لمكروه يلحقه منهم على اقتدار •
والله تعالى ذكر المقامات كلها في كتابه فقال : « **واصبر نفسك مع**
الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » (٧٥) • فهذا مقام
المحبة •

وقال تعالى : « **انما يخشى الله من عباده العلماء** » (٧٦) •
فهذا مقام الخشية •

وقال تعالى : « **ويدعوننا رغبا ورهبا ، وكانوا لنا خاشعين** » (٧٧) •
والمستولون على الدنيا للمولى : الأنبياء عليهم السلام ، وورثتهم
من أولياء العشرة (٧٨) ، وهم الزهاد من الفقهاء ، عرفوا الله تعالى وآمنوا
به ، وعرفوا أعداءه فقصدهم (بالاسترقاق) ، وعرفوا اماءهم وهم
الدنيا فقصدهم (٧٩) بالاستغنام ، ليكون الكل لله ولعباد الله مصروفا
الى سبيل الله ، فتصير الدنيا عند ذلك الوصول الى الله تعالى أسبابا
بعد ما كانت عن الله حجابا [أهلها] والله أنصارا بعد ما كانوا كفارا ،
وانها لمن أعلأ المراتب ، وهو القوة من أعلأ المواهب •
ومثال الفريقين (٨٠) من أصحاب ملوك الأرض : الندماء والوزراء •
غير أن الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين منهم من سألها ربه لنفسه

(٧٢) فاطر : ٢٨

(٧٣) في الأصول : يرهب الله ، والسياق يقتضى ما أثبتناه •

(٧٤) الأحزاب : ٣٧ (٧٥) الكهف : ٢٨

(٧٦) فاطر : ٢٨ (٧٧) الأنبياء : ٩٠

(٧٨) أى : الذين يعاشرون الناس بالارشاد والدعوة على عكس أولياء

الغزلة المذكورين من قبل •

(٧٩) ما بين الحاصرين سقط من (١) •

(٨٠) يعنى : أولياء العشرة وأولياء الغزلة •

ليصرفها الى عباده في سبيله وجهاده كسليمان عليه السلام ، ومن أوتى ملكا في الدنيا من النعيم الظاهر ، ومنهم من سألها لعباده ليكون أقرب الى الكرم والسخاء ، وأدل على هوان الدنيا ، وكيفا يرى فيها هو نعمة عند الأعداء تحقيقا لديهم أن الدار للابتلاء ، وانما نعيمها متاع ثم حساب ، أو غرور وعذاب ، وانما هو عبد فقير مأمور في مملكة الأعداء ، ما يريد براحا عن الفقر ، ولا اعراضا عن الأمر ، ولا عتقا في الحال عن الرق ، بل يعاديهم في الله ليفتح المملكة لله ، ويأسرهم لله ، فيرجع اليه منصورا ان رجع اليه ولي العزلة مدعورا^(٨١) كمحمد رسولنا عليه السلام ، وانها لأعظم الدرجتين ، وأعلى المنزلتين عند الله .

ومقامات الأنبياء عليهم السلام في حق الدنيا أربعة : من زويت عنه الدنيا فلم يطلبها^(٨٢) ، ومن عرضت عليه الدنيا فلم يقبلها^(٨٣) ، ومن لم يعط فطلبها^(٨٤) ، ومن أعطى فلم يردّها^(٨٥) .
فالأول مقام الرضا والهيبة ، والثاني مقام الكرم ، والثالث مقام الافتقار ، والرابع مقام الجود .

رضى الأول بالقسمة فلم يتحرك لغيرها هيبة فشكر مكان الشكوى من غيره ، وسكت مكان السؤال من خيره وكرمه .

وأما الثاني فآثر غيره على حظه ، وقد خبر في أخذه (وأخلص)
لله شكر الخلق بتفويضة^(٨٦) اليه قسمة الرزق ، فآثر الله على نفسه بالشكر ، وعباد الله بالملك مكان شكر الأول وسكوته ، وكم فرق ما بين العبد وملكه ، وما بين الله وملكوته .

وأما الثالث فرأى فقره وغنى ربه ، فلم يصبر على الاظهار اليه ليحقق^(٨٧) بلسانه ما اعتقده بقلبه ، ثم سألّه^(٨٨) من ملكه تحقيقا لما

(٨١) مدعورا بالبدال المهمة . أى : معذورا مقهورا . وفى (م) ،

(ب) مدعورا بالعجمة أى : خائفا .

(٨٢) وذلك كعيسى عليه السلام .

(٨٣) مثل نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم .

(٨٤) كسليمان عليه السلام .

(٨٥) مثل خليل الرحمن ابراهيم عليه السلام .

(٨٦) فى الاصول بالتفويض . وما اثبتناه أوضح .

(٨٧) فى الاصول : تحقيقا . وما اخترناه أوضح .

(٨٨) فى الاصول : السؤال . وما اخترناه أوضح .

أيقن في وعده^(٨٩) بنجزه ، فشكا الى الله تعالى مكان رضا الأول ، وطلب مكان سكوته وسأل .

وأما الرابع فقد أوتي نعيم الدنيا مصفى عن خبثها ، كما صفيت نفسه عن دنسها ، فقبلها ليجود بها على خلقه ، تحقيقاً لكرم الله بفعله^(٩٠) ، فاستأثر بالحظ قبل أن آثر ، وأثبت الجود لنفسه قبل أن أظهر ، لكنه جاد على خلقه مكان شكوى الثالث ، ورضا الأول ، وعمل لله مكان سكوت الأول وسؤال الثالث^(٩١) .

فصار مقام الكرم أعلا المقامات ، ثم مقام الجود ، ثم مقام الرضا ، ثم مقام الافتقار .
والناس في منازل الدنيا على أربعة أقسام : قسم رأوا الرزق من الدنيا ومن الأسباب ، وقسم اتكلوا ، وقسم رأوه بالأسباب من المولى ، وقسم توكلوا .

فالأولون عامة الناس من الذين لم يعلموا الا ما أدركوا بحواسهم فأقبلوا على الأسباب بأنفسهم ، غادين على تعب ، راضين الى نصب ، ما باينوا الأنعام الا بفرط الكد بدعوة الأمل ، وترك التمتع في مهلة الجملة ، فأولئك الذين قال الله تعالى لهم : « **ان هم الا كالأنعام ، بل هم أضل سبيلاً** »^(٩٢) . مع ما لم يصلوا اليه الا بخدمة الأنعام ، أو صحبة الطعام^(٩٣) .

وأما المتكلمون فالكثرون الذين لا يرون رزقهم الا من أموال غيرهم ، فيتكفونهم خاضعين بالسؤال من غيرهم ، وأنهم لشر الفريقين في باب الطلب والخشوع .

فالأولون ما رجعوا فيما باثروا من السبب الى ذل وخضوع ، وما لهؤلاء الى غير هوان ومذلة من رجوع ، وان الذل والهوان لأخط منزلة من الكد والسؤال ، والأخذ أدون درجة من البخل .

(٨٩) في (١) : في غده .

(٩٠) في (١) : تحقيقاً غليهم كرم الله . وفي (ب) : كرم ربه .

(٩١) في (١) : ورضا الثالث . وفي (ب) : وسؤال الثاني .

(٩٢) الفرقان : ٤٤ .

(٩٣) الطعام : أوغاد الناس . الواحد والجمع سواء . والوغد هو : الرجل الذي يخدم طعام بطنه .

وأما الطالبون من الله تعالى بأسباب فعمامة المسلمين ، باثروا
الأسباب بظاهر الشرع ، وتوكلوا على المسبب بحقيقة الأمر ، كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم للأعرابي الذي قال : أرسل ناقتي وأتوكل :
« بل اعقلها وتوكل » .

وقال الله تعالى لرسوله عليه السلام : « خذوا حذركم فانفروا
ثبات أو انفروا جميعا » (٩٤) .

« وشاورهم في الأمر » (٩٥) .

« فإذا عزمتم فتوكل على الله » (٩٦) .

وكان عليه السلام إذا خرج الى الغزو لبس درعه ، ويوم أحد
ظاهر بين درعين ، وكان ينصب الحراس حتى تزل : « والله يعصمك من
الناس » (٩٧) ، اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قدوة للناس
كافة ، وصلاهم في هذا ، اذ توكلهم على الله تعالى لا يبلغ منزلة
تلغى السبب ، فذلك أعلا الرتب ، لا يناله كل أحد .

فمن تسبب بقدر الكفاية كان عدلا ، في دعوى توكله صادقا ، ومن
تسبب للتكثير كان رذلا ، وخفنا أن يكون في دعوى التوكل كاذبا ، فان
لم يكن فلازم عليه السفه ، جمع في غير منفعة ، لم يكن له مثل ،
وكان على جمع في غير منفعة ، ومنع وقت الحاجة لا لمنفعة .

وأما المتوكلون فهم خاصة المسلمين الذين اطمأنت قلوبهم الى
الضمان وانشرحت صدورهم بنور الايقان ، فتأتيهم الكفاية كما تأتي
الأجنة والطفول والدواب التي ما في أيديها الى أرزاقها من أسباب
يرزقها الله تعالى وإياهم ، وهو العليم القدير .

وبلغنا أن أهل الصفة زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا
من المتوكلين ، ولما كان عهد عمر وخلفهم خلف بدلو طريقتهم بقلوبهم ،
وسلكوا بجسومهم ، قال لهم عمر رضى الله عنه : من أنتم ؟ قالوا :
نحن المتوكلون ، فطردهم وقال : أنتم المتكلمون (٩٨) .

ألا يعلم العبد لو حقق النظر أن الأرزاق مقسومة ، والأمور كلها
مكتوبة (٩٩) ، لا تبديل فيها سبق (١٠٠) ، وهو الحكيم العليم ، وأن

(٩٥) آل عمران : ١٥٩

(٩٤) النساء : ٧١

(٩٧) المائدة : ٦٧

(٩٦) آل عمران : ١٥٩

(٩٨) في (م) : المتكلمون . نسخة أخرى : والمتكلمون . نسخة أخرى .

(٩٩) في (أ) : مكتوبة . (١٠٠) في (١) : لما سبق .

رزق المراء لا يأكله غيره ، فلماذا خوف الفوت فالهرب^(١٠١) ، ورزق غيره لا وصول له اليه ، فلماذا كد الجمع^(١٠٢) والطلب .

كلم من أكل مما جمع غيره ، فكلم جامع^(١٠٣) لغيره خيره ، وكلم من ميت جوعا وله مال ، وكلم من ميت شبعاً ورياً وما له مال^(١٠٤) .

وانما خفت الموت^(١٠٥) على نفسك في توكلك من حديث النفس ، فلن تموت نفس الا بما قدر لها في الأزل ، ومن كتب عليه القتل أبرز اليه^(١٠٦) في المنزل ، وقد قال جعفر الصادق رحمه الله : « علمت أن رزقي لا يأكله غيري فاطمأنت ، وعلمت أن عملي لا يعمل به غيري فاجتهدت ، (وعلمت أن الله يراني في كل حال فاستحييت)^(١٠٧) ، وعلمت أن الموت كائن فاستعددت »^(١٠٨) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ان الروح الأمين نفث في روعي : أن نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب » . قال : فعلى هذا يجب ترك العبادات ، فما بجوده يتغير الحكم الماضى ، ولا يرجع بسببه عن قضائه القاضى .

فقلت : أجل ، غير أن الله تعالى ابتلانا في أسباب الآخرة (بخلاف أنفسنا بفعلها الا بعذر وفي أسباب الدنيا ابتلانا)^(١٠٩) بخلافنا^(١١٠) لأنفسنا بتركها الا لحاجة ، فما الابتلاء الا في جهاد النفس .

وسبب السعادة هو الطاعة في الأصل ، فتدل^(١١١) مباشرته أسباب الآخرة على السعادة ، ومباشرة أسباب الدنيا على المشقاوة .

ودليل ذلك : أن الحكيم عزت قدرته لما جعل^(١١٢) الآخرة جزاء ، (والجزاء لا يكون الا لاحقا)^(١١٣) علم أن العمل لها سابق ، ولما جعل

(١٠١) في (١) : والهرب . (١٠٢) في (ب) : كره الجمع .

(١٠٣) في (١) : وكلم جامع .

(١٠٤) في (١) : حال . وفي (م) : خال . من نسخة ثانية .

(١٠٥) في (ب) : خففت المؤنة .

(١٠٦) في (١) : لبرز اليه .

(١٠٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٠٨) انظر مكارم الأخلاق للطبرسي ص ٧٨

(١٠٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١١٠) في (١) : خلافا . (١١١) في (ب) : فبذل .

(١١٢) في (ب) : كما جعل .

(١١٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

الدنيا متاعا لك قبلك ، علم أنك بلا عمل لها (بها) (١١٤) لاحق ، ولأنه خلقنا فيها للابتلاء بالعبادات وذلك بالعمل ، فعلم أنه حق مطلوب ، وبني الخطاب بها على قدرة لا تنالها الا بالرزق ، ثم لم يلزمنا طلبه ، فعلم أن الرزق مضمون .

فان اشتبهت عليك هذه الجملة فاقراً كتاب الله تعالى ، وعد الأوامر بجمع المال ، والأوامر بصالح الأعمال ، وضمان المغفرة بغير سبب ، وقران الرزق بالطلب .

أليس قد قال عز من قائل : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون . ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين » (١١٥) .

وقال : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ، لا نسألك رزقا ، نحن نرزقك » (١١٦) .

وقال : « وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة » (١١٧) . قرن التهلكة بالبخل الذى يبقى المال ، والنجاة بالانفاق الذى يخلقه (١١٨) . فكيف ظننت أنت أن النجاة فى البخل ، والتهلكة بالجود .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الشقى من شقى فى بطن أمه ، والسعيد من سعد فى بطن أمه . فقيل : يا رسول الله ، ففيم العمل ؟ قال : كل ميسر لما خلق له » . ثم تلا قوله تعالى : « فأما من أعطى واتقى . وصدق بالحسنى . فسنيسره لليسرى . وأما من بخل واستغنى . وكذب بالحسنى . فسنيسره للعسرى » (١١٩) . فأشار الى أن السعادة مقرونة بعمل الخير ، وبدأ تفسيره (١٢٠) . بالاعطاء والبذل ، والشقاوة مقرونة بعمل الشر ، وفسره بالاستغناء والبخل . فكل نوع من العمل دليل على ما تعلق به (١٢١) . قال تعالى : « ألا ترون وزرة

(١١٤) سقطت من (ب) . (١١٥) الذاريات : ٥٦ — ٥٨

(١١٦) طه : ١٣٢ (١١٧) البقرة : ١٩٥

(١١٨) يخلقه : أى يبليه ويذهبه . وفى (م) : يتلفه . من نسخة

ثانية .

(١١٩) الليل : ٥ — ٩ (١٢٠) فى (ب) : تفسيرها .

(١٢١) فى (أ) : علق به ، وفى (م) : خلق به . من نسخة ثانية .

وزر أخرى "وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى" وَأَنْ سَعْيَهُ يَنْوِفُ يرى (١٢٢) .

وأما الرزق فمما ضمنه الله تعالى لخلقه ، لأنهم عباده ، لا أنهم عابدوه لحقة ، فقد اشترك الناس والوحوش فيما يتقون (١٢٣) برزقه ، وانما الأسباب الظاهرة ليبتلينا بتركها الى ما ضمن في الأزل الالحدث أمر كاسباب الآخرة التي هي خلاف النفس ليبتلينا فيها بالعمل الالعارض عذر (١٢٤) .

أم أنت (١٢٥) أطعت النفس ، وقلبت القصة ، فتركت أعمال الآخرة اعتمادا على ضمان المعفرة مقرونا بأصل الجبلة ، وبأشرت أسباب الرزق لتعلقه بتلك الجملة .

فقال : فلا تظن أحدا أعلا مرتبة من الرسول الأمين المبين ، الذي أكمل به الدين ، وأنه صلى الله عليه وسلم (كان يتسبب الرزق ، وكان يتسبب لغيره من الخلق .

قلت : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٢٦) عرضت عليه الدنيا لما توكل ، لكنه أعرض عنها استهانة بها وإيثارا لغيره ، وتركها لراحة ينالها (١٢٧) بمال الدنيا وخيره ، ثم اشتغل بالسبب خلافا لنفسه (غيما ينال من الدعة بترك السبب) (١٢٨) وتقريعا لقلوب الناس عن كفايته بما أوتي من الطلب ، ووصولا الى كفاية المحتاجين من الفقراء والمساكين ، لا أنه رأى منه رزقه مضمونا ، بل لينال بالطلب بتلك النيات مع حقيقة التوكل ثواب العمل (في اظهار الحق من قسمة الرزق) (١٢٩) .

(١٢٢) النجم : ٣٨ — ٤٠ . (١٢٣) في (١) : يتقون برزقه . (١٢٤) أي : ان أصل الابتلاء هو مخالفة النفس والعدول بها من محبوبها الى مكروهها وذلك ثابت في الحرص على الدنيا ، والراحة من تبعات العمل الأخرى سواء .

(١٢٥) في (١) : وان أنت .

(١٢٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٢٧) في (١) : لراحة تناله .

(١٢٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٢٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

ثم طلبه بأسباب ابتلائنا الله تعالى بفعلها مما تكرهها [النفس] من قتال للمشركين (١٣٠) ، ورعاية للمسلمين ، لا بالأسباب التي هي أسباب عمارة الدنيا ، مما ابتلانا فيها بالشرك من تجارة وحراثة أو صناعة فقال صلى الله عليه وسلم : « جعل رزقى تحت ظل رمحي » .

وان ذلك للدرجة المتناهية علوا ، الجامعة من العبودية والعبادة ، فالتوكل عبودية ، والطلب عبادة ، والطلب بسبب هو عبادة ، وكما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الأمم ، كان (على) (١٣١) أعلا لهمم ، وذروة سنام الكرم .

على أن رسول الله (١٣٢) صلى الله عليه وسلم كان مقتدى به ، فبأشر سبيل لرزقه مما هو عبادة بنفسه (١٣٣) ، ليكون في ظاهره (١٣٤) صلاح العامة ، وباطنه صلاح الخاصة (١٣٥) ، لتتم عنده فائدة الاقتداء ، وعائدة الاهتداء .

قال : فاذن قد رجحت مقام الصبر — وذلك مقام الفقر — على مقام الشكر ، والصبر ضرورى ، والشكر اختياري ، وما مقام صاحب الاضطراب كمقام المختار .

قلت : انك أيها الأخ الى الاسترشاد أحوج منك الى الاحتجاج (١٣٦) قبل الفهم ، فانك (تتكلم) (١٣٧) في المقامين (١٣٨) وما لك بهما من علم . أمضطر من ترك الغنا (مختاراً أم) (١٣٩) صابر (١٤٠) من طلق البرصاء (١٤١) . فرارا . انما مقام الصبر عند ترك الجزع على ما كرهه ،

(١٣٠) في (ب) : مرفقا للمشركين .

(١٣١) سقطت من (ب) . (١٣٢) في (أ) : أن الرسول .

(١٣٣) وهو غنيمة الحرب في سبيل الله .

(١٣٤) في (ب) : ليكون في السبب .

(١٣٥) بكونهم قادة الأمم ، وناشري العدل ، ومقيمي دين الله .

والمراد بباطنه : التوكل . (١٣٦) في (ب) : الاحتياج .

(١٣٧) سقطت من (ب) . (١٣٨) وهما : الشكر والصبر .

(١٣٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٤٠) في (ب) : صائر .

(١٤١) في (ب) : البرصا . تحريف وتشويه .

لا عن النجاة عن الحجاب والحساب طوعا ، وسيأتيك شرح ذلك في
(كتاب) (١٤٣) ذكر الدنيا أن شاء الله تعالى .

وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي اختار الله وترك
الدنيا عن جهده في عمله (١٤٣) فقال : « أفلا أكون عبدا شكورا » . وقد
سئل واحد من الزهاد فقال : الذين إذا وجدوا شكروا ، وإذا فقدوا
صبروا . فقيل له (١٤٤) : وكذلك الكلاب . فقال : من هم ؟ قال : الذين
إذا وجدوا أثروا ، وإذا فقدوا شكروا (١٤٥) .

فقال : ما تأويل قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « حبيب
للى من دنياكم ثلاث : النساء ، والطيب ، وجعلت قررة عيني في
الصلاة » (١٤٦) . وقد ذكرت أنها عرضت عليه منكوبة فطلقها ، ومملوكة
فأعتقها ، فكيف أحب منها النساء والطيب ؟

قلت : انه صلى الله عليه وسلم أبان بقوله (١٤٧) : « دنياكم »
أنها ليست له ، وأبان بقوله : « حبيب لى » أن الذى بيده القلوب حبيب
اليه منها النساء ، لأن في النكاح وصلا واحسانا قبل قضاء الشهوة ،
ووجوب نفقة ورعاية ، وضروب محنة من جنس ما يكون (١٤٨) في رعاية
الأمانة .

ثم فيه اقامة حكم الله تعالى ، (علق بفعلنا من تعلق بقاء العالم
بنسلنا ، ولا نسل الا بالماء ، وبقاء) (١٤٩) علق بماء رجل (١٥٠) لا يتصور
من ماء غيره ، ولا يتصور من مائه على ما شرع الله تعالى الا بعد ملك ،

(١٤٢) سقطت من (ب) .

(١٤٣) أى : عن صلاة الليل والجهاد وغيرها .

(١٤٤) فى (ب) : فقيل له .

(١٤٥) صاحب هذه المقالة ابراهيم بن ادهم . جلس اليه . . . فقال

له ابن ادهم : علام اصلتم اصلكم ؟ قال : اذا وجدنا شكرنا واذا فقدنا صبرنا .
فقال : هكذا كلاب بلخ ، فقال له : . . . وعلام اصلتم اصلكم ؟ قال : . . .
[حلية الاولياء] .

(١٤٦) أخرجه النسائي عن أنس وليس فيه « من دنياكم » .

(١٤٧) فى (أ) : انه أبان بقوله صلى الله عليه وسلم .

(١٤٨) فى (١) : ما كان .

(١٤٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٥٠) فى (ب) : بماء الرجل .

ولا ملك الا بعد سببه المشروع ، فصار مبتلى بفعله طاعة لربه في اقامة حكمه (بما شرح له من سببه) (١٥١) .

ولأننا أمرنا بالجهاد لتبديل صفة الكفر بالإيمان خوفا من القتل ، وفي النكاح تسبب (١٥٢) لايجاد المؤمن من الأصل ، غير أنه علق بالشهوة ليكون أدعى الى اقامة ما فيه بقاء العالم الى القيامة .

فأما بقاء الحياة المعلق بأكل الرجل من خيره فما يكون بمال غيره ، فلا يفوت حكم الله تعالى باعراضه عن التكسب الى التوكل والترهب ، فصار الأصل في باب الرزق لما كان يحصل بالمباح : الاعراض عن سبب الملك الا اذا خاف الفقر ، وفي باب (١٥٣) بقاء الجنس بالنسل لما لم يشرع (١٥٤) بغير ملك : الاشتغال بسببه (١٥٥) الا اذا خاف الظلم .

وأما الطيب فانه حظ الروح والملائكة ، حتى لا يكاد ينتفع بأصله الا الروحانيون من بين الحيوانات والملائكة رسل الله ، والروح من أمره جاء من عنده من بين الموجودات ، فكان الطيب من حظوظ أهل الآخرة وان كانت جواهره في الدنيا ظاهرة .

وأما الصلاة فرأس العبادات ظاهرة وباطنة ، فكان ذكر الصلاة معها دليل على أن المذكور قبلها في المعنى مثلها ، ولهذا قدم العلماء النكاح على التخلي للعبادة (١٥٦) ، وجعلوا التطيب من سنة (يوم) (١٥٧) العيد والجمعة وآداب سائر الصلوات لله (تعالى) (١٥٨) .

فاذا عرف العبد نظام الأمر في القناعة أعرض عن الأسباب التي لم يبتل العبد بفعلها لولا الشهوات الداعية اليها طلبا للراحة والدعة قبل أن ينظر الى التقوى والريعة (١٥٩) .

(١٥١) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٥٢) في (١) : تسبب . (١٥٣) في (ب) : في باب .

(١٥٤) في (ب) : ولما لم يشرع .

(١٥٥) في (ب) : اشتغال بسببه .

(١٥٦) في (١) : لعبادة الله تعالى .

(١٥٧) سقطت من (١) . (١٥٨) سقطت من (١) .

(١٥٩) الريعة : الورع . وفي (ب) : الدعة .

ثم ينظر فيما يدعوه الى تركها فيجد نشأه^(١٦٠) من الطمع فيما ليس عنده ، حتى اذا تأكد طمعه خرض على طلبه •
 فيلزمه بموجب العبادة ترك الطمع لما فيه من قبائح^(١٦١) أربعة :
 أولها : الكفران الظاهر ، ثم الفقر الحاضر ، ثم الذل اللازم ، ثم الأسف الدائم •

لأنه لا يطمع فيما ليس عنده حتى يستقل حظه (الذى دفعه الله تعالى اليه من النعمة)^(١٦٢) ، ولا يستقل حظه حتى يقوم عن مقام الشكر ، ولا يقوم عن مقام الشكر الا بضده وهو الكفران ، وأنه سبب ذهاب القديم^(١٦٣) دون وجدان النعيم ، فلن يزداد العبد كفرانا — وهو رأس القبائح — الا ازداد حرمانا •

ثم يتحول عنه في قيد الافتقار الى شكه^(١٦٤) ، وقد أطلقه الله تعالى عن مثله^(١٦٥) ، وذلك لأن المطموع [فيه] حظ هو عنه ممنوع ، فاذا أراد — ولا يجده عنده — كان العدم فقرا اختيارا ، ثم (يسعى)^(١٦٦) الى ذى يد ليطلبه منه فكان افتقارا ، وأى سفه وقبح أعظم من سعى عاقل لرد فقره بما يزيده فقرا فى أمره •

ثم يتحول^(١٦٧) الى مجلس الذل اذ سعى^(١٦٨) الطامع مع القلة سعى طالب ، وسائل عن افتقار ، لا عن سعى مغالب عن اقتدار^(١٦٩) ، فانما^(١٧٠) يتم سعى الفقير بالتذل والاسكانة والملق والخيانة ، وكلها خصال قبيحة غير مرضية (لمختار)^(١٧١) ، ومناهل أجاج غير مائية^(١٧٢) الا عن اضطراب •

ثم يحل اذا افتقر وسعى وتذل ورأى ما فى أيدي الناس^(١٧٣)

(١٦٠) فى (ب) : مشتهاه • (١٦١) فى (ب) : مصالح •

(١٦٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(١٦٣) يعنى : القديم من حظ النعمة •

(١٦٤) أى : مثله من الانسان • (١٦٥) أى : من الذل •

(١٦٦) سقطت من (ب) • (١٦٧) أى : من الفقر •

(١٦٨) فى (ب) : اذا سعى • وبه نسد المعنى •

(١٦٩) فى (ا) : على اقتدار •

(١٧٠) فى (ب) : وانها • (١٧١) سقطت من (ب) •

(١٧٢) فى (م) : غير مائية • (١٧٣) فى (ب) : الورى •

بميادين الأسف + وسقيهاها المنى ، وغراسها البغيضة^(١٧٤) ، وجناها
الأسى ، فيجتنى منها للوجه صفرة ، وللعين سخنة ، وللقلب حسرة •
فان تغذى بها تولد منها علة الحسد ، وانه لنار تحرق الكبد ،
وتأكد الجسد ، والمحسود عنه^(١٧٥) غافل ، والطبيب بعلته جاهل ،
وما بعد ما تحصر بالفوت الا تجرع كأس الموت على حال قبيح ، وبال
جريح •

ولئن أخطأ الأجل دعاه الشره الى الحرص فقد وجب تركه
لفضائح^(١٧٦) أربع : أولها : ارقاق الجسم بلا متعة^(١٧٧) ، ثم اعلان
الفقر بلا حاجة ، ثم استعذاب البخل بلا فائدة ، واستحلاء الكد
بلا ثمرة^(١٧٨) •

لأن من حرص على شيء دام عليه دوام الرقيق بوثناق الرق^(١٧٩) ،
وعبادة العبيد في لباس الذل^(١٨٠) ، بعلم (من) الفقر أبداء علانية •

فالفقر صفة لازمة للعبد لجانب مولاه ، مستور عن أهل ديناه ،
ما يعلنه الا الحرص ، ولا يحمله على الحرص الا شره النفس^(١٨١) ،
وأى فضيحة أسوأ من اعلان الفقر للبشر ، وفيه ذهاب القدر والمنزلة
والخطر •

ألم يبلغك قول على رضى الله عنه : « استعز عن شئت وكن
نظيره ، وامن على من شئت وكن أميره ، واحتج الى من شئت وكن
أسيوه » •

فالطمع احضار الفقر ، والحرص اظهاره ، وذهاب القدر والمنزلة
ثماره ، بثست الشجرة ، (وبثست الثمار)^(١٨٢) وبثس التدبير ، وبثس
الاختيار •

(١٧٤) في (أ) : النغيضة . (١٧٥) في (ب) : والمحسود له .

(١٧٦) في (ب) : وقد وجب تركه بفضائح .

(١٧٧) في (ب) : بلا متعة . (١٧٨) في (ب) : واستحلاء الكل .

(١٧٩) في (ب) : بوثناق الرزق .

(١٨٠) في (ب) : وعبد عبادة العبيد ليس طواعية بعلم الفقر .

اضطراب .

(١٨١) في (ب) ، (م) : شره النفس . بكسر الراء وتشديد الشين

المعجبة .

(١٨٢) ما بين الحاصرين مستط من (ب) .

وليتته رجع الى غائدة فيما أرق نفسه ، فقل من حرص فلم يحرم ، وقل من أنصف فلم ينعم ^(١٨٣) ، غير أنه أعلن فقره للجماعة ، وكان مستترا بالقناعة ، فلم ينعم بارتفاق جسمه الا حرمانا ، غرباه باعلان فقره غائمر هوانا ، غذاق منه فاستعذب البخل بما عنده من الفضل ^(١٨٤) .

فمن دعاه الحرص الى الطلب ^(١٨٥) بسبب يسير ^(١٨٦) ألزمه منع الموجود ، واساء الظن بالمعبود .

والبخل كتاب عزل المهابة والمحبة والحشمة ، ومنشور المسكنة والبغضاء والخسة ، فاذا تامل ^(١٨٧) في هذه الولاية بهمة في الحرص عليّة ، مل وتمنى الخروج منها ^(١٨٨) ، فاستحلى ^(١٨٩) الكد ، واستراح الى الجهد وقد خانته جده ، وغرق سعده ، فسار عن مملكة البخل في طريق الجهد ، الى سجن الجزع ، في قيد من الهلع ، لا راحة له قدر نفس ، ولا نجاة له الا بتعس ^(١٩٠) .

فان قلت : كم (من) ^(١٩١) ظامع نال ، وحريص تمول .

قلنا (لك) ^(١٩٢) : أكان ما أصاب عوضا يساوى ما لزمه من الفضائح ، أو طهرة عن دنس القبايح ؟ وان ساوى وطهر فماذا أفاد وأثمر ؟ هل أناله وراء المقسوم حقا ، أو آتاه فوق الكفاية رزقا ؟ الا عذابا من الكد عاجلا ، وحسابا على الجمع آجلا .

على أنه قد نال مثل حظه في الناس من ليس بحريص ، فما باله توسخ بهذه الفضائح ، وما واسطتها الا التنغيص .

فاذا قنع لم يفرح بما آتاه بوجوه أربعة : اثنين في أن أنتك نعمة ، و (اثنين) ^(١٩٣) في أن أنتك فتنة . أما وجها النعمة فان النعمة ذات مهر لا تقيم عندك الا بايقائه وهو الشكر ، وانه المهر الغالى الذى

(١٨٣) فى (م) : فلم ينعم . من نسخة ثانية .

(١٨٤) أى فضل المال . (١٨٥) فى (ب) : الى القلب .

(١٨٦) فى (ب) : يسير بسبب ، وفى (أ) بشر سبب . وما اثبتناه

(١٨٧) فى (أ) : تأمل .

أوضح .

(١٧٨) فى (ب) : فنيا . (١٨٩) فى (أ) : واستحلى .

(١٩٠) فى (ب) : بنفس . (١٩١) سقطت من (أ) .

(١٩٢) سقطت من (ب) . (١٩٣) سقطت من (ب) .

أفليس الخلق عن وفائه ، جتى كان الدعاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجمة موزوناً ليخرج عن شكر نعمة خص بها من بين البشر ، فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وحتى تضرع سليمان عليه السلام ليوزعه شكر ما أنعم عليه وعلى والديه .

أملئ له (١٩٤) أحد بعد الأنبياء بما في يديه ؟ كلا مع ما أنها على شرف الزوال ، ولعمري ان هم الفراق لينال في فرح الوصال . على أنا اذا ذكرنا (أنها) (١٩٥) لا تزيد في متعتك ولا عزك ومنعتك ، وإنما أثقل بدنك (١٩٦) ، وشغل قلبك ، لتعلم أن الدنيا دار محنة لا دار نعمة .

وأما وجها الفتنة فانها دار غرور وخداع ، بحسن اقبال واطماع وصال ، ثم مهرها — وهي فتنة (١٩٧) — كل عمرك ، فاذا وغيتها كانت (١٩٨) لابد لغيرك ، مع أنك اذا ظننت اعتناقها ، وأمنت فراقها ، نسيت ربك ، فانتقلت عن مجلس النسيان الى فرس الطغيان ، فبينما أنت تجول في ميادين اللهو على فرسك الطاغى ، اذ سلبك العنان ، وجاوز بك الميدان ، فصرعك في واد لا يغنيك فيه ناد (١٩٩) ، مالك وجه خروج ، ولا وسع عروج ، فالدنيا راحلة (٢٠٠) عنك الى مثلك بلا اعتداد (٢٠١) ، كما شاهدتها أقبلت عليك عن اعداد ، أفرح عاقل بمثلها ، أو يسر بوصلها ؟ ما لذى (٢٠٢) حزم سرور بالخديعة والغرور . هذا لك في الدنيا مع ما لك منها في الآخرة من القطيعة والسعير .

فاذا لم يفرح بما آتاه ، لم ييأس مما فات (٢٠٣) من دنياه من طرق أربعة : أما أن كانت أنتك نعمة فلائنه برىء (٢٠٤) من المهر ولم يرد شيئاً في الفقر ، فالتمة الأولى باقية ، وذخيرة الصبر في الأخرى جائلة (٢٠٥) ، ولأنها لم تكن وهى في يده (٢٠٦) بملكه ، بل كانت لربه ،

. (١٩٥) بياض في (ب) .

. (١٩٤) في (ب) : أمل له .

. (١٩٧) في (أ) : قنية .

. (١٩٦) في (ب) : يديك .

. (١٩٩) في (ب) : نادى .

. (١٩٨) في (ب) : كان .

. (٢٠٠) في (أ) : رافلة .

. (٢٠١) . أى : بلا عدة . وهكذا في (م) من نسخة ثانية .

. (٢٠٣) في (أ) : بما فات .

. (٢٠٢) في (ب) : ما الذى .

. (٢٠٤) في (ب) : يرى . تصحيف .

. (٢٠٦) في (ب) : وهى فريدة .

. (٢٠٥) في (ب) : حاملة .

ولم ينقص ولا غات (٢٠٧) شيء (٢٠٨) من رزقه فإنه على الله تعالى يؤتيه بحقه .

وأما ان كانت غننه فإنه باين (٢٠٩) حذر الوقوع فيها ، فأمن وانقطع عنه دعوة الشهوة فسكن (٢١٠) . فما العبد في قناعته الا كالريض في حمايته ، فاذا عذب ما لا يوافقه سكنت طبائعه ، فاذا عرض عليه انبعثت نوازعه ، وربما لا يملك . أعنتها فيهلك في فتنتها (٢١١) ، وان من العصمة الا تجرد ، وهو أول (٢١٢) مصراعى باب الرحمة ، والمضراع الآخر من التوفيق ، وما الأسى للعاقل — وهو في باب الرحمة — برهيق ، بل واجب عليه حمد ولى الرحمة والاحسان مكان القناعة والصبر بكل لسان .

ثم أقسام الأموال أربعة : حرام ما لدى اليد فيه من ملك ، وحرام ما لمالكه فيه من نفع ، وحلال فيه لله حق ، وحلال لمالكه محض .

فأما الأول فالأموال المغصوبة ، فهي المجموعة ظلما بلا اقرار من الخلق ، ولا اذن من الله تعالى (الحق) (٢١٣) ، نحو ما في أيدي اللصوص المحتالين ، واللصوص الغالبيين ، ومن اتصل بهما من الظالمين ، ما لهم خروج عن وبالها قطعا الا بالرد على أربابها ، والتوبة عن أسبابها (٢١٤) على ندامة واستغفار ، ومخالفة واعتذار ، الى أن يعدم طاقة الايفاء بفعل أو لسان (٢١٥) ، فيقرب من رحمة الرحمن .

وأما الثانى فالأموال المستفاداة بتراض على فساد بأسباب نهى عن مثلها العباد من عقود فاسدة شرعا ، وجنبايات (٢١٦) اتصلت بها وصفا (٢١٧) ، وان جبيث الأموال للأبدان شر من السموم ، اذ فيها

(٢٠٧) في (ب) : وقد فات . (٢٠٨) في (أ) : فانت شيئا .

(٢٠٩) في (ب) : يابى . (٢١٠) في (ب) : فسكر .

(٢١١) في (ب) : لا يملك أعينها فيهلك في منيتها . ولعله تصحيف .

(٢١٢) في (ب) : وهى أقل . (٢١٣) سقطت بن (ب) .

(٢١٤) في (ب) : عن أسبابها .

(٢١٥) المراد : الاستغفار . (٢١٦) في (أ) : وخيانات .

(٢١٧) في (أ) : وضعها .

قضاء الحياة الدنيا ، وفي الخبيث ناز الجحيم ، حتى أن الرسول صلى الله عليه وسلم ما وقى أكلة خبير وكانت مسمومة ، ووقى أكلة الشاة المصلية اذ كانت مغضوبة ، وما يخرج عن عهدها الا بصدقته ، فاذا تصدق بها خلت (٢١٨) يده غير مقضى وطرا ، الا تعباً وتحسراً .

أسفه برجل آتعب نفسه بجمع الخبيث فمزق دينه ، ثم رقع بالتصدق وما صدق ظنونه ، فصار رداء الدين مرقعاً ، وسكون النفس مودعاً .

وأما الثالث فما اكتسبه بأسباب صدق الشرع في إباحتها عقله ، وحقق فعله في أداء الأمانة قوله ، فطاب الربح ، وزكا الربح ، وحلى ذوقه ، وحمد سياقه ، الا أنه ابتلى بأداء اليسير على اليسار ، وأخرج العدد من الأوقار (٢١٩) ، وقد استحلى ما يجامع (٢٢٠) وشغفه حبا ، فلم تطعه نفسه على بذله بخلا ، فزين له عند ذلك سوء عمله ، ومد أمد أمله ، وأنسى حلول أجله (٢٢١) ، وقال : في الأمر بعد تراخي ، وللخلال تدارك وتناهي ، حتى ران (٢٢٢) على قلبه ، وأسر الهوى (قوى) (٢٢٣) لبه ، فصار (٢٢٤) الشح طبعاً ، والمنع (حتى) (٢٢٥) عن نفسه شرعاً ، فهناك حرم جل خيره ، وصار جماعاً لغيره .

فبينما (٢٢٦) هو في حساب أمواله ، اذ حسبت عليه أنفاسه (٢٢٧) ، وأتاه ملك الموت وبيده كأسه ، وعاین مصيره الى عذاب القبور ، ومصير المسال الى كل وارث كفور ، وما بخل به طوق نارى يكوى به عنقه وصدره ، وحمل ثقیل يقصف به كتفه وظهره .

وأما الرابع فالمسال الذي حسن لصاحبه في الابتداء عقده ، وفي الانتهاء قصده ، واستوفى منه (٢٢٨) متعته ، وأمضى بالفضل (٢٢٩) صدقته ،

(٢١٨) في (ب) : حلت يده . (٢١٩) الأوقار : الأحوال العظيمة .

(٢٢٠) في (أ) : وقد استحلاه الجامع .

(٢٢١) في (ب) : حول أجله . (٢٢٢) في (ب) : حتى مدون .

(٢٢٣) سقطت من (ب) . (٢٢٤) في (أ) : وصار الشح .

(٢٢٥) سقطت من (ب) . (٢٢٦) في (أ) : فبينما هو ،

(٢٢٧) في (أ) : اذ حوسب على أنفاسه ،

(٢٢٨) في (ب) : وأبست يده منه ،

(٢٢٩) في (م) : بالمقتل . من نسخة ثانية .

فكان قواما لمدة حياته ، واماما لما بعد وفاته ، (فانه) (٢٣٠) قد زكى
أسبابه ، وسوى حسابه ، وأعد للرسول (٢٣١) جوابه ، فجاء الرسول
للرحيل ، فسارع الى الطاعة ، وحوسب فاذا بنساعة ، فكان حسابا يسيرا ،
ثم انقلبا الى أهله مسرورا ، وذلك تأويل قول الرسول (عليه الصلاة
والسلام) (٢٣٢) في الدنيا : « حرأما عذاب ، وحلالها حساب » .

ومصادقه قول الله : « ثم لتستلن يومئذ عن النعيم » (٢٣٣) .
وقوله : « فاما من أوتى كتابه يمينه . فسوف يحاسب حسابا
يسيرا . وينقلب الى أهله مسرورا » (٢٣٤) .

والمقامات فيها أربع : مقام الشكر والحمد ، ومقام الكفر والسخط ،
ومقام الصبر (٢٣٥) والرضا ، ومقام الجزع والشكوى .

فسبب مقام الشكر معرفة الله تعالى في كل حال بالانعام ، فقبيح
ترك الشكر بسبب انعدام ما لم يكن له ، وعنده مما أنعم عليه أقسام
أدناها الحياة (٢٣٦) ، فهي رأس المال ، وأعلاها الايمان فهو المقصود
في كل حال ، فيتترك القبيح ، لكن (الحسن) (٢٣٧) من شكر بالقلب ،
وجمد باللسان ، وذلك جهد الضعيف .

وسبب مقام الكفر : الجهل بالقسام (٢٣٨) ، أو ظنه الخطأ عليه
في الأحكام ، فبعد ما أوتى غيره دونه مأخوذاً منه (٢٣٩) ظلماً ، فيستحسن
الكفر بمثله (٢٤٠) ، والسخط على فعله .

وسبب مقام الصبر معرفة الأعواض (٢٤١) ، فانها تهون على المرء

(٢٣٠) سقطت من (أ) . (٢٣١) المراد : ملك الموت .

(٢٣٢) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(٢٣٣) التكاثر : ٨ (٢٣٤) الانشقاق : ٧ - ٩

(٢٣٥) في (ب) : المصير . (٢٣٦) في (ب) : أدناها الجيلة .

(٢٣٧) سقطت من (أ) .

(٢٣٨) المراد : الجهل بحكمة القسمة ، فقد يكون المنع في ذاته
عطاء من جانب آخر كالوهاب والنبوغ والحياة من ضياع الأبناء ، وقد
يكون العطاء منعاً ، كالمرض يمنع المتعة ، واضطراب حال الأقره يمنع
الراحة ، كل ذلك مع المال الوفير . (٢٣٩) في الأصول : مأخوذاً عنه .

(٢٤٠) أى : بمثل القسام الذى أخذ ماله وأعطاه غيره . يريد :
الله .. والعياذ بالله . (٢٤١) في (ب) : الأعراض .

ما يلحقه من المكارة والأعراض (٢٤٢) ، حتى لا يبس العقلاء (٢٤٣) المكارة في الدنيا لأعواض قصدوها للحال دون العقبي ، وشرب الطبيب الدواء ، لما في عاقبته من الشفاء ، وكان ذلك وإن كان مكروها عند أولى العقول رخصيا ، وراود المريض شربه كأنه أصاب زلالا .

وسبب مقام الجزع الجهل بالأبدال ، فما اضطبر عاقل لدواء جهل من عاقبته (٢٤٤) الشفاء ، ولا لا يبس حزنا لم يؤمل نفسه (فيه) (٢٤٦) أصابة (٢٤٧) ، ولا أجهد (٢٤٨) نفسه بدعاء لم يرج منه اجابة ، ومتى أكره عليه (٢٤٩) جزع ، ولم يفرح (٢٥٠) به حتى شكوا وولول (٢٥١) وبكى . وهل جزعه وشكواه — لو عقل المحكوم عليه كرها — الا مما يزيد بلواه ؟ فما الحكم من الحاكم يتبدل بجزعه ، وانما يزيده الجزع ضعفا ، وعليه حمل القوة ، فيزيد في ضرره .

فسبحانه من ملك تمت نعمته ، وعمت رحمته ، حتى لا يخلو عبد عنهما بحال (٢٥٢) ، واستبان سبيله ، واستبان دليله ، فلم يعدمهما ذو عقل وبال ، فله الشكر على أقسامه ، فما وجدنا قسما خارجا عن أنعامه ، والا فالصبر ، فما (٢٥٣) يعمى عن العوض صدر (٢٥٤) ، الا ما أعمى بالكفر ، والعياذ بالله من عمى القلوب ، وضيق الصدور ، والمصيبة في الدين ، والبيينونة عن المسلمين ، والصلاة على محمد وآله أجمعين .



- (٢٤٢) في (ب) : المكارة والأعواض . والمراد بالأعراض : الحوادث .
 (٢٤٣) في (ب) : حتى ليسر العقلاء .
 (٢٤٤) في (ب) : لرواج جهل من عاقبته . وفي (م) : للدواء .
 من نسخة ثانية .
 (٢٤٥) في (ب) : جرما ، خطأ . وفي (١) : حزبا ، تصحيف .
 واخترنا ما في (م) من نسخة ثانية . (٢٤٦) سقطت من (ب) .
 (٢٤٧) في (م) : أصابته . من نسخة ثانية .
 (٢٤٨) في (ب) : ولا جهد نفسه .
 (٢٤٩) أى على الدواء أو تحصيل الأحران .
 (٢٥٠) في (١) : ولم يقتنع به . (٢٥١) في (ب) : شكوا وولى .
 (٢٥٢) والرحمة العامة التى لا يخلو منها عبد كالماء والهواء والشمس والاعتدال على الشئ وضمان الكفاية قدر الحاجة وغير ذلك .
 (٢٥٣) في (ب) : فيها يعمى .
 (٢٥٤) المراد بالصدر ما في الصدر وهو القلب . مجاز .

كتاب الأمير

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لمن عظم قدره فلم يجد ، ونفذ أمره فلم يرد ، ولم يبق في
(يد) (١) أحد أمر ولا نهى ولا اطلاق ولا خطر .

والصلاة على من قام بأمره بلا مداينة ، وناذ الكل بلا مهادنة (٢) ،
حتى أتاه اليقين ، وعلى آله أجمعين ، فكمل الدين بشريعته ، وختم
الأمر على طريقتيه ، فلزم المأمور (٣) معرفة الأمر ومعرفة الأوامر ،
والمسارعة إليها ، والانتقال الى حدودها ، فمن محن (أربع : ثنتان
عبودية ، وثنتان عبادة) (٤) ، تعلقت بقسم أنه مأمور ، لأنه (لما ثبت
أنه) (٥) عبد فقير لا يملك شيئاً ، ثم رآه ييسط يده الى حوائجه ،
وينطلق في مناهجه ، على ضرورة أن له ذلك بأمر الملك (٦) الغنى ، ولزمه
بعده أن يعرف الأوامر بحدودها ، ليتمكن العمل بها ، والوقوف
بحدودها (٧) .

فأما معرفة الأمر بالأوامر فمن طرق أربعة : المنهاج المشروع ،
وصاحبه ، وسهولته ، وقربه من المنزل .

أما المنهاج (٨) المشروع فهو شريعة الاسلام ، مشتملاً على مصالح
العباد ، في أمور المعاش والمعاد ، والبعد بقواه عاجز عن بلوغ مدام ،
(وهو) (٩) دليل على أمر عالم لا سبيل الى علمه (١٠) ، وحاكم حكيم فوق

(١) سقطت من (ب) .

(٢) ناذ الكل : حاربهم . والمهادنة : الهوادة .

(٣) في (١) : ولزم المأمور .

(٤) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٥) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٦) في (١) : بأمر المالك الغنى .

(٧) في (م) : لحدودها . من نسخة ثانية . وفي (١) ، (ب) : .

بمحدودها . (٨) في (١) : اذ المنهاج المشروع وهو ..

(٩) سقطت من (١) . (١٠) في (ب) : لا على سبيل علمه .

ما يخطر بوجهه ، وقد فقد هذه الحكمة في الآباء والجدود ، فعدهم من العبيد .

فتأمل في الأرض والسماء ، ففقد فيهما كل صفات ذى العلم ، وأمارات ذى الحكمة (١١) والحكم ، فأمن بعالم حكيم ، دبر الكونيين المحسوسين فسخر ، ثم ابتلى العالم المميز الذى سخرهما له فنهى وأمر .

ثم ينظر في صاحب المنهاج وهو الرسول المبعوث اليه ، صلى الله عليه وسلم فيجده صاحب آية عجز البلغاء عن معارضته ، والعقلاء عن مناقضته ، كلام على غير وزن الشعر ، وفوق نظم النثر ، مبانيه فصيحة ، ومعانيه بليغة ، بابين في تفصيله كل كلام الرسول (صلى الله عليه وسلم) (١٢) في فصوله ، اذا قرأته طمعت في مثله ، فاذا قصدت حصرت عن قوله ، فاق بتأويله وهو قصد الكتب كلها وهى فوق العد ، ألزم صاحبه والناس ما كرهته النفوس من مخالفة الآباء ، ومجادلة الأقارب ، ومجانبة الأصدقاء ، ومنابذة الأجانب ، وهجرة الوطن والمسأل والأهل ، وقتال أهل الجبل والسهل ، واختيار الفقر وتخيير أهله على ذلك ، ماله من الناس من أجز (١٣) هنالك ، مع شهادة عليه بما كان يكون لولا العصمة ، ويجب الستر عن مثله لولا الحكمة فقال : **« ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلاً »** (١٤) .

وقال : **« وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه »** (١٥) الآية . فإظهر عليه ما كان ستره ليكون فعله شريعة لأوليائه ، ما تلون قصده وقد تلونت (١٦) به الأحوال كما تتلون همم الرجال ، من استكانة في قلة (١٧) ، واستكبار في منعة (١٨) ، بل كان أقوى ما يكون اذا انفردوا . عنه ، إذ يرى اذا توجده خرج الى بدر الصغرى وقد قعد أصحابه ، وثبت يوم حنين وأحد وقد تمزقت أسبابه .

(١١) في (ب) : ذات الحكمة .

(١٢) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(١٣) في (ب) : من آخر .

(١٤) الاسراء : ٧٤

(١٥) في (أ) : وقد تلون .

(١٦) الأحزاب : ٣٧

(١٧) في (أ) : في منعته .

(١٨) في (أ) : في قتلته .

فيعرف بالكلام المبين سائر الكلام ، والسيرة المبينة سير الأنهم ،
أنهما ليسا من طريق قوى العادات في الوري ، لكنهما من العلى رب
القوى (١٩) ، لاستحالة فعل الجزء (٢٠) ما بال الكل عنه عجز (٢١) .

فاذا عرف الأمر ببرهانه (٢٢) ، ومن وصل اليه الأمر على لسانه ،
تأمل في المناهج (٢٣) فيجده سهلا سمحا حنيفا ، عدلا وسطا مرضيا (٢٤) ،
لا يتعب فيه انسان ، ولا يكسل عنه كسلان ، فانها صلوات خمس في
اليوم واللييلة ، ما تنضعف عنها نفس على قدر وسع الجيلة ، اما قائما
واما قاعدا واما على جنب ، ما ينقص في ثواب ، ولا يزداد في ذنب ،
وصوم شهر من جملة الشهور على العاقلين البالغين الأصحاء الحضور ،
وأما الزكاة والحج فلا يجبان على فقير ، فان لم تتعب بحفظ المال
أو جمعه (٢٥) ، لم تلزمك (٢٦) بشرعه . ثم بعد الصلاة والصوم كل
الشريعة مبنى على الترك والنوم .

أيكسل عبد (٢٧) عنهما لرب كونه وصوره ، ثم علمه وأقدره ، ثم
وعد له بهما العتاق والملك ، والولاية والملك بلا نهاية آجلا ، وعلى
أحسن أحوثه وتمام كفاية عاجلا ، وماله من الناس فيهما من منازع ،
ولا مجادل ولا ممانع ، اشتغالا بالدنيا لمتعة مضمونة (٢٨) لا تقيم ،
وكفاية مقدورة (مخزونة) (٢٩) لا تريم (٣٠) ، والناس كلهم دافعوه
عنها (٣١) ، ومنازعوه فيها ، ما هذه الا صفقة خاسرة ، بعد حجة
ظاهرة .

(١٩) في (ب) : من رب العلى القوى ..

(٢٠) في (ب) : فعل الحر .

(٢١) في (ب) : ما بال كل . وفي (أ) : ما بال كل . وما في (م)

(٢٢) في (أ) : بيراهينه .

(٢٣) في (أ) : في المناهج . واخترنا ما في (أ) ، (م) .

(٢٤) في (ب) : عدلا وسطا سمحا مرضيا .

(٢٥) في (أ) : بحفظ المال وجمعه .

(٢٦) في (ب) : لم تلزمك . في (ب) : توأكل عبد ،

(٢٨) في (م) : لمتعة مغرزة . من نسخة ثانية .

(٢٩) سقطت من (ب) . (٣٠) في (أ) : ما تريم .

(٣١) أى الدنيا .

فإذا أيقن بسهولة هذا المنهاج ، وصعوبة ما إلى الدنيا من معراج^(٢٢) ، عاذى نفسه وما ملكه ، وأقبل على الطريق بفلسكه ، فما خطا الا خطوات حتى جث^(٢٣) بالمنزل الرفيع أيوانه ، البسيط^(٢٤) ميدانه ، فحضرة الله أعز مكان ، وأبسط ميدان ، وما اليهما للقاصد مسافة ، وصحبة الله أهنى صحبة^(٢٥) ، وأعلى قربة ، وما فيها للمخلص من آفة ، وللعبد هذه الصخرة بلا (حجاب ، وهذه الحضرة بلا)^(٢٦) حجاب^(٢٧) في تلك الحضرة ولا حجر حجاب .

فيعلم عبد ذلك أنه ما شرع هذا الطريق على السهولة والاستقامة والقرب إلى : أعلا المنازل . وأبعدها عن الحواس الا العالم الحاكم^(٢٨) بغير مثال وقياس ، ثم شاهد الحق بسره ، وأيقن بعد العلم (بحكمه)^(٢٩) في أمره ، واستغنى عن الحاجة ، فقد صار حجة في حاله ، وسكت عن التذكير فقد أصبح عبرة بفعاله .

أعقل يبيعها بحضرة ملوك الأرض واليها مسافات بعيدة ذات طول وعرض ؟ ودونها حاجب^(٤٠) لا يأذن الا بنوال ، وحجاب لا يرفع الا بأموال ، وبعد ذلك ما لها من صحة فمن عاداتهم الاستطراف ، وفي همهم الاستنكاف^(٤١) ، وما المستطرف صاحب ، ولا المستنكف رائج ، إلى وجوه من الفساد ، فما هم الا أباق عباد ، مع ما دعاه الرب جلت قدرته إليه بأكرم رسول ، وأحسن كتاب ، واستغنى عنه الآبق الذي خاله ملكا ، وتخجب عنه بالعييد والأبواب ، ثم لا يروج عليه^(٤٢) الا العيب ، ولا يقرب منه الا المريب ، اذ لا وصول إليه الا بمن حوله من الرجال ، وانهم قط لا ينصحون لذى كمال ، مخافة أن يبدلوا به

(٢٢) في (٢٤١) من المعراج

(٢٣) في (٤) : (ب) : أن حط . واخترنا ما في (م) .

(٢٤) أى : المبسوط الواسع

(٢٥) في (ب) : وصاحب الله أغنى صحبة .

(٢٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) : .

(٢٧) في (أ) : بلا رجز . وفي (م) : تخجبت . من نسخة ثانية .

(٢٨) في (أ) : العالم الطاهر (٣٩) سقطت من (أ) : .

(٤٠) في (أ) : ودونها حجاب . (٤١) في (أ) : الاستنكاف .

(٤٢) أى : الملك .

لو صدقوا فيه ، وإن اتفقت طه فخرصة فانتهرها (٤٣) ... للوصول إليه لزمه ان استنطاب المقام لحبسه ألا يرد خطأه ، ولا يظهر غيبه عليه ، فيرجع عنه بمعنى بخر القلب ، وخزن لسان العقل ، وكثف قلبه مثقل بمجان اترس (٤٤) بها عن سهام الأعداء ، وقدم عقله حسير في الفرار عن حسد الأولياء .

فجانبهم ان كنت على كمال (الى) (٤٥) البر الكامل ، ودع الجاهل الجواهر (للجاهل) (٤٦) ، فالشكل الى الشكل أميل ، والجنس بالجنس أوصل (٤٧) . وبلغنا عن معاوية أنه سئل : كيف مال الناس إليك وعلى رضى الله عنه بفصائله عليك ؟ فقال : أن أنوار الناس لم تبلغ نوره ، والشكل الى الشكل أميل .

فان جهلت هذه الطريقة مع وفور عقلك تتعلمها من البهائم ، وتأمل في الأنعام السوائم ، هل اجتمعت أضدادا وان كن أفرادا ؟ فانك ما باينتها (٤٨) بطبعك ، وانما باينتها بعقلك ، والله تعالى ما رزقك العقل الا لترد سفه الطبيعة ، لا لتريد سفها لم يكن في الطبائع شريعة .

فاذا عرف الأمر وجب عليه العمل (٤٩) بأمره ، فعاج (٥٠) الى معرفة الأوامر وهي أقسام (٥١) أربعة : العبادات البدنية ، والمالية ، والمعاملات المالية ، والنفسية (٥٢) .

فالأولان حق الله المجيد ، والآخران حق العبيد .

حكم الحكيم دقت حكمته ، وجلت نعمته على هذا العالم بالابتلاء لحكمة الجزاء ، فعلق بقاء أنفسها بالأموال ، وبقاء جنسها بازدياد

(٤٣) في (ب) : انتهرها .

(٤٤) الكلمتان تغير واضحتان في (ب) . والمجان جمع مجن . وهو الترس يتقى به المحارب ضربات السيوف والرمح .

(٤٥) سقطت من (ب) . (٤٦) سقطت من (ب) .

(٤٧) في (ب) : بالجنس أفضل .

(٤٨) في (ب) : ما تأملتها .

(٤٩) في (أ) : ووجوب العمل عليه .

(٥٠) في (ب) : لعاج . وعاج : رجوع وغالب .

(٥١) في (أ) : وهن أقسام . (٥٢) المعاملات النفسية كالنكاح .

المنساء بالرجال ، توغيرا على النفس حظها في دعائها الى جمع الدنيا ونعمائها ، والى مخالطة^(٥٣) بناتها وأبنائها ، وقرن أسبابها بشهواتها الطبيعية لتكون باعثة عليها ، وسابقة اليها ، وما خلقهم لذلك ، بل ليؤدوه ، ثم ليعبده بأمره على خلاف الطبع ، معرضين عما تدعوهم^(٥٤) اليه الشهوات الا بالشرع ، فيكونوا مبتلين ، تبارك الله أحكم الحاكمين .
وعلق ملك الآخرة بالتوحيد والهدى ، مكان تعليق ملك الحاضرة بالشهوات^(٥٥) والهوى ، ثم شرع العقوبات مكروهة بالطبائع ، لتكون زاجرة لهم عن طبع النفوس [عادلة بهم] الى موجب الشرائع^(٥٦) ، مكان الشهوات الداعية الى نفع العاجل ، الزاجرة عن الآجل .
فالعقوبات زواجر^(٥٧) ، وفيها معنى التطهير عن آثام الارتكاب والافتراء^(٥٨) ، لكن بشرط الالتزام والانتها^(٥٩) ، لا أنها أصل في باب الابتلاء ، وانما الأصل ما ذكرناه من الابتداء .

وانما مثل العقوبات مع العبادات مثل الأدوية مع الأغذية ، قالأدوية ليست مما دعت الطبائع اليها على الابتداء ، ولا مما تعلق بها في الأصل البقاء من جملة الغذاء ، ولكنها زواجر عن الافراط فيها^(٦٠) ، و [عن] تناول فوق الكفاية منها ، لما أنها في طباعها ومذاقها مما تنفر النفوس عنها^(٦١) ، وتقذفها الطبائع^(٦٢) ، وفيها معنى التطهير لأمرض فضول الغذاء ، ولكن الاحتمال والاحتماء .
فنشأ الأغذية^(٦٣) لما فيها من الاصلاح بشرط الحمية في محل الأدوية^(٦٤) وعلى الابتداء ، و [الأدوية] على الابتداء ليست

(٥٣) في (ب) : والى مخالطة . (٥٤) في (ب) : عما تدعوه .

(٥٥) في (أ) : بالشهوة .

(٥٦) في (أ) : الى موجب الشرائع .

(٥٧) أى : ان العقوبة مشروعة جزاء ، لا ابتداء ولا ابتلاء أصالة بخلاف العبادات .

(٥٨) آثام الافتراء كغضب المحسن مثلا .

(٥٩) أى : بشرط عدم الإصرار ، ومن هنا لم تكن أصلا ، فالأصل هو مخالفة محبوب النفس ، وذلك ظاهر في الأمر كله والنهي كله .

(٦٠) أى : في الأغذية والاشربة .

(٦١) في (أ) : عنها النفوس . (٦٢) في (ب) : وتقذفها الطبائع .

(٦٣) في (أ) : متشاكل الأغذية .

(٦٤) في (ب) : في محل الاجزية .

معدودة^(٦٥) في الخذاء ، فكذاك العقوبات تشاكل العبادات لما فيها من التطهير ، بشرط الانتهاء في محل الجزاء ، وعلى الابتداء ليست معدودة في أقسام الابتلاء ، بل ابتلى الله (تعالى)^(٦٦) العبد بالعبادات بعد ابتلاء^(٦٧) النفس^(٦٨) بالمعاملات ، من مالى وبنى . فالمالى ، يتأذى بالمال ، والبدنى ما يتأذى بالبدن ، والمالى تجزئ فيه النيابة ، لأنه ابتلى في اخراجه بالنقصان ، وحصوله بيده ويد غيره سريان ، والبدنى لا نيابة^(٦٩) فيه ، فقد ابتلى بشغل^(٧٠) نفسه في طاعة ربه ، وانه يفوت بنبابة غيره .

ثم (ان)^(٧١) الله تعالى شرع المعاملات لتعينه على (تحقيق)^(٧٢) معنى العبادات بزيادة العبيد^(٧٣) ، وتقوية الأجسام بالنفس شرع^(٧٤) في العبادات لتعينها على تحقيق الدنيا بكسب المحمدة من الخواص^(٧٥) والعوام ، تحقيقا لمعنى المحنة والحبس ، والتسوية من حيث الظاهر بين حظ الروح والنفس .

فصار العبادات كلها مشروعة للابتلاء بخلاف هوى النفس والطبيعة ، ولن يتحقق معنى الابتلاء في الأداء اذ ذاك فعل العبيد ، فأما الوجوب فبحكم^(٧٦) الحاكم المجيد ، فصار الإقامة مطلوبة من المخاطبين بالعبادات لا محيص^(٧٧) (لهم)^(٧٨) عنها الا بأنفسهم فيما لا يحتتمل النيابة ، اذ بالانابة^(٧٩) منهم فيما يحتملها^(٨٠) (ما)^(٨١) لا بد لهم منها^(٨٢) .

(٦٥) في (١) : غير معدودة . (٦٦) سقطت من (ب) .

(٦٧) في (١) : بعدما ابتلته .

(٦٨) في (م) : النفوس . من نسخة ثانية .

(٦٩) في (ب) : لا يتاله . (٧٠) في (١) : يشغل نفسه .

(٧١) سقطت من (١) . (٧٢) سقطت من (ب) .

(٧٣) في (م) : بكثرة الأعداد . من نسخة ثانية .

(٧٤) في (١) : تشرع .

(٧٥) في (م) : من الخاص . من نسخة ثانية .

(٧٦) في الأصول : فحكم . واخترنا ما في (م) .

(٧٧) في (م) لا مفر . من نسخة ثانية .

(٧٨) سقطت من (ب) . (٧٩) في (١) : أو بالانابة .

(٨٠) في (ب) : فيها يحتتمها . (٨١) سقطت من (ب) .

(٨٢) في (١) : لا بد لهم عنها .

كما أن الحكمة في العقوبات^(٨٣) لما كان معنى الردع لم ينفك من أقيم عليه من ذوق ما يكرهه الطبع ، ففتبين للعبد أن عمله لا يعمل له أحد من الوري ، وبذلك نطق الكتاب : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى . وأن سعيه سوف يرى »^(٨٤) . فيجتهد في تحصيله قبل أن تخطفه^(٨٥) أيدي المنون ، وهو على مطى الأمل^(٨٦) سائقا بسوط الظنون .
وأما المعاملات فالمالية منها لبقائه مدة مهله ، وتلك الفائدة حاصلة بغير عمله مما خلق الله^(٨٧) مباحا له من خير^(٨٨) ، أو مما خلق بسبب من غيره ، فلا يشغلن به قلبه ولا يعده خطبا^(٨٩) .

وأما البدنى من النكاح فإن لم يقيم ما كان يكون منه بغيره فما عليه بأس أن انقطع النسل وهلك الناس ، ولا يميلن^(٩٠) إليه إذا خاف فيما عليه خلا ، بل مال إذا لم يخف على سبيل الترحم على الجنس متنفلا .

ثم العبادات في حكم الابتلاء على قسمين : في معنى رياضة ، وخدمة . فالخدمة ثمرة الرياضة ، والمملكة والولاية ثمرة الخدمة ، كالدابة تراص لتصلح لركوب الملوك وخدمتهم ، ثم يجرى عليها وظائف دواب نوبته ، وكالأمير يمتحن كثيرا من قومه لفتح البلاد^(٩١) ، وقمع العدا ، لم يقربه للخدمة والنجوى ، فإذا صلح لهما صرفه في خلعة الوزارة على نسبة الإمارة .

فعلى مقدار حسن الرياضة حسن الخدمة ، وبقدر قبول الخدمة تجب الخلعة ، والصوم^(٩٢) والحج والزكاة والجهاد وكل العبادات في معنى رياضة العباد إلا الصلاة ، فإنها محض عبادة على بساط قربه ، فإذا صلح لها صرف إلى دار الجوار وأرض المملكة ، ولهذا كانت الصلوات الخمس عهد الله لادخال الجنة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجد فيها قررة العين^(٩٣) .

-
- (٨٣) في (١) : من العقوبات . (٨٤) النجم : ٣٩ ، ٤٠ .
(٨٥) في (١) : تخطفه . (٨٦) في (١) : على مطى العمل .
(٨٧) في (م) : فيما خلق الله . من نسخة ثانية .
(٨٨) في (١) : من خيره .
(٨٩) في (١) : فلا يشتغلن به قلبا ، ولا يعده خطبا .
(٩٠) في (١) : فلا يميلن . (٩١) في (١) : بفتح البلاد .
(٩٢) في (١) : فالصوم . (٩٣) في (١) : للعين قررة .

أما يرضى العبد سائر عباداته لا تتأدى^(٩٥) إلا بغير الله • من بيت (في)^(٩٥) الحج بالزيادة^(٩٦) وفقير في الزكاة بالميرة ، ونفس في الصوم تقهر بالكف عما تعلق به قوامها ، وبه يتأدى صيامه ، والصلاة لا يتأدى^(٩٧) (فيها)^(٩٨) إلا بالله العظيم كالخدمة اسم لا يتأدى إلا بالخدموم •

وكذلك سائر العبادات تتأدى بما لا يعرف مثله في الشاهد خدمة ، ولا يستجاز نحوه على بساط القرية ، بل أركانها تتأدى بما يكون رياضة للنفس في مخالفة شهواتها ، ومنايذة إراداتها ، كالصوم تؤديه بالكف عن الشهوات الطبيعية من أكل وشرب وجماع ، التي هي أصول ما في الدنيا من متاع وان فعل ما بنا في الخدمة ، وينفى عن بساط القرية من الجدال^(٩٩) بلا حق ، والكلام بغير صدق ، وجميع أحوال الدنيا التي تضاد التقوى^(١٠٠) ، فأنما الأحسن^(١٠١) له أن يقرن الكف عما لا يعنيه بالكف عما عناه من المفطرات فصار معنى الرياضة أصلا ، ومعنى الخدمة فرعا ، كيلا يخلو الأصل عن ثمرته ، والسبب عن غائته^(١٠٢) ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الغيبة تفطر الصائم » • أى : تذهب ثوابه ، وتصرم ثمرته ، وهو في مقابلة ما يدعو الطبع الى الحمية عن الغذاء لطلب الشفاء •

وكذلك الحج تؤديه بالوقوف على فناء بيت الله بعرفة ثم بالمزدلفة ، ثم بالمقرين^(١٠٣) بمنى ، ثم الطواف حول بيت المولى • وابتدأؤه بفرقة الأهل والوطن بوداع ، للوصول^(١٠٤) بعد طلوع السفر الى هذه البقاع^(١٠٥) ، وما هذه الأمور كلها إلا على سبيل الرياضة لنفسه على خلاف شهواته في حب وصال السكن ، والمقام بين الأهل والوطن ، وهى في مقابلة حب الأسفار اذا كبرت النفوس وعلت الهمم : وسطت الآمال

(٩٤) في (ب) : لا يتأدى • (٩٥) سقطت من (ب) •

(٩٦) في (ب) : الزيارة • (٩٧) في (ب) : لا يتأدى •

(٩٨) سقطت من (أ) • (٩٩) في (ب) : من الخذلان •

(١٠٠) في (ب) : التي لا تضاد التقوى •

(١٠١) في (أ) : وأنما الأحسن •

(١٠٢) في (أ) : عن غائته • (١٠٣) في (ب) : ثم القران •

(١٠٤) في (ب) : الوصول •

(١٠٥) في (م) : تلك البقاع • من نسخة ثانية •

لطلب أنفس الأموال^(١٠٦)، ونيل عظام الأغراض^(١٠٧) من الملوك والوقفات على أبوابهم ، اظهرا لصدق اعتقاداتهم ، بتحمل مشقة الأسفار^(١٠٨) على فراق أهليهم وأوطانهم وأسبابهم ، وتجرع كأس المذلة بالوقفات والتردد في تلك المقامات ، ليتوصلوا بما يظهر منهم^(١٠٩) الى بمسائط القرية ، ويصلحوا لاقامة مرضى الخدمة .

فما يكون قبل الوصول الى ملكهم رياضات غير متصلة^(١١٠) بالملك فوائد تلك المعاملات^(١١١) حتى كانت تلك الأعمال من كثير لا يشعر بهم صاحب السرير ، والخدمة اسم لا ينفك عن المخدم ، وغير صالح اثبات هذا الوصف للملك الا ان هو عبده معلوم .

فعلى هذا^(١١٢) تحقيق معانى العبادات للرب وان لم يقع شيء منها^(١١٣) على غيب ، كما شبهنا مكة بالحضرة ، والكعبة بالايوان ، تعالى الله عن تحديد مكان له فما له من مكان ، بل كان ولا مكان ، فخلق المكان فبقى على ما كان ، فدل هذا البناء على الرياضة ، ودل تأديها مع أعمال الدنيا على أنها ليست بعبادة^(١١٤) ، وانما ندبنا الى تحصيل معانى الخدمة من التهليل (والدعاء)^(١١٥) والثناء والتلبية^(١١٦) والدعاء ، ليتصل بالرياضة معنى الخدمة ، وتترين النخلة بعد عثاكيلها^(١١٧) بالثمرة .

وكذلك الصدقة يؤديها بازالة ملكه الى الفقير على سبيل الايثار خلافا لطلبه في الاستئثار ، مع ارتكاب ما ينافي معانى الخدمة على ما ذكرناها في الحجة ، الا على سبيل الأدب والسنة ، وهى في مقابلة ما تأمره النفس بالجود^(١١٨) في شهواتها العاجلة .

(١٠٦) في (١) : نفيس الاموال .

(١٠٧) في (١) : عظام الاغراض .

(١٠٨) في (١) : مشقة السفر . (١٠٩) في (ب) : بما يظن منهم .

(١١٠) في (١) : غير متصل . (١١١) في (ب) : تلك المقامات .

(١١٢) في (١) : فعلى ذلك . (١١٣) في (١) : لم يقع شيء فيه .

(١١٤) في (ب) : على ما ليست بعبادة .

(١١٥) سقطت من (ب) . (١١٦) في (١) : والتلبية والثناء .

(١١٧) العثاكيل : جمع عثكول وعثكال ، وهو في النخل بمنزلة العنقود

في الكرم .

(١١٨) في (ب) : تأمره النفس بالجود .

فإذا آل الأمر الى الصلاة ألزم العبد شرائط الخدمة في الشاهد من التطهير (١١٩) من أنجاسه ، والتزين بلباسه ، ودخول مكان خاص للرحمن ، ثم استقبال الكعبة مقام جهة الوجه للملك بلا جهة (١٢٠) .

وإذا شرع فيها لم تتأد الا بما يحقق (١٢١) معاني الخدمة من قيام على استقبال واستقامة ، وكلام يليق بتلك المقامة ، وتذلل بالركوع ، وتخضع بالسجود (١٢٢) ، وسؤال على الجثو ، ما تحل فيها التفاتة ، ولا لغير الله حركة (١٢٣) ، ثم يتصل بهذه (١٢٤) المعاني التي هي خدمة معاني الرياضة في مخالفة [العبد] شهواته الداعية الى خدمة الكبراء بالأفعال ، من قيام وانحناء وسجود وقعود ، وبالأقوال من شكره وثناء وتمجيد وتحميد .

غير أن هذه المعاني (١٢٥) فيها أتباع ، والتي ذكرناها أصول ، حتى ارتفعت بأضدادها (١٢٦) من مقول أو مفعول لتجنبي [معاني] الخدمة ، التي هي ثمرة من أصلها . فأحسن ما تكون القطوف على غصنها ، وفي ذلك تأويل قول الرسول عليه الصلاة والسلام : « حبيب الى من دنياكم ثلاث : النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة » ، لأن الكريم من قوم الملك العظيم من بينهم الصالح لنشاط القرب (١٢٧) والنجوى ، ولا تقر عينه بما ينال فيما يراض ، ويمتنع [به من] الأسفار (١٢٨) وقمع العدا وان استولى عن من تحت يده من العباد ، ونفذ أمره فيما فتح من البلاد ، وانما تقر به عين المنقوص حاله من محل المشاهدة والشورى ، العاجز عن الخدمة على بساط القرب واللقيا ، حتى لم تعرف رتبة قرة العين في الصلاة الا لمسيد السادات (١٢٩) ،

(١١٩) في (أ) : من التطهر . (١٢٠) في (أ) : لاله جهة .

(١٢١) في الأصول : لم يتأد الا بما تحقق .

(١٢٢) في (ب) : وتحشم بالسجود .

(١٢٣) في (أ) : حركته . (١٢٤) في (أ) : يتصل بهن .

(١٢٥) أي الرياضة .

(١٢٦) في (ب) : بوادرها ، وفي (م) : بشوادها .

(١٢٧) في (أ) : لنشاط القرية .

(١٢٨) في الأصول : بالأسفار .

(١٢٩) في (أ) : بمسيد السادات .

خاتم النبوة والرسالة ، قائد قومه (١٣٠) للقيامة (١٣١) ، ولهذا تكررت الصلوات في اليوم واللييلة ، وتفرق غيرها (١٣٢) على الإحيائيين بنساء على ما يكون من تكرار خدمة الوزير ونجواه ، وتأخر الأمر عن زعماء الجيوش وأمراء أطراف المملكة الى حين .

ولهذا اشتملت شروط الصلاة على معاني (١٣٣) الحج والصوم ، ثم فضلتها بأركانها . فالرياضة لا تقصد الا لتحصيل الخدمة بها في أوانها ، وكلفت (١٣٤) الخدمة زائدة على بنيانها .

فقال الأخ : كلام بديع (وفصل مربع) (١٣٥) ، ولكنك سكنت عن جهاد المشركين ، وتقتال الباغين ، وبه نطق القرآن ، وجاء من الرسول (صلى الله عليه وسلم) (١٣٦) البيان (١٣٧) .

قلت : أما عرفت أنا في شرح أقسام الابتلاء الذي لزمنا على الابتداء ، وقتال الناس جاء من بعد زجرا (١٣٨) لهم على حربهم (١٣٩) ، وجملا [لهم] على سواء أمرهم ، كما وجبت العقوبات للزجر على من تولى عن الأمر ، وانما هذا في مقابلة ما يبعث (نفوس) (١٤٠) شرار الرجال على طلب الدنيا بالقتال ، لينضم معنى الرياضة في مخالفة النفس الى طلب مصلحة الزجر ، كما كانت في عادات الظلمة طلب مصالح خرائنهم ومملكتهم بالسياسة والقتل والجلد ، فشرع الله تعالى لاقامة مصالح الشريعة أمثالها من كل حد ، ولذلك سقط الجهاد [عنك] اذا كفيته بغيرك (١٤١) ، وحد العبادة والابتلاء الأصلي ما لا يسقط (١٤٢) الا بك .

فاذا علمت أيها الأخ أن الابتلاء بهي ومالي ، والمالي عارض

-
- (١٣٠) في الأصول : قوم (١٣١) في (١) : يوم القيامة .
 (١٣٢) في (١) ، (ب) : وتفرقت . واختارنا ما في (م) .
 (١٣٣) في (١) : الى معاني (١٣٤) في (١) : فكأنت الخدمة .
 (١٣٥) ما بين الحاصرين سقط من (ب) . والمربع : البصيص .
 (١٣٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب)
 (١٣٧) في (١) : البنيسان (١٣٨) في (ب) : جزاء لهم .
 (١٣٩) في (ب) : على حربهم (١٤٠) في (١) : .
 (١٤١) في (١) : كفيته بغيرك (١٤٢) في (ب) : بها لا يسقط .

لا يأتيتك إلا بالنكاح (١٤٣) ، وفيبين عنك (١٤٤) بالسماح ، فاكففت عن كسبه ،
أو أتلفه (١٤٥) في رضا ربه ، فلا تردد (١٤٦) على نفسك نصف الابتلاء ،
إذا لم تقدر (١٤٧) على اسقاط ما لزمك بحق البدن على الابتداء .

أما يعلم العاجز عن نفقة نفسه أنه غير جائز له الطمع في ثواب
نفقة امرأته ؟ أو تزوج لتكون نفقته (١٤٨) على امرأته ؟ فإنه للؤم على
اغترار بلعل وعسى ، ثم اختداع بالأمل والمنى ، وما للعاقل أن يبنى (١٤٩)
أمره إلا على الحقيقة ، ولا أن يسلك إلا ما نهج (الله) له من
الطريقة .

دع أيها العاجز عن نفقة امرأته ثواب صلة النكاح الى القادرين ،
فما أنت فيما قصدت من الصادقين ، انما سعيك اليه سعى مخدوع من
الطامعين ، فان لم تشعر وتزوجتها طمعا في مالها ، ورغبا في جمالها ،
فبخلت بالمال عليك ، وطالبتك بالمهر والنفقة والسكنى ، وجبستك وهي
تنطلق ، ونفسك في غيره (١٥١) تنطلق (١٥٢) ، فلماذا منك امساكها وقد
فركتك (١٥٣) ورصيت بالافتداء ؟ أم طلبت زيادة ؟ كلا ، بل كسبت بالطمع
في مالها حبسا ، ولتسكن بجمالها قيادة (١٥٤) ليكون من منى النفس
انطلاق الحبوب (١٥٥) وأنت في الحبس .

انه لعمري سوء اختيار ، فمالك اليها من اضطرار [الا] بالطلاق
في ملكك ، والا فأبشر بهلكك ، وما على الا البلاغ ، ان أنا الا نذير ،
وما التوفيق الا بالله رب العالمين .

-
- (١٤٣) أى : إذا تزوجت فقد وجب عليك حق مالى هو إنفاقك على
الزوجة ، ثم أولادك بعد أنجابك . (١٤٤) فى (ب) : وبقنى عنك .
(١٤٥) فى (ب) : أذلفه . (١٤٦) فى (ب) : فلا ترد .
(١٤٧) فى (أ) : ان لم تقدر .
(١٤٨) فى (أ) : أو نكح لكون نفقته .
(١٤٩) فى (أ) : وما للعاقل أن يبنى :
(١٥٠) سقطت من (ب) . (١٥١) فى (أ) : غيرها .
(١٥٢) فى (ب) : تتعلق . (١٥٣) فركتك ، أى : أبغضتك .
(١٥٤) القيادة : الوساطة بين الزانى والمزنى بها .
(١٥٥) فى (ب) : المجبور .

قال : زاد الله لصدرك نوراً ، ولقلبك بصيراً وسروراً ، لو منفتحة على ، بل على أناس زمانك بكشف ما يتوصل به الى اقامة ما ابتلينا به على وجهه من بيانك لشركت في ثواب المهتدين من البرية ، وغزت بتراث من تراث النبوة .

قلت : استجيبت دعوتك ، وأجبت^(١٥٦) لك منيتك ، وأنا ؛ ادعئون بالرياضات ، وخالتمون بالخدمة بتوفيق من الله ورحمة ، وذلك من باب الإقامة ، فان العبد اذا عرف ما ابتلى به — ولا بد له من فعله — تسارع الى اقامته من طرق أربعة : لعلمه أنه لا يعمل^(١٥٧) غيره ، ولعلمه بما فيه من اظهار صدقه ، ورغبته في اكتساب شرف تلك المقامات ، ثم ثوابها في الآخرة . اذ معدوم في عادات العقلاء التكاسل عما لا بد لهم منه حال الاقتدار فيبقوا^(١٥٨) تحت وبال الترك ، وما بهم وسع الفرار ، وغير موجود فيهم كتمان الصدق وعلان الكذب في مقام التجربة للمجازاة على ما يعلم منهم حال المقدرة .

فاذا لم يستجز الكسل جد في العمل ، واذا لم يرض بالمذيق جاء بالصريح^(١٥٩) ، اذ هو قادر على نوعي الكلام^(١٦٠) فصيح ، فاذا كابرتة نفسه على ما علم رغبته في شرف المقام ترغيب نصيح ، فنبدأ بالصيام^(١٦١) .

فنفقوالله أعلم : مقام الصيام مقام الصديقين ، ومقام المخلصين ، ومقام الواصلين بالرب بلا حجاب من المخلوقين ، ومقام الخلعة المخزونة ، عن أيدي الملائكة والناس أجمعين ، ومقام الأضياف ، ومقام استخدام الأشراف ومقام الرضا به .

أما مقام الصديقين فلائنه خالف شهواته الطبيعية بأمر ربه ، من جماعه وأكله وشربه ، وما الصدق لله الا في خلاف النفس ، وانه بقدر ما يدعو اليه الطبع ، وذلك تأويل قوله والله أعلم : « الصيام جنة » ،

(١٥٦) في (ب) : واجابت .

(١٥٧) في (م) : لا يعمل به . من نسخة ثانية .

(١٥٨) في (أ) : فيبقون . خطأ .

(١٥٩) المذيق : اللبن المخلوط بالماء . والصريح : اللبن الخالص .

(١٦٠) نوعا الكلام : الصدق والكذب .

(١٦١) في (ب) : فيرغب بالصيام .

لأن شهواته تغتر بالجوع ، فيصير جنة عن طباعه ليثبت معنى الصدق (١٦٢) في مخالفتها .

وأما مقام المخلصين فإنه يتأدى (١٦٣) بالكف الذى لا يطلع عليه انسان ولا جنى ولا شيطان ، الا الملك الكاتب بأمر الرحمن ، وذلك تأويل قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « ان الله تعالى يقول : الصوم لى وأنا أجزي به » (١٦٤) . وكل العبادات لله تعالى ، فدل تخصيص الصوم بالاضافة اليه على أنه (١٦٥) لا حظ لأحد فيه ، لعدم اطلاعهم عليه ، فإذا لم يطلعوا عليه سلم عن شرعة الرياء ، فخلص لله تعالى .
وأما مقام الواصلين بلا حجاب فلائنه ثمرة الاخلاص ، وهذا عمل مستور عن الجن والانس .

وأما مقام الخلعة المخزونة فلائن الجزاء (يكون الجزاء) (١٦٦) وفاق الطاعة ، وهذه الطاعة عن الكل مصونة ، وذلك تأويل قوله : « وأنا أجزي به » . فكل الأجزية من الله تعالى ، فدل تخصيص هذه الاضافة (١٦٧) الى نفسه على خروج رسول بين الله وبين عبده (١٦٨) .

وأما مقام الأضياف [ف -] لئنه خالف نفسه بأمر ربه جل وتعالى فى تناول ما يشتااق اليه (١٦٩) الناس مع القدرة فى الدنيا ، فيجازيه الله تعالى بأضعاف ذلك حين العسرة فى العقبى ، يؤتون بموائد يوم القيامة على ما جاءت به الأخبار حيث الناس فى الحساب ، وما وصلوا بعد الى ثواب ، وذلك أيضا تأويل قوله والله أعلم : « للصائم فرجتان : فرحة عند افطاره ، وفرحة عند لقاء ربه » (١٧٠) . أى : جازيناه عن الكف عن غذائه بفرحة زائدة فى فطوره قبل عشائه ، ما لم يكن يتألفها لو تفكه

(١٦٢) فى (١) : فيثبت معنى الصدق .

(١٦٣) فى (١) : فلائنه يتأدى .

(١٦٤) بعض حديث أخرجه البخارى ومسلم والترمذى وابو داود والنسائى ومالك عن أبى هريرة . (١٦٥) فى (١) : على أنها .

(١٦٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٦٧) فى (١) : تخصيص هذا بالاضافة .

(١٦٨) أى انه جزاء مصون لا بوساطة ملك ولا أى رسول آخر .

(١٦٩) فى (١) : يستضاف له .

(١٧٠) بعض حديث أخرجه البخارى ومسلم والترمذى وابن ماجه والنسائى ومالك عن أبى هريرة وفيه : فرحة عند فطره .

بغذائه ، ثم يخبر منها (١٧١) عند لقائه والناس بعد في الحساب (١٧٢) وما وصل أحد الى جزائه . فانما لهم ذلك في الآخرة مقام الفطور قبل الصلاة في العاجلة ، فيحل الضائمون يوم القيامة محل الأضياف ، والناس قد حلوا محل الخصوم ، ومن كان ضيفا لكريم خدمه الأشراف ، وما هم الا الملائكة ، فكم بين (١٧٣) خصوم قامت عليهم الملائكة موكلين طالبين ، وبين قوم أضياف قامت عليهم الملائكة المكرمين (١٧٤) راغبين .

وأما مقام الرضا به فلأن مقام الوصول بلا واسطة ، ومقام الاخلاص بلا رياء ، مقام الرضا بالعبد ، فكذلك (١٧٥) فكذلك مقام الضيف ، وذلك تأويل قول النبي صلى الله عليه وسلم : « ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » (١٧٦) ، والله جل وعلا غنى عن (وصول) (١٧٧) الروائح الطيبة (اليه) (١٧٨) والمؤذية ، ولكن هذا على مثال من رضى بانسان (١٧٩) وأحبه ، واستحسن كل ما ظهر منه أو رأى عليه ، فكيف لا وانما غير رائحة فمه العبادة على الاخلاص ، وطيب أثرها مما لا يعرف بالقياس . هذا للصائم الى كثير لا يخطر بالصدور ، ولذلك خص وقت فرض الصوم بالاضافة (١٨٠) الى الله تعالى من بين الشهور ، كما خص المسجد الحرام من بين الدور ، ثم صفت فيه (فردة) (١٨١) الشياطين تسببا لصيانة ما شرع مضمونا بالضمير ، وغلقت أبواب النيران ، وفتحت أبواب الجنان ، ليدل على أنه شهر العتاق عن السعير ، وخص بليلة هي خير من ألف شهر ، وذلك يربو (١٨٢) على أضعاف العشر ، ثم الحسنة بعشر أمثالها ، والسيئة بمثلها ، ليدل على أن من أحيها مرة (بالطاعة) (١٨٣) وعصى كل عمره محابا بقدرها

(١٧١) في (ب) : يخبر منها .

(١٧٢) في (١) : والناس كلهم في الحساب .

(١٧٣) في الأصول : من قوم .

(١٧٤) في (ب) : مكرمين راغبين .

(١٧٥) في (١) : وكذلك .

(١٧٦) أخرجه الجماعة عن أبي هريرة .

(١٧٧) سقطت من (ب) .

(١٧٨) سقطت من (ب) .

(١٧٩) في (ب) : باحسان .

(١٨٠) في (١) : بأضافته .

(١٨١) سقطت من (ب) .

(١٨٢) في الأصول : يربو .

(١٨٣) سقطت من (ب) . وفي (م) : بالطلعة . من نسخة ثانية .

وفاز بفضلته^(١٨٤) ، وذلك قول النبي عليه الصلاة والسلام : « من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » *

وأما الصدقة ففيها : مقام الجود ، ومقام الاحسان ، ومقام الكرم ، ومقام الرحمة ، ومقام المحبة ، ومقام الطهارة ، ومقام الشكر .

أما مقام الجود فلأن الصدقة لا تتأدى الا بازالة ملكه بغير سبب من المزال اليه ، وذلك [هو] الجود متى كشف عن معناه ، ووقف عليه . فأما من أعطى بسبب سابق ، أو بمعنى لاحق ، فما هو بجواد ، ولكنه معوض ومعتاض . قال الله تعالى في صفة أبي بكر رضى الله عنه : « وسيجنبها الأتقى . الذى يؤتى ماله يتزكى . وما لأحد عنده من نعمة تجزى . الا ابتغاء وجه ربه الأعلى . ولسوف يرضى »^(١٨٥) .

وقال فى على رضى الله عنه وأهل بيته رضى الله عنهم أجمعين : « ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيسرا وأسيرا . انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا . انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قمطريرا »^(١٨٦) .

وأما مقام الاحسان فلأنه كفاه بماله مهمه فى دنياه ، ولم يثقله^(١٨٧) بعوض توخاه ، (وهو^(١٨٨) الاحسان)^(١٨٩) متى تعرف معناه .

وأما الكرم فانه وحشى ما صيد الا بشرك ايثارك على نفسك بحظ مطلوب من مالك أو جاهك أو اقتدارك ، وانه لباب أحد مصراعيه من صبرك ، والآخر من فضلك ، فلن تجد من النفس طاعة الايثار الا بعد الحبس^(١٩٠) فى سجن الاصطبار ، وذلك تأويل قوله تعالى : « واذا مروا باللغو مروا كراما »^(١٩١) . أى صبرا عن الجواب ، وترك المناقشة فى الخطاب بفضل ركه الله تعالى فيهم ، لا يعجزه عن مجاباتهم ، وفى حكمة الشعر :

وأغفر عوراء الكريم ادخاره وأعرض عن شتم اللئيم تكهما

(١٨٤) فى (١) : وفاز بفضلها . (١٨٥) الليل : ١٧ - ٢١ .

(١٨٦) الإنسان : ٨ - ١٠ . (١٨٧) فى (ب) : ولم يثقله .

(١٨٨) سقطت من (١) . (١٨٩) سقطت من (ب) .

(١٩٠) فى (ب) : بعد حبس . (١٩١) الفرقان : ٧٣ .

وما فتحت (١٩٣) هذا الباب الذي سميناه كرما الا بايثار جاهي ومالي ، فعلى المال والجاه تدور أمور أصحاب الدنيا من الأقسام ، حتى لم تجد قسما منهم من الملوك والتجار وغيرهم الا (: اذا) (١٩٣) تمت أحوالهم جاها ختموها بالكنوز العظام ، ويقدر ما يجب الرجل (صفة) (١٩٤) الكريم يدعو الى التصبر (١٩٥) على سنية الهمم ، وقد بلغنى عن كبير (١٩٦) من الملوك أنه قال : حجب الى الفقر حتى كان الناس يتقربون الى بالذنوب . ولهذا نهينا عن التصديق بالخبث الذي هان على النفوس (وأمرنا بالانفاق مما تحبه النفوس) (١٩٧) ، ليتحقق معنى التكرم (١٩٨) في الجود به على الأمم .

وأما مقام الرحمة فلائنه أشفق على غيره حيث رجح حظه على حظه ، بما آل اليه أمر الدنيا بأسره .

فهذه مقامات محمودة بينه وبين العباد ، وبذلك الصفات ينادى ، وعليها يقام يوم التناد (١٩٩) ، فالدعاء يوم القيامة بأسماء الأفعال دون أسماء الآباء تحقيقا لمعنى المكفآت والجزاء . والمقامات الثلاثة بينه وبين ربه كما كانت الصدقة بين الله وبين العبيد (٢٠٠) ، اذ الاعطاء بأمر الله تعالى اخراج الى الله عز وجل ، وملك الفقير من ملك الله رزقا وصلة . وأما مقام المحبة فلائنه ما لم يجب الله تعالى على الحقيقة لم ييغض الدنيا ، ومن لم ييغض الحسناء لخير منها لم يطلقها بلا عدوى (٢٠١) ، وعلى هذا التأويل لم يقبل النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا ، واختار الفقر ، ومرت عليه كبار الولد ، وما تنعموا باليسير (٢٠٢) .

-
- (١٩٢) في (١) : وما نحت . (١٩٣) سقطت من (ب) .
(١٩٤) سقطت من (ب) . (١٩٥) في (ب) : التصبر .
(١٩٦) في (١) : عن كثير .
(١٩٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) . وفي (م) : مما نحبه من النفس . من نسخة ثانية .
(١٩٨) في (م) : الكرم . من نسخة ثانية .
(١٩٩) أى يقال : يا جواد ، يا محسن .
(٢٠٠) في (م) : العبد . من نسخة ثانية .
(٢٠١) أى بلا طلب الى وال ليعديه على من ظلمه . يقال : استعديت الأمير على فلان . والاسم عدوى .
(٢٠٢) في (ب) : وما تنعم باليسير .

وأما مقام الطهرة فلأن الاعطاء طهرهم عن دنس الوصلة الذي كان فيهم [للدنيا] ، قال الله عز وجل : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » (٢٠٣) . ولهذا قال الرسول صلى الله عليه وسلم والله أعلم : « الصدقة تطفيء غضب الرب » . لأن الله تعالى لا يغضب الا على ذنب .

وأما مقام الشكر فلأن الشكر بالقلب : أن يعرف النعمة [أنها] نعمة من الله تعالى ، و [الشكر] بالفعل : أن يصرفه الى من احتاج من عباد الله ، اذ الشكر واجب على العبد جزاء (وجزاء) (٢٠٤) الشيء بمثل ما كان ابتداء ، والعبد عجز عن مثله في حق ربه ، فلم يبق الا الاقرار بقلبه ، لكن قدر في حق عبده على شكله ، فأخذ بحقهم (٢٠٥) بفعله .

فأما أمر المتصدق في مقاماته بعد تمامها باعطاء الكل الى أول مقامات الفقير التارك للدنيا (٢٠٦) مختارا ليعلم أن الترك مع القدرة أعلى درجة من الاعطاء بعد الأخذ ، وأتم ايثارا .

هذا للمتصدق ، مع (ما) (٢٠٧) أنها تزيد في العمر على ما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الصدقة تزيد في العمر » . وتأويله والله أعلم : أن الله تعالى علم من أمره أنه يتصدق ، فقسم له من العمر قدرا ما لو علم أنه يبخل لقسم له منه شظرا ، أو لأنها تثمر حديثا حسنا فيبقى به حيا بعده بذكره (٢٠٨) ، فكأنه حي وإن انقضى عمره . وأيضا فإنها تشفى من المرض . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : داووا مرضاكم بالصدقة » (٢٠٩) . وتأويله والله أعلم : أن الله تعالى أمرض عباده ليكون كفارة لهم عن مظالمهم ، وتطهيراً لهم عن آثامهم ، فإذا تصدقوا طهروا وشفوا من أسقامهم . وتكون حصنا للأموال عن السرقة (٢١٠) على ما روى : « حصنوا أموالكم بالصدقة » . وتكون

-
- | | |
|---|--------------------------------|
| (٢٠٤) سقطت من (ب) . | (٢٠٣) التوبة : ١٠٣ |
| (٢٠٥) في (١) : في حقهم . | (٢٠٦) في (١) : التارك الدنيا . |
| (٢٠٧) سقطت من (١) . | (٢٠٨) في (١) : ذكره . |
| (٢٠٩) أخرجه الدمياطي في المتجر الرابع عن العرياض بن سارية | |
| تغلا عن الترمذي وابن ماجه . | (٢١٠) في (ب) : من السرقة . |

يستأرا عن مكروه القبر ، ولبابها والناس عراة يوم الحشر ، ومركوبا
والنابيس رجالي ، وظللا والناس ما لهم من ظلال .

فالجزاء على شكل (٢١١) ما قدم العبد من المثل : المثل بشبيهه (٢١٢)
من المثل ، قال الله تعالى في حق مانع الصدقة : « سيطوقون ما بخلوا
به يوم القيامة » (٢١٣) .

وقال في الكنز : « يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم
وجنوبهم وظهورهم » (٢١٤) .

وقال في الغلول (٢١٥) : « ومن يغفل يأت بمسا غل يوم
القيامة » (٢١٦) .

ي فلما كان جزاء المنع على مثال الممنوع دل على أن جزاء الدفع على
مثال المدفوع ، وقال عليه السلام : « سمعوا ضحاياكم فأنها مطاياكم » ،
ليعلم أن الجزاء على قدر الابتداء ، وقال تعالى : « وما تقدموا لأنفسكم
من خير تجدوه عند الله » (٢١٧) . فالحاء كناية عن التقدم بعينه ، فهذه
الخلع جزاء مقام الجود والكرم ، إذ الكريم الجواد في كل مقام بجوده
محروس ، وبكرمه معظم .

وأما الحج فله شبه بالصوم ، لما فيه من الكف عن محظورات
الاحرام (٢١٨) ، غير أنه مباينه من حيث أنه شرط في الحج (لا) (٢١٩)
يتأدى به ، وركن يتأدى به الصيام ، وله شبه بالصدقة لما فيه من
بذل المال ونقصانه ، إلا أنه ليس بعينه ، إذ في الصدقة صرف المال
إلى الفقراء أخوانه ، وفي الحج صرفه إلى نفسه وأعوانه . وله شبه
بالصلاة لما فيه من الوقوف والطواف بالكعبة ، ولكن ليس بنظيرها
لتأدي الحج مازا بعزقة بغير وقف ، وتأدي الطواف منحرفا عن القبلة ،
ولكن قضاء حق المكان في الحج ركن بر ، وفي الصلاة شرط .

(٢١١) في (ب) : الشكل . (٢١٢) في (ب) : بشبيهه .

(٢١٣) آل عمران : ١٨٠ (٢١٤) التوبة : ٣٥

(٢١٥) الغلول : الاستئثار بشيء من غنائم الحرب دون إذن شرعى .

(٢١٦) آل عمران : ١٦١ (٢١٧) البقرة : ١١٠

(٢١٨) في (أ) : محظورات الاحرام .

(٢١٩) سقطت من (ب) .

وفيهِ محل التهاون بالدنيا ، ومحل الشجاعة ، ومحل العزم
للقوى ، ومحل الصبر ، ومحل الخلوة ، ومحل الذكر ، ومحل الرجاء ،
ومحل الفوز .

لأن من لم يتهاون بأحوال دنياه ، لم تجد نفسه [رغبة في]
الخروج مودعا أهله وماله ومغناه ، ومن لم يشجع قلبه لم يألف السفر
في المأمن والمخاوف ، والمهلك والمتالف ، ومكة بين أيديها من كل جانب
اختطاف واستلاب ، أو قتال وخراب ، والسلامة بلا عدة نادرة (٢٢٠) ،
ومالها من عبرة ، وذلك تأويل قوله (صلى الله عليه وسلم) (٢٢١) :

« الحج جهاد » .

ومن لم يقو عزمه لم يتم له هذا الغرض الخطير ، على خطر
كثير ، وسفر مديد ، غير مرتدع عن خطبه ، ولا منقمع لصعبه ، مقبلا
في اعراض عن عواقب العاجلة ، معرضا في اقبال على مواهب الآخرة ،
ومن لم يستحل مذاق الصبر بعزيمة صبره بماله (٢٢٢) من الشفاء في آخر
أمره ، لم يقدم على معاوضة الحضر (٢٢٣) بالسفر ، ومبادلة السراء
بالضراء ، ومرافقة الأجانب على خلاف ، مكان موافقة الأقارب على
اثنائهم ، ولم يتحمل ذل القرية ، وضر الافتقار مكان عز الأسرة ويسر
اليسار .

فأول مصراعى باب الصبر اختيارا من الشكر ، كما أن آخر مصراعى
باب الشكر افتقارا من الصبر (٢٢٤) ، وانهما للغاية (٢٢٥) في مقامات
العبودية والعبادة ، والمعرفة والزهادة .

وإذا غارق الأهل والمال والوطن ، والأحباب والأولاد والسكن
لوجه الله بمهجته أخلاه بينه وبين حضرته .
ثم ذكره ببيان الموقف الأصغر الموقف الأكبر ، وبالإغاضة عنه

(٢٢٠) كان ذلك فيما مضى من الزمان أما الآن فالأمن والسلامة موفوران
في أي وقت . (٢٢١) سقطت من (ب) .

(٢٢٢) في (١) : بعزيمة صدره لماله .

(٢٢٣) في (١) : معارضة الحضر .

(٢٢٤) أي : أن الصبر الاختياري أوله شكر ، والصبر على الفقر
آخره شكر .

(٢٢٥) في (م) : للغاية . من نسخة ثانية .

الى منى راجين ، الاجابة للدعاء (٢٢٦) الى الحساب مهطعين ، وبزيارة البيت الآمن زيارة الجنة آمنين ، بل أكرم عبده بقاء بيت ربه بقاءه بقلبه ، وأذاقه بكأس حبه ، فذهل عما قدم وآخر من أمره ، واستأنس عنده بذكره ، فرجا (٢٢٧) عند ذلك اللقاء ، فائزاً بالعطاء . هذا (له) (٢٢٨) مع ماله والله أعلم من سؤدد وزعامة يوم الحشر والقيامة ، فعلى قدر عزم المرء وصبره وشجاعته ونهوضه لعظام الأمور يسود الجماعة ، ويقود الجمهور .

وأما الصلاة فعماد الدين ، والأذان اعلان شعار المسلمين ، وأنها لعلى مثال خدمة مشوبة بكرامة التقريب ، بعد حسن رياضة وتهذيب ، شاملة على معانى الجميع بأصولها وفروع ، وفيها محل الاعراض عن الدنيا بواحدة ، ومحل الاقبال على الله (تعالى) (٢٢٩) بواحدة ، ومحل الصفوة ، ومحل القرينة ، ومحل الدعوة ، ومحل النجوى ، ومحل التقوى ، اذا دخل محلاً لصلاته ما لأحد فيه نصيب ، بأصحاب ما لهم فيه الى أمور من سبيل ، مقبلاً على الله بوجهه ، متحرماً بقلبه ولسانه ، مؤدياً لجميع أركانه (٢٣٠) ، صفا لله تعالى منه كل شيء بالخلو عما سواه .
والتحرم عن كل أمور دنياه .

فاذا دعاؤه (٢٣١) مستجاب ، وغرضه مصاب ، ونجواه فيها مسموعة ، وتقواه عن الدنيا بقلبه مقرونا الى شخصه مرفوعة ، فكأنه وقد قرت عينه على بساط القرب ، وتنفس قلبه في مضمار الصفوة ، وتعزز بسماع الدعوة ، وعجل له اللقاء الموعد ، وما شهد بعد اليوم المشهود ، ما يريم عنه براجا ، ولا الى غيره سراحا ، فاز بالمنعم غنسى النعيم ، وطاز الى الآخرة وهو في الدنيا مقيم .

فاذا اهتزت الهمة العالية لهذه المقامات (٢٣٢) حثها بسوط أعواضها (٢٣٣) حتى يستوى عليها .

(٢٢٦) في (١) : الاجابة للداعي .

(٢٢٧) في (ب) : فرجل . (٢٢٨) سقطت من (ب) .

(٢٢٩) سقطت من (١) . (٢٣٠) في (١) : بجميع أركانه .

(٢٣١) في (ب) : دعاه .

(٢٣٢) في (ب) : لهذه المقامات .

(٢٣٣) في (ب) : بسوط عوارضها .

فالصلوات تكفر ذنوب الساعات ، وما فضل منها في الأيام تكفره
الجمعات ، وما فضل منها في الشهور كفره الصيام ، وما فضل
منها في السنين كفره حج بيت الله الحرام •

فالصلاة كفارة الأصول ، وما سواها كفارات الفصول (٢٣٤) ، ولكن
عبادة خاصة ما بينها (٢٣٥) ، لا تنال في غيرها ، والله تعالى أعلم بمقادير
خيرها غير أن الحج والأدلة (٢٣٦) قد دلت على أن الصلاة أخص بالله
تعالى من بين الجملة ، وما على العبد أن يطلع على شرائط (٢٣٧) الثواب ،
فذلك فضل من الله تعالى ، بل يطيعه متسارعا إليه بحكم العبودية ،
فذلك من العبد عدل ، وإنما ذكرناها ترغيبا للكسالى ، وتنبهيا للسكران ،
وهداية للحيارى ، بل إبانة لفضل الله تعالى ، فانه الخالق ، ثم الهادى ،
ثم الموفق للعمل ، ثم المجازى •

فمن صام جانب شهوات طبعه ، ومن زكى جانب شهوات ماله ،
ومن حج جانب شهوات نفسه ، ومن صلى فقد طلق الدنيا ، وقرت
عيناه باللقاء على بساط النجوى ، وذلك تأويل قول الرسول (صلى الله
عليه وسلم) (٢٣٨) والله أعلم : « اذا أقبل العبد على صلاته (٢٣٩)
أقبل الله عليه » • ومن صام فقد تترس عن العصيان ، ومن تصدق فقد
تبرأ عن الطغيان ، ومن حج فقد حقق عهود الايمان ، ومن صلى فقد
مزق حبال الشيطان متصلا بالرحمن ، وذلك في قول النبی صلى الله
عليه وسلم : « ان الشيطان اذا سمع الأذان أدبر وله حصاص » •
أو نقول والله أعلم : من صام وهى العبادة المستورة وقى العذاب
المستور فى القبور (٢٤٠) ، ومن زكى وهو الاحسان الى الناس وقى العذاب
المشهور يوم الحشر ، ومن حج وهو ركوب الأهوال وقى هول المرور
على الصراط ، ومن صلى وهى عبادة على بساط الاكرام دخل الجنة
بسلا م ، وذلك تأويل قول الرسول : « خمس صلوات كتبتن الله تعالى

(٢٣٤) فى (ب) : كفارات القول .

(٢٣٥) فى (ب) : على ما بينها •

(٢٣٦) فى (أ) : والدلالة .

(٢٣٨) سقطت من (ب) •

(٢٣٩) فى (م) : الى صلاته • من نسخة ثانية •

(٢٤٠) فى (ب) : فى القبر •

على عباده في اليوم والليلة ، من أتى بهن يوم القيامة كان له عهد عند الله أن يدخله الجنة » .

أو نقول والله أعلم : ان من صام مال الى الوفاق ، ومن تصدق فقد تبرأ عن النفاق ، ومن حج أقام التقوى على ساق (٢٤١) ، ومن صلى عجل للجنة الصداق .

فإذا تسارع العبد بحق الألوهية ، أو بحكم العبودية ، أو رغباً أو رهبا الى الطاعة ، وعرف عظم الشأن ، رغب في إقامة الحدود ، فتركها ظلم بزيادة كان أو بنقصان ، قال الله تعالى : « ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون » (٢٤٢) .

وقال : « ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » (٢٤٣) .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم وقد علم الوضوء : « الوضوء ثلاثا ثلاثا ، فمن زاد أو نقص فقد تعدى وظلم » (٢٤٤) .

ولهذه العبادات حدود للجواز والفساد ظاهرة (٢٤٥) ، وهي من باب الفقه ، ذكرناها في كتاب « خزانة الهدى » ، وانما هذا الكتاب لبيان الحدود التي هي للقبول والرد باطنا ، وانه لمن باب التعظيم والتقوى وهي أربعة : حد الخطاب ، وحد الزمان ، وحد المكان ، وحد الفعل . تجب مراعاتها بطرق أربعة : في حاله اذا دعى ، وفي حاله اذا أجاب ، وفي حاله اذا فعل ، وفي حاله اذا استحق .

أما حد الخطاب : فبأن يعرف منة الله على نفسه بأن خاطبه داعيا ، وأرسل اليه هاديا ، على استغنائه عنه واقتتار العبد (٢٤٦) اليه باطنا وظاهرا ، ورجوع فائدة الخطاب الى العبد دونه أولا وآخرا ، كرما وحكمة ، وفضلا ورحمة ، فيجيب جواب مخبت (٢٤٧) بأعباء المنّة ، مسرورا بآلاء النعمة .

(٢٤١) في (١) : على الساق . (٢٤٢) البقرة : ٢٢٩

(٢٤٣) الحديد : ٢٧

(٢٤٤) أخرجه الترمذى والنسائى عن أبى امامة ، والطبرانى في

الأوسط عن أبى هريرة . (٢٤٥) في (١) : ظاهرا .

(٢٤٦) في (ب) : عند اقتتار العبد .

(٢٤٧) المخبت : الخاضع .

ثم يعرف منة الله تعالى عليه في بيان زمن الأداء وتشريف خدمته ،
ليتمكن فيه من اقامته ، ويحوز أجزل (٢٤٨) عائده ، ويتبرقه (٢٤٩) بالترك
عند انقضاءه ، ليتمكن (٢٥٠) من السعي لطيب فضل الله تعالى وابتنائه ،
تعالى الله عن منافع الأعمال ومضارها ، بطاعات الخليفة وانكارها ،
فيزداد اخباتا وسرورا ، فيبيعه السرور على شغل الزمان بالمأمور ،
ويردعه الاخبات عن النظر الى غير ما أمر .

ثم يعرف منة الله تعالى في بيان المكان ، ليكون للعبد متسلى اذا
قصد بيت ربه ، ومتشرفا اذا دخله ، ومستراحا اذا ناجاه فيه ، ومثالا
على ما يرى من عادات الناس وخدمة ملوكهم .

ثم الله تعالى سهل الطريق ، ورفع الحجاب ، وطرده البواب ، وفتح
الباب ، ليسارعوا (٢٥١) اليه رغبة ، ولا يقفوا رهبة ، فيزداد القلب
خشوعا بتراذف المنن ، والعين قرة بتضاعف النعم ، فينبغي ألا يكون له
عن ذلك المكان خروج ، ولا الى غير الله تعالى عروج .

ثم يعرف منة (الله) (٢٥٢) في الفعل ، وفي اعطائه قدرة عليه ،
ثم في توفيقه له محسنا اليه ، حتى اشتغل بأداء أمره مطيعا ، واهتدى
بفعله بصيرا سميحا ، وفي الناس من علا شأنه ، وعم سلطانه ، وكثر
أعدائه (٢٥٣) ، وهو مخذول لأمر الدنيا ، طريد عن بساط المولى ، وكلهم
مشغولون بخدمة الورى : العبيد بجسومهم للأكابر ، والملوك بقلوبهم
للعساكر ، فيزداد تواضعا ونشاطا ، وخشوعا واعتباطا ، فتصير الأجزاء
كلها بعد الأعضاء في شغل الأداء تفرق (٢٥٤) على الانتهاء .

فاذا كان صوما فكف عن المحظورات (٢٥٥) فمه وفجره ، كف عن
مثلا لسانه ، وكف عن نظيرها (٢٥٦) قلبه حتى يكاد يصير الصائم صوما ،
والعمر يوما ، لولا الأمر لما شعر بوقت الفطر .

(٢٤٨) في (أ) : جزاء عائده .

(٢٤٩) في (ب) : وبتبرقه . (٢٥٠) في (ب) : ويتكن .

(٢٥١) في (أ) : ليسارعوا . (٢٥٢) سقطت من (ب) .

(٢٥٣) في (ب) : انواعه .

(٢٥٤) تفرق ، من الفرق وهو الخوف .

(٢٥٥) في (أ) : وكشف عن المحظورات .

(٢٥٦) في (ب) : ويخف عن نظيرها .

وان كانت صدقة وهو يعرف منة الله عليه بأن أغناه (٢٥٧) بالمال (فضلا) (٢٥٨) ورحمة (٢٥٩) وأحوج غيظه اليها (عدلا) (٢٦٠) وحكمة ، تم جعل يده العليا ، ويد غيره السفلى ، مع ما له بعد اكتساب الجمال (٢٦١) من النجاة عن فتن المال أتاها ووجهه يتהל حمدا ، وهامته تترفع مجدا (٢٦٢) ، وقلبه يتخضع شكرا ، حتى يتمنى أن يجعل نفسه صدقة مكان ماله (٢٦٣) ، لاستلذاذه شرف الايتاء (٢٦٤) وجماله . وان كان حجا وخرج الى البيت وهو ينظر الى أنه كان عبدا فصار وفدا ، بنى الله بيتا ليكون له بالوفادة اليه شرفا وشأنا ، وأمر خليله صلى الله عليه وسلم بالدعاء اليه رجالا وركبانا ليريهم مثال الحشر الأكبر ، واللقاء بعد المحشر ، ويعجل لهم عتقا حفيا سيظهر يوم الجزاء ظهورا جليا ، ثم أكرمه بالاستطاعة ، وجعل له في أهل بيته قدم الشفاعة ، فتألم (٢٦٥) بالخروج عنها ، وتمنى الدوام فيها ، فيصير وقد خرج ببدنه وراحلته خارجا بقلبه وكليته ، يقوده النشاط ، ويحدوه الاغتباط ، حتى اذا طهر ظاهره للاحرام بالمساء طهر باطنه لله تعالى بالاصفاء (٢٦٦) .

ثم اذا أحرم بتلبيته جسده (٢٦٧) عن الصيد والطيب والنساء وغيرها (٢٦٨) من المحظور أحرم قلبه باخلاصه لله تعالى عما يخطر بالصدور ، ثم يمضى ملييا بلسانه ، مصدقا بقلبه ، مستأنسا بذكر ربه ، حتى يبلغ الموقف ، فيقف بعرفة ظاهرا ، ويقف بالمحشر باطنا ، ويستقبل الكعبة بوجهه ، والله تعالى والجنة بقلبه ، ويدعو الله تعالى ويثنى عليه بذكره ، ويحاسب نفسه بصدوره ، حتى يحل بمنى ، فيأخذ النحريرة بيده لينحرها (٢٦٩) لزيارة البيت العظيم ، والبراق يعقده (٢٧٠) ليركبه الى دار

(٢٥٧) في (١) : باغنائته ، (٢٥٨) سقطت من (ب) .

(٢٥٩) في (ب) : رحمة . (٢٦٠) سقطت من (ب) .

(٢٦١) في (ب) : المال .

(٢٦٢) ليس المراد الكبر على الفقير ، بل هي عزة الايمان المنصوص

عليها في القرآن الكريم ، عزة الشعور بأخيه المؤمن الفقير والتساند معه .

(٢٦٣) في (ب) : مكانه .

(٢٦٤) في (١) : لالتذاذه شرف الايتاء .

(٢٦٥) في (ب) : فآلم . (٢٦٦) في (١) : بالاصفاء .

(٢٦٧) في (١) : جسده . (٢٦٨) في الاصول : وغيرها .

(٢٦٩) في (١) : لينزحها . (٢٧٠) في (١) : يقصده .

النعيم ، فإذا لقي البيت ناظره لقي الله تعالى خاطره ، فإذا طاف بالبيت برجله ، طاف بالجنة (٢٧١) مع أهله .

ومن الذى لقي الله (٢٧٢) (تعالى) عزت قدرته وهو عنه راض ثم خطر وهم الزوال بباله (بل) (٢٧٤) أو دخل الجنة مكرما ولم يقلق على ارتحاله .

وأما المصلى فإذا سمع الأذان ، وهو نداء الرحمن ، على أعلا بنيان ، الى أشرف مكان ، ما اليه مسافة ، ولا فيه آفة ، بل فيه كرامة الاذن بالنجوى ، وشكوى البث والحزن الى المولى ، وعرف عظم هذه المذلة قام ببذنه متواضعا سريعا ، وبقلبه مسرورا سميحا الى طهارة الأعضاء عن الحدث الخارج لخدمة ربه موصولة بطهارة (٢٧٥) القلب عن الحدث (٢٧٦) الداخلى للقاء ربه .

ثم يدخل المسجد بأركانه (٢٧٧) ، ويستقبل عرش الرحمن بجنانه ، ثم يكبر بلسانه جهرا ، ويناجى بضميره (٢٧٨) سرا ، موقنا بقلبه أنه بين يدى ربه ، عارفا عظم شأنه ، وعلو مكانه ، حتى يصير ظاهره كباطنه (٢٧٩) دائما ، وباطنه عن مكانه الى الله تعالى آيبا ، فهو حاضر غائب ، موجود معدوم ، واصل بائن ، عمى عينه وبصر سره (٢٨٠) ، لو أقسم على الله لأبره .

أو أنت ممن يعبد الله تعالى بعبادة أولئك ، واتبعت (٢٨١) آباءك ، فتصوم عن الأكلة ، وتفطر بالغيبة ، وتتصدق بالمال ، وتبطل بالمنة ، ويحج ظاهرك ، ويلج باطنك ، ويركع ظهرك في بيت المولى ، ويرتفع سرّك في الدنيا ، فإذا أنت حاضر غائب ، موجود معدوم ، واصل بائن ،

(٢٧١) فى (١) : طاف الجنة . (٢٧٢) فى (١) : لقي الرب .

(٢٧٣) سقطت من (١) . (٢٧٤) سقطت من (١) .

(٢٧٥) فى (١) : موصلة بطهارة .

(٢٧٦) فى (ب) : عن حدث الداخل .

(٢٧٧) أى : بأعضائه . (٢٧٨) فى (١) : وينادى .

(٢٧٩) فى (ب) : ظاهره لباطنه .

(٢٨٠) فى (ب) : عمى عينه وبصره وسره .

(٢٨١) فى (ب) : واتبعت . وفى (م) : واتباع . من نسخة ثانية .

عميت بالدنيا (٢٨٢) عينك ، وأبصرها سرك ، والدنيا عن سرك على غفلة ،
سألته بحق الاخلاص بقلبك نقمة (٢٨٣) ما نلتها بحيلة .
بقيت (٢٨٤) يا رجل بمخالفة شهواتك على العادة ، وما كتبت لك
من عبادة ، وغبت عن الدنيا ببدنك ، وحضرتها بقلبك ، غابت عنك ،
فما لها بالقلوب من بصر ، وحضرت العبادة ببدنك وغبت بسرك ، غابت
عنك الآخرة ، فما للأبدان عند الله تعالى من خطر ، فما أسوأ عادتك ،
وما أغبن صفقتك ، أو راعيت فأحبطت (الثواب بالشرك الباطن ، أو
أعجبت فأحبطت) (٢٨٥) العمل بالكفر اللازم .
فقال (٢٨٦) الأخ : لو صرحت (٢٨٧) عما أجملت من أقسام العابدين
بأسامي مسفرة (٢٨٨) عن معانيها للسامعين .
قلت وما توفيقي الا بالله رب العالمين : ان العابدين أربعة : الفائز ،
والخاسر ، والمغرور ، والأحمق .

أما الفائز فالذى عبد (الله تعالى) (٢٨٩) ببدنه ، مخلصا بقلبه ،
أعمى في حاله الا عن ربه ، سواء عنده ذم عليها أو حمد ، قرب بها (٢٩٠) أو
طرد ، أهين أو وقر ، أتبع أو هجر ، الا شفقة عليهم ان كانوا
ضالين (٢٩١) ، وحمية لله تعالى ان كانوا عاصين ، لا يطلب منهم أجرا ،
ولا يتوقع ذكرا ، الا أن يستتبعهم ان أظهر العبادة قولاً وفعلًا نصره
لدين الله ، أو يستكثروا عنه ان أخفى ليصونهم عن زيادة عصيان ، ويكفهم
عن سب الرحمن (٢٩٢) ، ما لنفسه فيهم من نصيب عاجل في الدنيا ،
الا المحبة في المولى ، عارفاً بعد الاخلاص منه الله عليه في توفيقه

-
- (٢٨٢) في (ب) : عميت عن الدنيا .
(٢٨٣) في (أ) : لقمة .
(٢٨٤) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .
(٢٨٥) في (أ) : وقال .
(٢٨٦) في (ب) : لو خرجت .
(٢٨٨) في (م) : بأسماء مسفرة . من نسخة ثانية ،
(٢٨٩) سقطت من (ب) .
(٢٩٠) في (أ) : قرب فيها .
(٢٩١) تفاصيل المدح والذم الذى يجوز أن يغضب له العابد والذى
لا يجوز في باب المدح والذم من « الوصايا » للمحاسبي . نشر مكتبة صبيح
بالقاهرة . وباب المدح والذم من « أعمال القلوب والجوارح » له أيضا .
نشر عالم الكتب بالقاهرة .
(٢٩٢) انظر باب الاسرار بالعمل في « أعمال القلوب والجوارح »
للمحاسبي ، لزيادة تفصيل في هذا الموضوع .

للثبات على طريقه الى ما لا نهاية له في أوهايم الصدور ، فيرجع الى
الاقرار بالقصور ، والاعتذار عن ترك الواجب في الأمور ، قائما
(في) (٢٩٣) مقام الافتقار ، مستغيثا في قيد الاضطراب ، لا يرى من
نفسه أمرا الا ما يلتزم به الله تعالى شكرا ، فيتحقق له عند ذلك
(حال) (٢٩٤) العبودية في عجزه واغلاسه ، ومنة الله عليه بكل نفس
من أنفاسه .

قال الله تعالى : « ولكن الله يحب اليكم الإيمان وزينه في قلوبكم
وكره اليكم الكفر والفسق والعصيان » (٢٩٥) .

وقال : « بل الله يمين عليكم أن هداكم للإيمان ان كنتم
صادقين » (٢٩٦) .

وقال : « قد أفلح المؤمنون • الذين هم في صلاتهم
خاشعون » (٢٩٧) .

وأما الخاسر فالمتعبد بالعمل بدنه ، الساهي (عنه) (٢٩٨) بقلبه ،
فثقلته الدنيا على سخط من ربه ، فالدنيا تنال بظواهر الأمور ، والمولى
لا يرضى الا بأسرار الصدور ، قال الله تعالى : « فويل للمصلين •
الذين هم عن صلاتهم ساهون » (٢٩٩) .

وأما المغرور فالمتعبد بدنه وسره ، المرائي عباد الله في أمره ، طمعا
في علو شأنه ، أو حسن ذكره .

وان الرياء ليقع من طريقين : قصد بالقلب مكابرة ، ودفعه يسير .
واهتزاز النفس الى ما يتعجل له من نفع على عبادته مخادعة ، وانه لأمر
عسير .

فمن جبلة النفوس الكسل الا بنفع لها يتعجل من مال أو علو
شأن ، أو ارتفاع مكان ، أو نفاذ أمر ، أو حسن ذكر ، بأي سبب كان ،
لا يخلو عنه الا من مما عن قلبه حب الدنيا والعباد (٣٠٠) بحب الله وحب
الأخرى ، وأبعضهم بمعرفته أن الناس طالبون من الدنيا ذلك الحظ ،

(٢٩٤) سقطت من (ب) .

(٢٩٦) الحجرات : ١٧

(٢٩٨) سقطت من (ب) .

(٣٠٠) في (١) : العباد والدنيا .

(٢٩٣) سقطت من (ب) .

(٢٩٥) الحجرات : ٧

(٢٩٧) المؤمنون : ٢٠١

(٢٩٩) الماعون : ٣ ، ٤

فهم مجادلوه على ذلك (٣٠١) ، غير باذلين ، والا فحاسدون (٣٠٢) ،
والا فعاجزون عن تبديل قسمة رب العالمين .

فاذا أيس منهم (٣٠٣) ، واعتقد أنهم منازعوه ، قطع الطمع منهم ،
فنجأ عن شبك الآراء (٣٠٤) وانها لشرك خفي ، ونفاق غير مرضي ،
تترأى تلك العبادات يوم الحساب كما يتراءى للظمان السراب ، وذلك
في قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « ان الله تعالى يقول : أنا أغنى
الشركاء ، فمن عمل لى ولشريكى فهو كله لشريكى » (٣٠٥) .

وقال الله تعالى : « فويل للمصلين • الذين هم عن صلاتهم
ساهون • الذين هم يراعون » (٣٠٦) .

وأما الأحق فالمجهد بدنه للعمل ، وقلبه للاخلاص ، الصابر على
الفقر والخلوة عن الناس ، فاذا هو فى خلوته وطاعته اذ وسوست (٣٠٧)
له نفسه فزينت له (٣٠٨) أمره ، وشرفت لديه فى العبادة قدره (٣٠٩) ، كأنه
مبتدىء الى الله تعالى احسانا ، تعالى الله عن ذلك شانا .

فنظر الى حاله بعين العجب ، وعقد عليه القلب ، فاحترقت
عبادته به احتراق الحطب بالنار ، وتساقطت أعماله تساقط الثمار
بالاعصار (٣١٠) ، فاسودت منظرا ، وفسدت مخبرا ، وانه للكفر

(٣٠١) فى (١) : عن ذلك .

(٣٠٢) فى (م) : فحاسرون . من نسخة ثانية .

والمعنى : أن طالب النجاة من الرياء يجب أن يعلم أن الناس جميعا
يطلبون ما يطلب وهم : ابا مانعوه عن نيل ما يريد ، واما حاسدون له
ساعون فى ابعاده عن طريقهم . ومن هنا ينعزل عن بيئة الرياء فيبفضه .

(٣٠٣) فى (ب) : انس منهم .

(٣٠٤) فى (ب) : الارادة . والآراء والرياء بمعنى .

(٣٠٥) أخرجه أحمد فى الزهد عن العرياض بن سارية . وعبد الله

ابن أحمد فى الزوائد عن ابن عمر .

(٣٠٦) المسعون : ٤ - ٦ فى (١) : وسوس .

(٣٠٨) فى (ب) : فزين له .

(٣٠٩) فى (م) : القدر . من نسخة ثانية .

(٣١٠) فى (ب) : بالأعصان .

السرى (٣١١) ، والجحد الخفى ، إذ كان التمكن من الله تعالى لعبادته (٣١٢) أعظم منة عليه من التكوين ، فإذا رآها أحسانا منه الى الله تعالى فقد كفر بمنة التمكن ، وجحد أنعام الله تعالى عليه من بين العالمين . (فصار) (٣١٣) دمار العجب شرا من الرياء (٣١٤) ، إذ هُتَمَد الأول لم يتعد الى الصورة عن المعنى ، ولا عن الآخرة الى الأولى ، وفساد العجب يشمل الأمرين ، ويعم الدارين ، فكان عملا بلا جدوى ، وما هو الا عمل الحمقى .

والنجاة عن العجب عزيزة ، فالنفس مدعية الملك (والاختيار) (٣١٥) والامرة والاحسان والقدرة الا بالرجوع الى معرفة عجزها واغترارها بالوقوف على أسرارها ، ومعرفة قدرة خالقها ، ومنته عليه في جميع طرائقها . قال الله تعالى : « لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله » (٣١٦) .

ثم لا ترى معجبا الا ممقوتا بين الناس ، مهجورا بفرط الوسواس (٣١٧) ، فكيف حاله مع ربه وهو مشرك بعجبه ، بالله أستعين ، وبه أعوذ ، وآياه أستهدي ، واليه ألوذ ، تبارك من مقدر لا يتحرك العبد ولا يسكن ولا يتكلم ولا يسكت الا بنعمة من الله جديدة مضمونة الى منة قديمة . فله الحمد دائما (٣١٨) سرمد ، والشكر متواليا أبدا .

أعجب ابليس بكونه من النار اعتقادا فكفر والتحق بالملعونين ، وأعجب فرعون بنفسه في ملكه فادعى الألوهية (٣١٩) فأغرق بآله أجمعين ،

(٣١١) فى (١) : فان العجب الكفر السرى .

(٣١٢) فى (ب) : لعباده . وانما كان التوفيق من الله تعالى للعبادة اعظم من نعمة الخلق ، لان الخلق قد يكون ولا سعادة ، وقد يكون من فريق السعير ، فالتوفيق للعبادة من تمام نعمة التكوين .

(٣١٣) سقطت من (ب) . (٣١٤) فى (ب) : شر من الرياء .

(٣١٥) سقطت من (ب) . (٣١٦) البقرة : ٢٦٤

(٣١٧) صلة الوسواس بالعجب ظاهرة . فلا ترى معجبا بعمله الا وهو متردد شك كثير من تكرار الفعل الواحد رغبة فى اجادته امام الناس . كما ان المعجب كثير الحديث عن نفسه ، يصدق باطله ويرويه على أنه حق وذلك عين الوسواس . كثير التجريح لغيره بالحق وبالشبهات وهى من الوسواس .

(٣١٨) فى (١) : فالجهد دائما . (٣١٩) فى (ب) : الاهيته .

وأعجب قارون بعلمه ، فرأى قدرته فحسب به وبداره الأرض فهو من
المخذولين (٣٢٠) ، وأعجب سليمان عليه السلام الخيل فأحبها ، فاشتغل
عن ذكر ربه ، ففتن وانزل عن كرسيه بجسده (٣٢١) ، وأعجب آل محمد
(صلى الله عليه وسلم) (٣٢٢) جند الله يوم حنين فهزموا ، وما توقف
أحد على أحد الا نفرأ قليلين مع (الرسول) (٣٢٣) الثابت بتأييد رب
العالمين (٣٢٤) ، ورأى يوسف صلوات الله عليه منته على صاحب الرؤيا
فسأله التذكير عند ربه ، فلبث في السجن بضع سنين ، وقال موسى
عليه السلام لأخيه هارون : « **أخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع
سبيل المفسدين** » (٣٢٥) . فعبدوا العجل وموسى في مناجاة خالقهم
وما يعبدون (٣٢٦) . وقال عيسى عليه السلام : « **وكنتم عليهم شهيذا
ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم** » (٣٢٧) .
فأظهر الله تعالى دينه بعده بالحواريين ، ومحمد صلى الله عليه
وسلم توفى فلم يفوض الأمر الى عين منهم ، بل سلمهم الى الله تعالى ،
فهم البلاد دينه بالخلفاء الراشدين ، ثم بعده بأقوام أكثرهم ممن
لا خلاق لهم في الدين تتميما (٣٢٨) لما فوض الله رب العالمين (٣٢٩) . وقال
شعيب صلوات الله عليه لموسى عليه السلام : « **ستجدني ان شاء
الله من الصالحين** » (٣٣٠) . واسماعيل عليه السلام : « **ستجدني ان
شاء الله من الصابرين** » (٣٣١) . فوفقا للنجز (٣٣٢) . وقال موسى عليه
السلام للعبد الصالح شعيب : « **ستجدني ان شاء الله صابرا** » (٣٣٣) .

(٣٢٠) في (ب) : وهو من المخدولين .

(٣٢١) في (أ) : بجسده .

(٣٢٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٣٢٣) سقطت من (ب) .

(٣٢٤) في (أ) : بأيدي رب العالمين . أى : بقوته .

(٣٢٥) الاعراف : ١٤٢

(٣٢٦) « ما » نافية . أى وهم لا يعبدونه ، من حيث يعتقد موسى

انهم قائمون على عبادة الله . (٣٢٧) المائدة : ١١٧

(٣٢٨) الكلمة غير واضحة في (ب) .

(٣٢٩) في (أ) : الله تبارك وتعالى .

(٣٣٠) القصص : ٢٧ (٣٣١) الصفات : ١٠٢

(٣٣٢) في (ب) : فرغنا للنجز .

(٣٣٣) الكهف : ٦٩

(فأقر بالعجز) (٣٣٤) ولم يظهر فرق ما بينهم الا من حيث تخصيص موسى نفسه من حيث الصبر ، وتعميم شعيب واسماعيل في بابهما الأمر .

فالعجب كل العجب أن ترى لنفسك فضلا وشكلا (٣٣٥) ، وأن ترى لمن دون الله تعالى بغير أمر الله أمرا ، فالأول طريق الى الكفر ، والثانى طريق الى الذل ، ولا يتحرر منهما (٣٣٦) عبد الا بتثبيت الله تعالى ، وعصمة وتوفيق من لدنه ورحمة ، ليرى بنور التوفيق القدرة والاحسان لله ، والعجز والاساءة من العبد .
فلله الحمد أبدا على كل نعمة ، والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله صفوة الأمة .

* * *

(٣٣٤) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .
(٣٣٥) في (١) : أو شكله . (٣٣٦) في (١) : ولا ينجو منهما .

كتاب السجن والمملكة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لمن سجن عباده في بسيط من الأرض حتى لو راموا النفوذ من طولها لتحيروا في العرض تسجيئنا من جده ازداد احتباسا بقوله وفعله .

والصلاة على رسول عرف المملكة والملك ، فلم يطلبهما في السجن ، ودار الهلك ، فأقام فيه عبدا مسجوناً مقيداً ، وخرج عنه (حرا)^(١) مضموناً مؤيداً ، واستدل بالسجن على الملك الذي حبسه فيه وهو عنده على الإطلاق^(٢) ، ثم نظر في حكمة حبسه فاستدل على مملكته بعد الانطلاق ، فأبغض السجن بدليل ، وأعد للرحيل .

فهذه الخصال الأربع من المحن^(٣) تتعلق بقسم السجن .
فأما معرفة الملك فبأربعة وجوه : بمعرفة حال السجن ، وحال احتباسه ، وحال عمله ، وحال أصابته .

أما السجن فهو العالم^(٤) المحسوس من السقف العالي والبساط المحسوس^(٥) ، فمتى تأمل العبد فيه وجده سقفا رفيعا لا يناله بصره ، وبساطا بسيطا لا يجوزه قدمه ، وأوتادا رفيعة^(٦) لا يزعزعها بيده^(٧) ، وسراجا وهاجا لا تقاربه سرجه ، فتيقن^(٨) بالعجز^(٩) عن صنعه بمن رفعه^(١٠) ووضعه .

ثم رأى ما فيهما^(١١) من الأشياء سواء مسخرين لمنافعه ، مذللين لمصالحه ، فيعلم أنها متاع ، وأنه المقصود من بين الأنواع ، وأن للبناء بانييا غير شبيه بالبناء وبمن فيه ممن اتصف بالعجز عن الانشاء .

-
- (١) سقطت من (ب) . (٢) في (١) : على إطلاق .
(٣) في الأصول : الأربع خصال والمجن . وما اخترناه من (م) أوضح .
(٤) في (١) : فهذا العالم . (٥) في (ب) : المحسوس .
(٦) في (١) : راسخة . (٧) في (ب) : لا تزعزعها يده .
(٨) في (١) : فتيقن . (٩) في (ب) : ما يعجز .
(١٠) في (ب) : من رفعه . (١١) في (١) : ما فيها .

ثم ينظر في حاله فيجده هالكا فيه ، لا يمكنه النفوذ من أقطارها .
 ثم في عمله فلا ينجيه عن مكاره أدواره مع ما يرى في الدنيا
 من الفسحة ، ويجد لنفسه من القدرة ، ولقلبه من حسن الرأي والاختيار ،
 بفطر الذكاء وجودة الاختيار ، فيعلم أنه مطلقا ظاهرا ، محبوس باطنا ،
 وحاكم في الأسباب ، محكوم عليه في الأعراض (١٣) ، مبتلى بين ذلك ،
 لا هنا ولا هناك .

فالإطلاق الظاهر يسوله النهوض الى ما أراد ، والحبس الباطن
 يقطع عليه الطريق الى المراد ، وحكومته تعطيه حلاوة الأمضاء
 لنفسه ، والحكومة عليه تذيبه مرارة الأمضاء عليه ، وأن له حابسا
 فيه ، حاكما حكم عليه ذلك .

والله تعالى حبس عبيده (١٣) في فسحة لا تعرفها العيون الا مملكة ،
 وحكم عليهم في حظوظهم (١٤) المتعلقة بأسباب لا تعرفها النفوس
 الا ولاية .

ثم ينظر في اصابته اذا عمل وأصاب : كيف امتنع عليه (منها) (١٥)
 مقصوده ، وتباعد عنه مطلوبة ، ما دامت اليد تشهد بالامتلاك ، والكاتب
 ينسخه في ورد الأملاك ، الا أن يزيل عن نفسه (١٦) صفة ملكه الذي
 في تحصيله قرب من هلكه ، ومتى يصفو تمتع بهلاك المحبوب ، أو تلذذ
 بزوال المطلوب ، ولئن نلت متعة بلا ازالة ، كان كما كنت عليها قبل
 الحيازة . فهي متعة نظر ، أو متعة فكر ، وضرت فيما حزت خاليسا عن
 الغرض ، فعادت حكمتك في فعله الى غيب ، وعلمت أن الذي حبسك
 وأنت مطلق فحكم عليك وأنت حاكم حرمك الغرض وأنت مصيب .

فسح الدنيا عليك وهي (١٧) سجن وأنت فيه محبوس عن النجاة
 ببذلك ، محبوس عن الاصابة بعملك ، محبوس عن الانتفاع باصابتك ،
 وأن الحبس عن الانتفاع بالمصاب لأضر من الحبس عن الأسباب (١٨) .

(١٢) في (ب) : الاعراض . (١٣) في (أ) : حبس عبيده .

(١٤) في (ب) : وحكم عليه في حظوظه .

(١٥) سقطت من (أ) . (١٦) في (ب) : يزيد عن نفسه .

(١٧) في (أ) ، (ب) : وهو سجن . واخترنا ما في (م) .

(١٨) في (ب) : من الأسباب .

والحبس عن الاصابة بعد العمل والنصب ، لأوجع من الحبوس فيه بترك السبب ، و [ان] حبس البدن بالعلة والحال لأشد من الحبس بالقيد والأغلال .

ثم ضرب الله تعالى لذلك مثلاً من أحوالك بضال في التيه ، حبس عن الوطن لضلاله^(١٩) ، ومحبوس في السجن عن أهله وماله ، ومحبوس عن الثمرة بفساد (نفاذ)^(٢٠) عمله ، ومحبوس عنهما بكسله ، ومحبوس عن التمتع باعتلاله ، ومحبوس عنه بفقد ماله .

فقلب الضال الجنون^(٢١) ، أضيق من قلب المسجون ، وقلب المحزون وقد تعب بعمله ألم من قلب المحروم وقد استراح بكسله ، وقلب الصحيح الفقير أسلم من قلب الموسر الكسير .

ودل^(٢٢) الاحتباس من الوجوه الأربعة على الحبس وهو الرب القدير .

فقال الأخ : شحذ الله فهمك ، وهذب علمك ، ولقد بالغت في بيان الحبس ، فما الحكمة التي تطمئن إليها النفس ، فلسنا نريد حبساً في الشاهد الادعاء ، أو جزاء لظالم وقمعا ، فكيف جاز من الله تعالى ابتداء ، وكيف أنشأ الخلق فيه انشاء ؟

قلت : كما خلق الله تعالى عباده على صفة الفقر ، والافتقار في الشاهد بيننا أمر نكر ، وكما جبلهم على الحجر حتى لم يتصرفوا في أملاكهم الا بقدر الأمر ، ومثله في المشاهد بعد الرشد جور ، وكما كونهم على صفة العبودية ابتداء ، ولن يجوز في الشاهد نقص الحرية الا على الكفر جزاء ، وأنت في الكل على أشكال ، ناظر فيها بعين اغفال .

أما علمت أن العقوبة في حبرنا بزوال اطلاق أثبتته^(٢٣) الملك في حقنا ، فأما الحبر (لا)^(٢٤) عن ملك^(٢٥) فأصل ، والاطلاق فيه بالأمر فضل ، وملك العبد في حق الله مجاز ما له أصل ، وعقوبة الرق في حقنا

(١٩) في (١) : بضلاله . (٢٠) سقطت من (١) .

(٢١) الجنون : أي المحبوس عن الوصول الى وطنه من الجنة وهي : الوتاية وحبس الشيء عن الوصول الى شيء آخر .

(٢٢) في (١) : فدل . (٢٣) في (ب) : ابنية الملك .

(٢٤) سقطت من (ب) . (٢٥) في (ب) : عن الأملاك .

كانت في نقض الحرية وما العبد في حق الله تعالى الا على صفة العبودية ، فلما لم يكن حرمان ما لم يكن له عقابا ، بل كان اعطاء ما (٢٦) أعطى مما لم يكن له من التكون عطاء حسابا (٢٧) .

وكذلك الافقار عقوبة لمسا فيه (من زوال الغنى ، وما للعبد غنى في حق ما بينه وبين المولى ، وكذلك السجن عقوبة لمسا فيه من) (٢٨) حرمان نعمة الفسحة ، فأما في حق من أخرج اليه من البئر فنعمة ، وذلك مثل الآدمي في اخراجه ابتداء من بطن الأرض الى ظهرها ، وفي الانتهاء من بطن الأم الى حجرها .

هكذا بيان أن الدنيا سجن وعقوبة اذا قبولت بالآخرة ، فأما اذا قبولت بالحال الأول (٢٩) فنعمة حاضرة ، لأن الله تعالى حكيم لم يخلق هذا العالم عبثا ، ولكن للجزاء ، ولا يصح الجزاء على سبيل الحكمة الا بعد الابتلاء ، فجعله مستعبدا فقيرا مأمورا محبوسا ليجازيه ، اذا أطاعه (٣٠) بأضدادها ، ويزيد من فضله على كل طاعة أضعاف أعدادها . قال : فما حكمة اطلاق العمل مع الحبس عن الغرض ، هل يبقى دونه الا تعب ، وهل ذلك الا عبث ؟

قلت : أسأل الله في شرحه التوفيق ، وهو المضل والمضيق ، ان الأغراض الدنيوية اصابتها شريكة الحرمان في حق العامل والكسلان ، ليعلم أن العمل ليس بلازم ، وأن الحرمان مع العمل غير دائم . فيتوكل المبصر بقلبه عمل أو ترك (٣١) على السبب ، ويتوكل المبصر بعينه في الحالين على السبب ، ويصير الجسم مبتلى بين دعوة النفس الى ما أبصرت عينه ، وبين دعوة الروح الى ما أبصر قلبه .

حكم نفذ عليك من الله تعالى في حظوظك ، والنفس تراها متعلقة بأسباب ، وتأمرك بالعمل ، كما نفذ القلم من قبل بأمر آخرتك ، والشرع علقها بالعبادة ونهاك عن الكسل ، وانه للابتلاء الذي ضلت فيه القرون ، وحارت الأفهام والظنون ، فلا عمل بغير قدر ، والعبد مجازى على العمل ، لا نجاة له وان جد عن المقدور ، وما [هو] في الاحتجاج

(٢٦) في (ب) : اعظما . (٢٧) في (ب) : عطاء احسانا .

(٢٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢٩) في (أ) : بالحالة الأولى . (٣٠) في (ب) : اذ الطاعة .

(٣١) في (ب) : أم ترك .

بالقدر عند الله تعالى بمعذور ، اذ القضاء من الله تعالى غير ماض بأقداره
الا متعلقا بعمل العبد على ما علم من اختياره (٣٣) .

فالعمل من جهة العبد غير مجبر عليه ، ولكنه تحت مشيئة الله
تعالى غير مفوض اليه ، ردا على من فوض أو أجبر أو سلب أو أكره ،
كيلا ينسب الصانع عز ذكره بمخالفة العبد مشيئته الى عجز ، ولا
بمجازاته على عمله جبرا الى سفه .

ثم ضرب لأقسام الآخرة مثلا بالأقسام الحاضرة من تعلقها بالأعمال
الحسية (٣٣) غير خالية عن الأقدار السماوية (٣٤) لا فرق بينهما الا من
حيث ان أقسام الآخرة متعلقة بأسباب ابتليت بفعلها ، وأقسام الدنيا
متعلقة بأسباب ابتليت في الأكثر بتركها على ما مر بيانه (٣٥) .

والغرض في البابين مما ينال ظاهرا بالسبب ، ولكن لا ينال حقيقة
الا بالله العظيم ، فهو الذى علقها به ، وأقدره عليه ، وهو العظيم
الحكيم (٣٦) .

ما لأحد قدرة تعليق انقلاب الحب زرا ، ثم حبا بالزراعة ،
ولا قدرة تعليق العتق ثم الملك ثم الولاية ثم الملك بالطاعة .

كيف و [قد] كانت الطاعة لزمك بحق العبودية ، فمن أين قدرة
اكتساب الحرية ؟ بل ذلك من الله تعالى فضل ورحمة ، ومجازاة بحكمة
الله تعالى من محسن تصويرا بقدرته ، محسن تحريرا بحكمته ، فظهرت
القدرة القاهرة بالانشاء ، وعرفت الحكمة الظاهرة بالجزاء .

وأما المملكة فتعرف من طرق أربعة : بحال السجن ، وحال
المسجونين ، وأعمالهم ، وحظوظهم .

(٣٢) لتقريب هذه الفكرة — والله المثل الأعلى — : أب أو معلم المعنى
تفرس في ولده أو تلميذه انه لن ينجح في علمه ، وعلل ذلك ببيول الولد ونواياه
في السلوك . فكلما استعان الولد بأبيه أو بمعلمه على تحقيق ماآربه ساعده
على ذلك علما منه انه كما تفرس تماما ، فاذا رسب الولد ، فانما رسب
بعمله الذى كان معلوما لأبيه أو معلمه ولم يعمل تلك الأعمال الا بمشيئة أبيه
بعد فراسته بحصولها .

(٣٣) في (ب) : بالأعمال الحسنة .

(٣٤) في (ب) : الاقرار السماوية . تحريف .

(٣٥) انظر كتاب الفقر ، وكتاب العبودية .

(٣٦) في (١) : العليم الحكيم .

أما حال السجن في أنه محبس ، وحال المسجون في أنه في الاحتباس وهما مكروهان عند الناس ، فدليل وجودهما بلا ذنب من الانسان من طريق الحكمة على الامتحان ، والامتحان كما دل على أن الدار للمحنة ، وأن الممتحنين (٣٧) في دار المحنة لا يكونون مختارين (٣٨) ، بل يكونون مضطرين (٣٩) [فقد دل من الحكيم على التمييز بين الخبيث والطيب ، قال الله تعالى : « ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب » (٤٠) .

والتمييز دليل التفريق بينهما محلا وجزاء ، الطيب الى دار الطيب مع الطيبين ، والخبيث الى محل الخبيث مع الخبيثين ، على مثال صائغ حكيم يمتحن التبر (٤١) في بوتقة على النار ليصفى من الغش النضار (٤٢) ، فيكون الصافي (٤٣) تاجا يرفعه الهام ، والغش سقطا تطؤه الأقدام .

وأما الأعمال والحظوظ فان الناس اختلفوا في أعمالهم ، واشتركوا في نيل أنزالهم ، فلا عابد أعطى زائدة ، ولا جاحد حرم عائدة ، ولا بر أغنى برا ، ولا شر سقى مرا .

فدل الأمران على دار أخرى للجزاء ، يفرق بينهما في العطاء ، وذلك قوله : « أم حسب الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محباهم وممائهم ، ساء ما يحكمون . وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون » (٤٤) .

فاذا عرف السجن والمملكة أبغض السجن من طرق أربعة : (كراهية) (٤٥) للمحنة ، ورغبة في النعمة ، وحذارا من الفتنة ، ونشاطا الى الأمن (٤٦) .

(٣٧) في (١) : الممتحن .

(٣٨) في (١) : لا يكون مختارا . وهكذا بالانفراد بقية الفقرة .

(٣٩) في (ب) : اضطرابا . (٤٠) آل عمران : ١٧٩ .

(٤١) في (١) : يختبر التبر ، وقد تطابق (ب) ، (م) .

(٤٢) في (ب) : للنضار . والنضار : الذهب .

(٤٣) في (١) : فيكون صافيا . (٤٤) الجاثية : ٢١ ، ٢٢ .

(٤٥) سقطت من (ب) . (٤٦) في (ب) : في الأمن .

اذ السجن مبنى للحبس ، وانه المكروه ، وحائل عن المملكة وهى محبوبة ، ثم يشتمل السجن على فتن من ضيق المكان ، وشر الاقران ، لا تخص بلواهما الظالمين ، بل تعم المسجونين ، مع ما عرف [من] الأمن عنه بالخروج منه .

أو أنت (٤٧) نظرت بعينيك فى الدنيا فلم تلق حبسا ، وذقت بفمك النعمى فلم تجد بها بأسا ، وتباعدت عن الفتنة بعلو شأنك ، وأمنت بتمتع مكانك ، فما أنت بمحتبس لو دمت على هذا الا بأضيق مكان لا تجد العين فيه مجالا وهو القبر ، ولا تذوق الا أمر سم لا يدع عليك أوصالا وهو الموت ، ولا تفتتن الا بأقرب موجود لا تقدر على الفرار منه (٤٨) وهو النفس ، ولا تخاف الا فى أهول مكان لا تجد فيه أنصارا وهو المحشر .

أما علمت أن سجنا لم تعرف حدوده ولو بالظن لم يعرف حرمان النعيم (٤٩) فيه بالعين . ولو تأملت فيه على جسمك وقلبك مما تخاله نعيما لسميته عذابا أليما ، ولعلمت (٥٠) أنك دون النعيم بالسجن محروم . ولو تأملت فيما ظننت به نفسك بين الأهل والولد والخدم سليمة ، ووجدتها فى فتنة صماء مقيمة . ألم تسمع الله تعالى يقول : « يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم ، وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا فان الله غفور رحيم . انما أموالكم وأولادكم فتنة ، والله عنده أجر عظيم » (٥١) .

أفتنة أعظم من مال يطعيك ، وامرأة تلهيك ، وولد ينسبك ؟ استكنت فى أعظم جهاد مع نفسك وهى فقيرة ، وانها مع المال أميرة ، وقد انضمت اليها امرأتك فصارتا نفسين ، وصرت رهين حاجتين ، بل النفس الأخرى أشد من الأولى (٥٢) فى جوعها دفعا ، وفى شبعها بطرا ، وستصيران (٥٣) ثلاث نفوس اذا ولدت ، وشر النفوس الآخرة ، فانها

(٤٧) فى (ب) : ثم أنت .

(٤٨) فى الأصول : لا تقدر منه فرارا . وما أثبتناه أوضح .

(٤٩) فى (ب) : جريان النعيم .

(٥٠) فى (م) : وعلمت . من نسخة ثانية .

(٥١) التغابن : ١٤ ، ١٥ . (٥٢) فى (أ) : شر من الأولى .

(٥٣) فى (ب) : وتستصير .

فقيرة محتاجة عاجزة ، ومتى قدرت وبدأ طلعتها^(٥٤) ، ازدوجت هي بالأخرى^(٥٥) ، ولما لاح بينها يتناصرن عليك ، ثم يشكون إليك •

هذا لك منهن ما دهن لك مواهب ، وربما انقبلن مصائب^(٥٦) وربما خانتك امرأتك في فراشك وأنفقت على غيرك من معاشك ، وليستغلن به قلب الغيور ، وما الحكيم على مثله بصبور ، ولا الحافظ أياها على كيدها بسليم ، ثم يلحق به عتل زعيم دعي^(٥٧) ، يكد لهما كدا ، وهما يتمنيان موتك جدا •

فيايك والاستغال بها ولو بخطر^(٥٨) ، فانها تصير فكرة ثم نظرة ، وإذا أنت مسلوب العنان بفرط الشهوة ، مستور لديك وأنت بادى العورة ، التمتست المرأة^(٥٩) تطلب لمالها وجمالها ، وتبع جمالها الرجال ، وأنت (لها)^(٦٠) تبع المال^(٦١) ، تحفظ بنفسك مالها ، وهى ترضى بنفسها رجالها •

ألا تميل عن مثلها الى ذات الدين ، امتثالا لسنة^(٦٢) خاتم النبیین ؟

وان كانت على دمامة وفقر ، فذلك المختار من الأمر ، فتكون لك بدمامتها^(٦٣) صفوا ، ويقوم بفقرها قضاء حوائجك^(٦٤) طوعا ، وكانت عوننا لروحك^(٦٥) وأنى ذلك ، وكان ولدها الصالح بعد موتك من جملة

(٥٤) بدا طلعتها : بلغت وبرز ثديها •

(٥٥) فى (ب) : هى الأخرى . والمعنى صار لها أخت ثانية •

(٥٦) فى (ب) : مصليا •

(٥٧) فى (ب) : عتلا زنيها دعيا . خطأ •

(٥٨) فى (ب) : ولو بخطوة • (٥٩) فى (١) : أليست المرأة •

(٦٠) سقطت من (ب) •

(٦١) المراد انه أصبح خادما لمالها •

(٦٢) فى (١) : بسنة • (٦٣) فى (ب) : يذمنها •

(٦٤) فى (ب) : ذوى حاجتك •

(٦٥) كيف تكون الدميمة عوننا للروح ؟ ! اللوم الا اذا اراد المتخلين

بالكلية عن متاع الدنيا ، كما كان عليه أبو ذر رضى الله عنه وزوجته •

أعمالك^(٦٦) ، غير أن مثل^(٦٧) هذا الاتفاق ناقة صالح^(٦٨) ، ومالك في مثلها من ناصح ، والعياذ بالله من العمى ، والتهافت في الردى .
فاذا أبغضت المكان ، واشتقت الى المملكة استعددت للرحيل اليها بأربعة : النقلة ، والتجرد ، والزاد ، والراحلة .

فزمان السفر الى المملكة مديد ، وأنت في سفرك فريد ، ناقلًا عن الوطن^(٦٩) والأهل والسكن ، ومن رحل غير عائد الى النقلة امتلاً غما وحسرة ، ومن لم يتجرد للسفر وهو فريد تحير خوفاً وغكراً^(٧٠) ، ومن لم يستصحب الزاد والمنزل خراب عذب جوعاً وتحيراً ، ومن لم يركب الراحلة والسفر مديد لقى^(٧١) جفاء وخسراً .

ألا ان النقلة^(٧٢) عن الدنيا بالبذل ، والتجرد بالترك ، والزاد بالتقوى ، والراحلة اليقين . والتجرد والراحلة العبودية^(٧٣) ، والنقلة والزاد عبادة . فمن ملك راحلة العبودية وضمها بمضمار العبادة سبحت^(٧٤) به اذا ركبها [في] البر والبحر ، ما يفرغه موج ، ولا يجوعه قفر^(٧٥) ، حتى تجوز به الى منازلها ، وتورده على مناهله ، مصونها في مهالكه .

وقد كان ابراهيم عليه السلام من الموقنين فحل بالنار وهي عليه برد وسلام ، وكذلك كان خاتم النبيين يداخله السم وما له ايلام ، وقال عليه السلام لأصحابه : « لم يسبقكم أبو بكر بكثرة الصلاة والصيام ، وانما سبقكم بشيء ركز في قلبه » . أى : باليقين سبق الى ربه (جل وعلا)^(٧٦) . وعلامات النقلة أربعة : استيقان القلب ، ثم ترك العمارة ، ثم تفريغ المكان ، ثم بيعه بما يصحبه .

(٦٦) في (ب) : من حماد أعمالك .

(٦٧) في (ب) : يتمثل .

(٦٨) يريد : ان الصبر عليها شديد المؤنة كما كان شديداً على قوم صالح صبرهم على الناقة حتى عقروها .

(٦٩) في الأصول : للوطن . واخترنا ما في (م) من نسخة ثانية .

(٧٠) العبارة مضطربة جداً في (ب) .

(٧١) في (١) : بقى . (٧٢) في (ب) : لأن النقلة .

(٧٣) في (١) : عبودية . (٧٤) في الأصول : تسيح .

(٧٥) في (ب) : فقد . وفي (م) : قتر . من نسخة ثانية .

(٧٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

وأما التجرد فيتيم بأربعة : تجرد بقلبه لله تعالى شكرا ، وتجرده لله تبارك وتعالى^(٧٧) بلسانه حمدا ، وتجرد عن ملك الدنيا لله تعالى يدا^(٧٨) ، وتجرده عن عمل الدنيا لله بدنا^(٧٩) .

والزاد أربعة أنواع : طعام ، وشراب ، وادام ، وملح . فالشراب وجدده والطعام تمامه بالادام ، وطعمه بالمح .

ومثاله من التقوى : الايمان والعبادات المفروضة ، وسننها وآدابها .
فالايمان وجدده ، وكمال المفروض بالمسنون (طعمه)^(٨٠) ، وحسنه بالأدب .

واليقين في أربعة : التوكل ، والتفويض ، والصبر ، والرضا .
فالتوكل : اعتماد العبد على فضل الله وقدرته فيما أراد ، فلا يجازيه الكريم القدير الا بالظفر ، قال تعالى : « وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل . فانقلبوا بنعمة من الله وفضل »^(٨١) .

والتفويض : نزول العبد على حكم القسم الحكيم كيفما كان ، غير مبال بالمكره منه ، فيجازهيه الله تعالى بالوقاية دونه . قال الله تعالى : « وأفوض أمري الى الله ، ان الله بصير بالعباد . فوقاه الله سيئات ما مكروا »^(٨٢) .

والصبر آرية التوكل ، والرضا جلاء التفويض ، فمن ربط التوكل بآرية الصبر لم يزعزعه ريب الدهور ، وثبت عند المكاره وهو منصور ، ومن جلا (مرآة)^(٨٣) التفويض بالرضا لم يغيب عن قلبه غيب الأمور^(٨٤) ، فأيقن عنه كأنه عاينه وهو عنه مستور .

وعلامات المسجونين أربعة : رثاءة في الزى ، وغثاءة في الأكل ، وطاعة للأمر بما هو سبب الخروج ، وبغض السجن بالقلب .
ورثاءة الزى وغثاءة الأكل مترددتان بين شهوة وحكمة . والطاعة والبغض بين حكمة وذلة .

(٧٧) في (١) : لله سبحانه بلسانه .

(٧٨) في (م) : بدنا . من نسخة ثانية .

(٧٩) في (م) : يدا . من نسخة ثانية .

(٨٠) سقطت من (ب) . (٨١) آل عمران : ١٧٣ ، ١٧٤ .

(٨٢) غافر : ٤٤ ، ٤٥ . (٨٣) سقطت من (ب) .

(٨٤) في (م) : أمور الدنيا . من نسخة ثانية .

فالأذى يرث زيه ، ويغت أكله بشهوته^(٨٥) : البخيل المحروم خير عاجلته وأجلته ، بين أقرانه ، المهان في ذلة بين اخوانه ، المسكين بفقر ظهر بخلا ، وغم بطن حيا ، فخاف الخروج عن سجنه — وقد عرفه سجنًا — خوفاً على مفارقة ماله ، وهو مفارق عن فوائده شحا في حاله ، فيقيم ذليلاً مسكيناً ، ويخرج (شقياً)^(٨٦) مهيناً ، وهو يتحسر على ما جمع بعمره ، وحفظ بقلبه ، فقد تركه لغيره ، ولم يحظ بخيره .

أما يعلم هذا المحبوس — ان رضى بالسجن مقاما ، ولم يثمن سواء اكراما — أنه خارج عنه لآخرين يدخلونه^(٨٧) لا محالة ، فلا يكثر من أحب من المال فيه على جهالة ، بل احتال لتقديمه الى ما اليه راحل ، ليصل الى محبوبه يوم اليه واصل ، أم جاهل لا يعي شيئاً ، أم متحامق متغافل .

أيها المتألم بزوال ملكك حتى حفظته عن زيك^(٨٨) وألكك ، لتزولن عنه يوم هلكك ، وان ألم الزوال حمله كرها أشد^(٨٩) من ألم الزوال شيئاً بعد شيء طوعاً ، أم سفهت^(٩٠) فلا تهتدى الى حكمة ، وشقيت فسد دونك باب الرحمة ؟

وأما الذى رث زيه وغث [أكله] لحكمته فهو الذى سخا بماله^(٩١) لراحته عن دار محنته ، وقدمه الى مملكته ، ولم يرض أن يرى على زى الملوك وطعامهم وهم فى دار المحبوسين^(٩٢) ومقامهم ، فيظن ظاناً أنه رضى به وطناً ، واستطابه لنفسه مسكناً ، فيفتى به عالم^(٩٣) عسى ، أو يضل به جاهل من الورى ، ويحشر فى زمرة من يقال لهم : « **أذهبتم طبيائكم فى حياتكم الدنيا** »^(٩٤) .

(٨٥) أى خدمة لشهوته فى حفظ المال من الانفاق .

(٨٦) سقطت من (ب) .

(٨٧) فى (ب) : لآخر يزيد خلوته . تحريف .

(٨٨) فى (أ) : عن ريك . والسياق يقتضى ما اخترناه .

(٨٩) فى (م) : لأشد . من نسخة ثانية .

(٩٠) فى (ب) : أو سفهت .

(٩١) فى (أ) : سجن بماله . وبه يفسد المعنى . وفى (ب) :

أسخى . (٩٢) فى (أ) : دار المسجونين .

(٩٣) فى (أ) : فيغتابه عالم . وفى (م) : فيفتى به . من نسخة

ثانية . (٩٤) الأحقاف : ٢٠ .

فأحبته القلوب للحال ، اذا استهان بمراتبهم ، فلم يمتازهم عليها ،
وقرت به العيون اذ لم يشح^(٩٥) بمواهبه فأثرهم بها ، فهذا يقيم حميدا ،
ويخرج سعيدا •

وأما الذى أبغض وأطاع للذلة فالخسيس المحروم نور الحكمة ،
أطاع السجان تحريا لصلاح عاجل كرها ، وملا قلبه من أوامره^(٩٦)
بغضا ، واستأنس بمن فى السجن من أجناسه ، وشكا فيما عليه من
الأحوال الى جلالة ، يكره^(٩٧) الخروج من السجن حبا لصاحبه ، وبغضا
لربه ، فهذا الشقى الذى ركب^(٩٨) ذروة الشقاوة ، والغيبى الذى صور
من طينة الغباوة ، فقد خالف هوى نفسه^(٩٩) بالطاعة لغيره^(١٠٠) ، وحرّم
بسوء نيته كل خيره^(١٠١) ، واستأنس بفرقة أمثاله^(١٠٢) ، وشكا اليهم
وهم شامتون بحاله ، وأحب أصحاب السجن ولا بد له من الرحيل عنهم ،
وأبغض الرب مع علمه بالوصول اليه •

ألم يدر الشقى اذا التزم الطاعة أنها على الطوع أحلى ، ولرب
السجن أولى ، وعلى سبيل يثمر (له)^(١٠٣) فى العاقبة أخرى^(١٠٤) ، وأن
الاستئناس بالمصاب غير صواب ، والشكوى الى الشامتين لشر عذاب •
بل لو جاز الاستئناس حال المصيبة فبالسليم^(١٠٥) ، وان حلت الشكوى
حبال التثقيف^(١٠٦) ، فالى صاحب الثقاف^(١٠٧) العظيم^(١٠٨) ، والخروج
وأنت متوطن تجذب جذبا أضر بك^(١٠٩) من خروجك وأنت منتقل تخطو
خطوا ، ألم تر قول الله : « **وَالنَّازِعَاتُ غُرَقًا** »^(١١٠) فى توفى الكافرين ،

-
- (٩٥) فى (ب) : يسبح بمواهبه •
(٩٦) اى : أوامر الله تعالى •
(٩٧) فى (١) : وكره • وفى (م) : كارها • من نسخة ثانية •
(٩٨) فى (ب) : الشقى الذى يركب •
(٩٩) فى (ب) : خالف هذا نفسه •
(١٠٠) اى لغير الله تعالى •
(١٠١) فى (ب) : عن خيره •
(١٠٢) فى (١) : بفرقة أشكاله •
(١٠٣) سقطت من (ب) •
(١٠٤) فى (١) : العاقبة أجدى •
(١٠٥) فى (ب) : فبالسليم •
(١٠٦) فى (١) : حال التثقيف •
(١٠٧) الثقاف : أداة من خشب أو حديد تثقف بها الرماح لتستوى
وتعتدل •
(١٠٨) فى (١) : الحكيم •
(١٠٩) فى (ب) : اصبر بك •
(١١٠) النازعات : ١

« والناتشات نشطاً » (١١١) في توفى المؤمنين * قال الله تعالى :
« ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم
وأدبارهم » (١١٢) .

ثم العرض على الله تعالى وأنت راغب خير من العرض وأنت كاره ،
فهذا الذى شربك العباد فى محنة طاعة الدنيا ، وشرك الكفار فى محبة
شدة اللظى (١١٣) .

وأما الذى أبغض وأطاع للحكمة فالسعيد الموفق لنور السعادة ،
أطاع رب السجن فرارا عن محنة السجن طوعا ، فملا قلبه على السجن
مما وقف على شدائده بغضا ، فاعتزل جلاله مستأنسا بمالك الأمر ،
وتحمل لديهم (١١٤) فيما أصاب ، واستحلى الصبر (١١٥) ، وتمنى فراق
السجن لبغضه اياه ، وأحب لقاء الرب لعلمه برضاه .

فهذا السعيد الذى مزج بالسعادة (١١٦) ، وحلّى بالعبادة ، صفت
فى بغضه الدنيا لله سيرته ، وحطت عنه أعباء الطاعة لله محبته (١١٧) ،
قد استوفى فى مقامه بقلبه انتظارا لرشد ربه ، غاذا الرسل ينادونه
بالبشارة قبل الحلول والزيارة وهو متسارع من السجن الواسع الى
الدلهيز الضيق ، مستبشرا بما نال من الرحمة .

فمكان الراحة وان ضاق خير من واسع مكان الشدة ، لا ، بل
البيت الخصيب المضى نهرا أوسع من التيه القفر المظلم سارا ،
استبطأ اذن الخروج الى فناء دار الملك مشتاقا الى اللقاء ، مشغولا
بفرط محبة الملك عن الملك والجزاء ، فصارت المقامات أربعا بعد الوجود
الظاهر : الدنيا وهى السجن (١١٨) ، والفقر وهو الدلهيز ، والمحشر
وهو فناء المملكة ، والجنة وهى المملكة .

(١١١) النزاعات : ٢ (١١٢) الأنفال : ٥ .

(١١٣) فى (ب) : شدة الطى . (١١٤) فى (ب) : ويتحمل لديهم .

(١١٥) فى (١٠) : يحلى الصبر . وفى (م) : بحلاوة الصبر . من

نسخة ثانية .

(١١٦) فى (م) : فرح بالسعادة . من نسخة ثانية .

(١١٧) أى : انه لا يشعر بالكلفة فى أداء الفرائض وجميع المأمورات ،

بل يأتيتها فى سهولة ويسر وحب لها دون مكابدة ولا معاناة . فالذى سقط
عنه هو تعب الطاعة ، لا الطاعة نفسها .

(١١٨) فى (ب) : وهو السجن .

هذا الذى عرف الدنيا سجنا فأبغضها ، وكذب العين فى أنها مملكة فأعرض عنها . فأما من عرفها مملكة فأحبها ، وكذب عقله بالكفر فسيعزله الله تعالى عنها الى أضيق سجن منها وهو القبر ، وهو راض بذلك الوهد مهدا^(١١٩) ، بعد ما كان لا تكفيه الدنيا طولا وعرضا ، خوفا على جزاء فعله (اذ عرف عقده ، وذاق النموذج فى لحدّه)^(١٢٠) . فبينما هو كذلك اذ نفخ فى الصور ، وجاء أوان النشور ، فخرج من الضيق الى السعة وهو يقول : « يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا »^(١٢١) لما قدمت يداه ، وأظهر الله تعالى عليه وأبداه ، فيستوى على متن جهنم للعرض ، وعليه سيماء ، فيخسف به الله تعالى (جهنم)^(١٢٢) خسفا الى سلاسل وحميم^(١٢٣) ، ودرك بعد درك فى عذاب أليم فكانت مقاماته أربعا : الدنيا وهى المملكة ، والقبر وهو السجن ، فينزح عن المملكة نزعا ، ويجذب الى السجن جذبا ، ثم يخرج للعرض الى غناء آمالك ، وهو متمنى السجن خوفا من الهلك ، ثم (جهنم و)^(١٢٤) اللظى لا يموت فيها ولا يحيا .

فأرى الله عباده بلطف حكمته (تحقق)^(١٢٥) الدنيا سجنا بعيونهم بعد الوفاة ، كما خلقها سجنا تراها القلوب حال الحياة ، كيلا يبقى لأحد على الله حجة بعد العيان ، ويزداد الذين آمنوا إيقانا على إيقان ، والله المستعان ، والعياذ به^(١٢٦) (لأهله)^(١٢٧) من الخذلان .

والمسجونون^(١٢٨) أربعة : مصر على هواه فعلا وعقدا له ومصر عقدا لا فعلا ، وتارك لهواه ظاهرا وباطنا ، وتارك باطنا لا ظاهرا .

فأما المصر عقدا وفعلا فلا يزداد له^(١٢٩) الا تضيقا ، ولا ينال الا تشديدا ، يزداد أبدا فى أغلاله^(١٣٠) ، ويرد الى أسوأ حاله ، من

(١١٩) فى (ب) : الوهد صيدا . والوهد : المنخفض العميق .

(١٢٠) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٢١) يس : ٥٢ (١٢٢) سقطت من (ب) .

(١٢٣) فى (ب) : وحيم ، (١٢٤) سقطت من (ب) .

(١٢٥) سقطت من (ب) . (١) : والعياذ بالله ،

(١٢٦) سقطت من (١) . (١٢٨) فى (ب) : والمسحورون .

(١٢٩) فى الأصول : فلا يزداد له . واخترنا ما فى (م) .

(١٣٠) فى (ب) : فى اقلاله .

مُسْحَة السجن الى البئر ، ومن النيران أخرج الى مصر ، فبجلادين (١٣١) وهو أظلم عليه (وأصيق) (١٣٢) خوفا من العذاب الذي (١٣٣) لا ينجو بدون حياته من البئر العميق ، وزاوية المضيق في ظلماته •

فعلى هذا مصر على هواه عقدا وفعلا في الدنيا ، لا يزداد بما يطلبه ملكا وجمالة ، الا ضيقا وسفالة ، باضطرابه (١٣٤) الى منازعة الكبار من أشكاله (١٣٥) ، واغتقاره في رد منازعاتهم الى من هو دونه في حاله ، وكان (من) (١٣٦) قبل أن نازع على الندرة نازع ضعيفا ، وان احتاج قصد شريفا ، غير أن الله تعالى أمضى حكمه في زيادة تضيقه وتشديده ، على مثال بناء السجن وتشديده ، تعرفها القلوب ، وتنكرها العيون ، حتى يرد الى الحبس (بعد الموت) (١٣٧) عيانا ، ثم يخرج الى المحشر بعذاب لا ينجو عنه (بفواته) (١٣٨) ايقانا (١٣٩) •

وأما مصر عقدا لا فعلا فمخادع بظاهره ربه ، وما خادع الا نفسه ، وسيخادعه الله تعالى في سجنه ، وسيستدرجه بمكره ، فيبيعه على طلب الدنيا وما لديه من اصابة ، أو يملأ كفه من النعيم وما لنفسه الى التمتع به من اجابة ، أو ترغب نفسه في التناول وشهواته فائرة لا يجد له لذة ، وطبائعه فاسدة لا تعطيه الا علة ، أو يقوى شهواته الفاترة (١٤٠) فيقضم النعم (١٤١) قضمًا ، ويسلمه (١٤٢) الى المطبائع فتتهضمه هضمًا (١٤٣) ، فيورث التناول فضولا في القوى ، فيبيعه الى منازعات الورى ، اما بلسانه أو بيده ، أو بماله وعدده ، فيفقد راحة جسمه ، وأنس صدره ، الى أن يحل بقبيره •

فلا تزال المصائب تصيبه في لباس المواهب ، والأسود تعانقه في

(١٣١) الكلمة مضطربة لا معنى لها في (ب) •

(١٣٢) سقطت من (ب) •

(١٣٣) اضطربت العبارة في (أ) هكذا : الى لا يتجو ...

(١٣٤) في (ب) : فاضطراره •

(١٣٥) في (ب) : منازعاتهم على أشكاله •

(١٣٦) سقطت من (ب) • (١٣٧) سقطت من (ب) •

(١٣٨) سقطت من (ب) • (١٣٩) في (ب) : يقينا •

(١٤٠) في (ب) : فاترة • (١٤١) في (ب) : فيقضم النعيم •

(١٤٢) في الأصول : ويسلمها • (١٤٣) في الأصول : فتتهضمها •

جسوم الكواعب ، الى أن يأتئيه اليقين^(١٤٤) فيساوى المسلم في مرائى العيون •

ثم يخرج الى المحشر فى معشر المسلمين ، يظن أنه خدع بما أظهر رب العالمين ، غافلا عن خداع المولى ، كما غفل عنه فى الأولى ، يمشى بنورهم^(١٤٥) الى أن يعاين النعيم ، معتقدا جواز الجحيم ، اذ الله تعالى ضرب بينهم بسور له باب ، باطنه فيه الرحمة والثواب ، وظاهره من قبل المخادع^(١٤٦) العذاب •

يناديه^(١٤٧) : ألم أكن معكم ؟ قالوا : بلى ، ولكنك خادعت الله تعالى واغتررت بامهاله فى الدنيا ، فخداعك الله حتى مشيت بنورنا الى مأواك^(١٤٨) من النار ، وانما هى مأواك اليوم مع الكفار • فكان مأوى المخادعين مأوى الذين كفروا معلنين ، وانما ازدادوا حسرة بما عاينوا من النعمة ، وحيرة على ما أخذوا بغتة •

وأما التارك لهواه ظاهرا وباطنا فلا ينال^(١٤٩) من رب السجن [الا] ترفيها ، ووعدا حسنا وتخفيفا ، ويحل عنه^(١٥٠) كل يوم (نوع)^(١٥١) قيد ، ويخرج كل يوم الى خير سجن ، وتصل اليه من لذه ضروب مواعيد^(١٥٢) صادقة ، ويدر عليه صنوف عوائد كلها بالفوز ناطقة ، حتى يصير معه بقلبه (وينسى)^(١٥٣) احتباسه ، فى السجن بجسمه ، الى أن يأتئيه البشير بالاطلاق ، فيقوم اليه مجيبا متسارعا بأركانہ ، سابقا فى العرض كل أخوانه ، فلا يقف حتى يعتق ، فقد ظهر حاله قبل عرضه ، وخرج عن عهدة نافلته وفرضه •

(١٤٤) المراد باليقين : الموت •

(١٤٥) أى : بنور المسلمين مصداقا لقوله تعالى : « يسعى نورهم

بين أيديهم • » (الحديد : ١٢) •

(١٤٦) فى الأصول : من قبله المخادع •

(١٤٧) فى (١) : ينادونهم •

(١٤٨) فى (١) : فلا يزال •

(١٤٩) فى (١) : سقطت من (١) •

(١٥٠) فى (م) : صنوف مواعيد • من نسخة ثانية •

(١٥١) سقطت من (ب) •

وأما التارك لهواه باطنا لا ظاهرا فلا يخفف تركه عقدا مكاره الحبس ، ولا ينجو قلبه في محبته عن مساعدة النفس . فكذا عبد خادعته نفسه فأطاعها على جحده ، وما خادع إلا ربه ، فأماله في فعله عن سنن عقده ، فصار يعصى بين ندم عنه بقلبه ، وخوف عليه من ربه ، فبينمحي العصيان بين طاعة وطاعة^(١٥٤) ، وتتلاشى بين عشرة وعشرة^(١٥٥) ، فلا يزال عنه حتى يأتيه رسول الخروج ، ناظرا بعين الرحمة ، ناطقا بلسان الهيبة ، وهو على خوف ورجاء ، فيجيب ولا يتسارع الى الاجابة قلبه ، ويتكاسل عنها جسمه ، الى أن يبلغ شفا القبر ، فيبصره مظلما ضيقا بظاهره ولحده ، واسعا نيرا بباطنه ، فيمكث في قبره غاملا عن حال غيره ، الى أن ينادى للعرض على المولى ، فيقام للحساب مع أقران فعله في الدنيا .

ونصب الميزان ، وأزلفت الجنان ، وسعرت النيران ، وكورت الشمس ، وانكدرت النجوم ، وطويت السموات ، وسيرت الجبال ، وبسط الصعيد ، وظهرت الآيات ، وصفت الملائكة صفين للعزیز الوهاب ، صف العقاب ، وصف الثواب ، وجاءت الرسل شهودا ، وأقام العباد وفودا ، وأحاط دخان جهنم بالخلق محرقا ، وأضحى الصعيد بنور الرب مشرقا ، والعباد عراة حفاة ، فهم مذعنون مهطعون ، سكوت لا يجسر أحد أن يقرب أحدا هيبة ، ولا يرفع بصره الى شيء خفية ، وتطايرت الكتب الى الخلق ، ودعى كل أناس بامامهم الى الحق ، والمسكين ذكر ما أظهره ، ناس ما أضمرة ، يذوب حياء عما في الكتاب ، ويبكى خوفا من سوء الحساب ، يرفع يمينه لياخذ فرجع غير راغب ، فاذا ملك الرحمة بيمينه الى كتابه يقول : لا تخف فأنا الكاتب ، والرسول صلى الله عليه وسلم يكفه يقول : لا تستحي فأنا الشاهد ، والله تعالى يقول : أبشر فأنا المحاسب^(١٥٦) ، فيخادع الله تعالى نفسه جزاء على

(١٥٤) أى : طاعة النفس في العصيان ، وطاعة في الندم والتوبة .
(١٥٥) يعنى بين عشرة الهوى ظاهرا ، وعشرة الرب باطنا . فالباطن مسخر له ، والظاهر مختار للهوى مع سلامة العقد .
(١٥٦) وعلى هذا يكون سبب الرحمة هو سلامة عقد الباطن ، وحضور العبد مع الرب ، والندم على الزلة ، والتوبة من قريب : « انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب » .
. (النساء : ١٧) .

ما خادع عبده ، فيسلمه الى الجنان من بين أهل النيران ، جزاء للظاهر بالظاهر ، والباطن بالباطن ، والله خير المجازين ، وأكرم المحسنين ، وان غلبت سيئة حسنته (١٥٧) طهره الله بما رحمه أو نار ، ثم ألحقه بالأبرار .

* ذكر الدنيا — لا شيء سوى الدنيا :

وهو قول الكافرين . زعموا أن الدنيا مرتعة وملهاة (١٥٨) ، ومملكة ومفخرة ، غير تعون (أيام صباهم ، ويلهون) (١٥٩) أيام شبابهم ، ويملكون إذا بلغوا أشدهم ، ويفخرون بعد ذلك بأفعالهم وآثارهم ، وليست الدنيا كذلك ، بل هي مخدعة بزخارفها ، ثم متعبة في مطالبتها ، ثم معركة في منازعة أهلها (١٦٠) على مواهبها ، ثم مهلكة عيانا ، ولما نيل (١٦١) المنى منها [أحد] أيقانا ، وقد قدمنا عليه من البيان برهانا .

هذا إذا سميناهم مملكة ، وطلبناها بولاية الأمراء والكبراء (١٦٢) ، وإذا سميناهم مملوكة (١٦٣) ، وطلبناها بعقد طلب الرغبة والفخار (١٦٤) ، فهي عجوز ذات عشاق ، ملولة فاجرة .
أما عجوز (١٦٥) فلائها أم جداتك وآبائك ، وقد كانت أسنت قبل أولئك ، وللعجوز أربع خصال : غرور بالنقصاب (١٦٦) ، وغرار عن الخلق (١٦٧) ، وسماجة عند النظر ، وبشاعة عند التمتع .

(١٥٧) في (ب) : حسنة .

(١٥٨) في (م) : ولهو . من نسخة ثانية .

(١٥٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٦٠) في (ب) : فتاركة أهلها . وفي (م) : منازعات . من نسخة

أخرى .

(١٦١) في الأصول : ولم ينل ، واخترنا ما في (م) من نسخة ثانية .

(١٦٢) في الأصول : الكبار . واخترنا ما في (م) من نسخة ثانية .

(١٦٣) في (ب) : سميناهم مملكة .

(١٦٤) في (أ) : طلب الرعية والتجار .

(١٦٥) في (أ) : أما العجوز .

(١٦٦) أي بما يسترقبها من الستور .

(١٦٧) في (ب) : وغرار عن الخلوة .

وأما ذات عشاق فلائن الناس كلهم يجبونها بغير ملك (١٦٨) ، وهي
الملتفتة اليهم بغنج (١٦٩) ، ولها خصال أربعة : الوعد ، والخلف ،
والتحنن (١٧٠) ، والمثلون •

وأما الملوثة (١٧١) فلائها ما دامت لقديم ، ولا امتنعت لجديد (١٧٢) ،
ولها خصال أربعة : الاستطراف (١٧٣) ، وسرعة الاعراض ، وسوء
الاختيار ، وترك الاختبار •

وأما الفاجرة فلائها ما اجتمعت للعادة كنوزا الا عند الغاصبين من
الولاة والظالمين ، ولها خصال أربعة : استلذاذ الحرام (١٧٤) ، واستبشاع
الحلال ، والتمنع على الطالب ، وتتبع الهارب (١٧٥) •

غير أنك حكيم ، تركت خصالها الذميمة ، الى خصالك الحميدة ،
فنظرت في طبائعك وفصولك ، ووقفت على نتائجها الصحيحة (١٧٦) ،
فأحببت أربعة : الراحة بالبلغم ، والفرح بالدم ، وعلو المجد (١٧٧)
بالصفراء ، وحسن التدبير بالسوداء ، فرأيت بذر الراحة في فراغ
القلب ، وغراس الفرع في طرب النفس ، وعلو الهمة في استحقار أدنى
الغرض ، وحسن التدبير في درك (سوء) (١٧٨) العاقبة بالنظر •

ثم أصبت النظر في العواقب شاغلا للقلب ، باستحقار (١٧٩) أدنى
الغرض مذهبا للطرب ، وفراغ القلب مناغيا حسن التدبير ، وطرب
النفس واضعا علو الهمة ، فتضادت أحكام علك ، فخرست دون منهك ،
ثم رجعت الى حكمتك ، واستخرجت الدفائن بفكرتك •

(١٦٨) أى : وهم لا يملكونها ، بل يبتنونها .

(١٦٩) فى (ب) : والتحيز . (١٧٠) الفنج : الدلال .

(١٧١) فى (م) : الملوكة . من نسخة ثانية . ولا يقبله السياق .

(١٧٢) فى (أ) : ولا امتنعت بجديد .

(١٧٣) فى (أ) : الاستطراق . والاستطراف : حب كل جديد .

(١٧٤) فى (أ) : استمتاع بالحرام .

(١٧٥) فى (أ) : التتبع للهارب .

(١٧٦) فى (ب) : قبايحها الصحيحة .

(١٧٧) فى (أ) : علو المهد . (١٧٨) سقطت من (ب) .

(١٧٩) فى (ب) : واستحقار .

فوجدت الصفراء أميرا ، والسوداء وزيرا ، والدم أنيسا ، والبلغم نديما ، فجمعت بينهم على هذا الترتيب (ثم نظرت الى اشاراتها بقلب مصيب) (١٨٠) فرأيت الأمير : على المهمة (١٨١) غيورا غالبا سائسا .
ورأيت علو المهمة في أربع : التهاون بالعوض ، وترك الرضا الا بالكل ، وطلب الكفاية (١٨٢) للمنازعة ، والعفو عند المقدرة ، فتركت أبعاض الدنيا مستحقرا اياها ، مائلا الى كلها . ، فاذا الكل فائتا فيها تركت أبعاضا على أهلها ، فحملتك الشهوة على منازعتهم للأصفاء (١٨٣) ، فاذا هم ليسوا بأكفاء ، فأكثر من حظي بها التجار والملوك وما بهم كفاءة الحكماء .

وقد امتزج بالشهوة الغضب ، فأدرك الى المنازعة ، فلما قدرت عليهم حملتك المهمة الغالبة (١٨٤) على العفو عنهم ، فملت الى الحالة الأولى ، الا أن تنتقم منهم فتصير تاركا لعلو المهمة بتناكحها (١٨٥) ، ضالا عن مناهجها ، (الا أن تترك الدنيا بأسرها ، بعلو همك عن أهلها ، مستغنيا عنهم بنفسك ، متجملا (١٨٦) بعلمها) (١٨٧) .
ثم رأيت الغيرة في أربع : سوء الظن على الغيب ، والسخط عند الغيب ، فكرهة بالشركة ، واغراض الا بالقدمة (١٨٨) .

فاذا أسأت ظنك فيما غاب عنك لم تصبر عليه ، فسلبتك (١٨٩) وأين الذي لا يعيب ، واذا سخطت على الغيب (١٩٠) زهد الا في الكامل وأين الذي هو غير معيب ، واذا كرهت الشركة ولم تنل الصفو صبرت عنه ، فاذا لم تقبل الا على ما كان لك من القديم ، وما من حظ من الدنيا الا وقد تمتع به من كان قبلك تبرأت منه ، فلا تكاد تظفر بحظ الا رأيت

(١٨٠) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(١٨١) في (أ) : على المهمة . (١٨٢) في (أ) : الكفاءة .

(١٨٣) الأصفاء ما كان صفوا خالصا .

(١٨٤) في (أ) : همك العالية .

(١٨٥) في (أ) : بنتائجها .

(١٨٦) في (م) : بعملها . من نسخة ثانية .

(١٨٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٨٨) أي بالقديم من الصحبة .

(١٨٩) في (أ) : فسيبته .

(١٩٠) في (ب) : سخط على الغيب .

الخيرة في نقض الغيرة ، وكفى بالعاقل عارا أن يكون صبوراً على حفظ
تنفيها الغيور .

ثم رأيت الغلبة في أربع : قدرة حسية بلا عجز ، وغنى بلا فقر ،
وهيبة بلا تبذل ، واعطاء بلا منع .

فالهيبية تنفي نشو المنازعة^(١٩١) ، والقدرة يقطعها الغنى عن الناس ،
والغنى (عن الناس)^(١٩٢) يورث الهيبة ، والاعطاء تشهد القدرة^(١٩٣) .
وانك لا تقدر على الكل الا بجمع البعض اليك ، ولن تقدر عليه الا بحيلة
العاجزين قبل الامكان ، ولن تستغنى الا بالمسال والخدم ، وفي تحصيلها
الافتقار اليهم قبل الاستغناء عن الأمم ، ولن تهاب الا بانقباض وحجاب ،
وتحت ذلك الانفراد ، ومن انفرد عن الكل بذاته ، هابهم قبل أن يهابوه
باحتيالاته . ولا اعطاء بعد الأخذ^(١٩٤) ، وانه لأذم من المنع .

فلن تنصب حباله لمصيد واحد من هذه الأربع^(١٩٥) الا صادق
(بها)^(١٩٦) ضده ، ولا نظرت الى مقصود نيل منها الا وقد نقض به
قصده .

ثم رأيت السياسة في أربع : الحذر ، واليقظة ، والمعرفة ، والعدل .
فمن لم يحذر غلبته عيناه زمان الراحة ، ومن نام غفل عن الرعية ،
فظلم ونقض بنيان السياسة ، فانها (عبارة)^(١٩٧) عن الرعاية بالتأديب
والكفاية . فمنع الكفاية ييغضك اليهم ، والزيادة في التأديب تنفرهم
عنك ، والاعطاء فوق الكفاية يشغلهم دونك ، وترك^(١٩٨) الأدب يحزبهم
عليك . ولن يحذر^(١٩٩) الوالي الكافي على رعيته وولايته بعد تيقظه
الا بالغفلة عن شهواته ، وخاصة اراداته ، فلن تكفى قلفسوة رأسين ،
ولن يحوى غمد سيفين ، ولن يوقف على مصالح الرعية ليسوسهم بالعدل

(١٩١) في (ب) : تنفى بسوء المنازعة .

(١٩٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٩٣) في (أ) : يشهد بالقدرة .

(١٩٤) في (ب) : والاعطاء بعد الأخذ .

(١٩٥) يريد : عناصر الغلبة . (١٩٦) سقطت من (ب) .

(١٩٧) سقطت من (أ) . (١٩٨) في الأصول : فترك الأدب .

(١٩٩) في (ب) : ولم يحذر .

الا بالجور على نفسه والولد والأهل • فمن لم يعص نفسه ولم يجرمها
 جميع منها لم يسع بعض (منى) (٢٠٠) الخلق وهوها (٢٠١) •
 وأما الوزير فمشير عليك بأربعة أصداد. لأوامر الأمير : التواضع ،
 والاحتمال ، والحيلة ، والاحسان •
 فالتواضع في أربع : القناعة باليسير ، والايتار بالكثير ، والمعذرة
 للحقير ، (والتسليم للكبير) (٢٠٢) •
 والاحتمال في أربع : حسن الظن على الغيب ، والعمى عن العيب ،
 والمرضا بالشركة ، ونسيان ما مضى من السيئة •
 والحيلة في أربع : عجز حسى بلا قدرة ، وفقر بلا غنى ، وتبذل
 بلا هيبة ، ومنع بلا يد • على مثال من احتال بحبالته ليصيد ، فانه
 لا يتحين فرصة الأخذ لئله الا عن عجز وفقد (٢٠٣) ، ولا يتوصل اليه
 الا بتبذل وجهد ، ومنع الناس عن التعرض (له) (٢٠٤) (بسوء) (٢٠٥) ،
 وما له عليه بعد من يد (٢٠٦) •

والاحسان في أربع : التغافل ، والتناوم (٢٠٧) ، والتجاهل ،
 والامهال • فمن غفل سكنت نفسه ونامت وجهلت فأهملت ، وهذا هو
 مختار العامة ، فانهم يكرهون علم الغير بحقائقهم ، والانكار عليهم في
 طرائقهم ، فمن أراد تتميم الاحسان اليهم تكلف الاعراض عنهم ،
 والستر عليهم (٢٠٨) ، فتغافل مكان عقل ، وتناوم مكان قائم ، وتجاهل
 اذ علم ، وأمهل ان لم يهمل (٢٠٩) ، ثم لم يقدر على هذه الا بالتجرد
 عن الدنيا ، اذ ما بهم صبر عن استباحة (٢١٠) ما لا يحصى ، ولا فيهم
 انتهاء عن (٢١١) قبيح لا ينهى •

(٢٠٠) سقطت من (ب) .

(٢٠١) يعنى : ان طاقة الحاكم لا تتسع لمصالح الناس وهوى
 النفس معا .

(٢٠٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢٠٣) في (ب) : عجز وفقر . (٢٠٤) سقطت من (ب) .

(٢٠٥) سقطت من (أ) . (٢٠٦) في (ب) : من مزيد .

(٢٠٧) في الاصول : التناول . والسياق يقتضى ما اخترناه استنادا

الى ما بعده من شرح . (٢٠٨) في (ب) : والسير عليهم .

(٢٠٩) في (ب) : اذ لم يهمل . (٢١٠) في (ب) : من استباحة .

(٢١١) في (أ) ، (ب) : من قبيح .

وسيبقى من على هذا الحال (٢١٣) — أعنى الحظوظ المحسوسة — فقيرا ، لا أميرا ولا وزيرا ، ومع ذلك ناقضت رأى أميرك فى كل تدبيرك . وأما الأنيس فمائل الى أربعة : اللهو ، والطرب ، والسخف ، والكذب .

أما اللهو ففى أربع : الاسراف بملك الحال ، والاعراض عن المال ، واستطراف الحاضر ، ونسيان الغائب . فمن (لم) (٢١٣) يسرف انفاقا لم يكمل متعته ، ولم يتم أنسه . ومن لم يعرض عن العاقبة لم تصف مسرته ، ولم تطب نفسه . ومن لم يستطرف الحاضر لم تقرر عينه ، ومن لم ينس الغائب لم يأنس قلبه . وفى الاسراف اتلاف الأملاك ، وفى الاعراض عن المغبة اشراف على الهلاك ، وفى استطراف الحاضر بلا تجربة غبن ظاهر ، وفى نسيان الغائب هجر واصب . وهذه خلال (٢١٤) لا ترضى لمن أنس بالدنيا بالاخلاق حتى يقلع العروق ، ويقطع الأوصال (٢١٥) ، ثم تخرجه عريانا ، ويقيمه حزينا مهانا .

وأما الطرب ففى أربع : الشرب ، والسماع ، والنظر ، والفكر . فمن عشق أنس قلبه بالفكرة فى معشوقه ، وسخن عينه للأنظر اليه ، وطرب فلم يرض بالاختصاص فأطرب معشوقه بالسماع ، ثم نشط (٢١٦) من الشرب نفيا للملالة (بالشرب) (٢١٧) ، فاذا روى سكر ، وجاد واغتقر ، مع ما يغفل بعد تمام السكر (٢١٨) عن كل طربه ، ويصحب بعد الصحو ضغط الخمار (٢١٩) مكان فرجه .

وأما السخف ففى أربعة : الخسة ، والدناءة ، والجهل ، والحمق . (فمن لم يحق لم يرض بالجهل) (٢٢٠) . ومن لم يجهل لم يرض بالدناءة ، ومن لم يدن لم يقر على الخسة ، ومن لم يخس نفسه لم يأنس بالسخف .

(٢١٢) فى (أ) : من على هذه خلال .

(٢١٣) سقطت من (أ) . (٢١٤) فى (أ) : وهذه خصال .

(٢١٥) أى : يقطع عروق اللهو ويمزق أوصاله . وهذا هو علاج

اللاهى . (٢١٦) فى (ب) : ثم نشط .

(٢١٧) سقطت من (ب) .

(٢١٨) فى (ب) : بعد مقام السكر .

(٢١٩) ضغط الخمار — بضم الخاء — ما يعقب الشرب من خمول

وكزازة فى النفس . وفى (ب) : ضغا لخماره .

(٢٢٠) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

وتحت ذلك سقوط الحشمة ، وذهاب الهيبة ، وجراءة الخسيس عليه ،
والانبساط بالجواب ، وانها لأسباب الوحشة ، متى أفاق عن الدهشة .
وأما الكذب ففى أربع : الملق ، والنفاق ، والغدر ، والسفه . فمن
سفهت نفسه استحلى الغدر ، فسبب له النفاق ، وتمكن منه بالملق ،
ونطق بالكذب ، وفيها زوال ثقة العامة به ، ونفرة الخاصة عنه ، وبعد
عن القلوب ، وسقوط عن العيون ، وانها لكثوس وحشة الأمير ، لا يصحو
عن خمارها (٢٢١) برأى الوزير ، مع ما طمس أنوار حكمة السوداء ،
وآثار همة الصفراء .

وأما القديم (٢٢٢) فداعيك الى أربعة : فراغ القلب عن الأشغال ،
واليد عن الأعمال ، والظهر عن الأثقال ، والسكون الى الحال .

وفراغ القلب بأربعة : نسيان الفائت ، والغفلة عن الحاضر ، والجهل
بالغائب ، والنوم الدائم (٢٢٣) . ومن نسى ما فات لم يلحق بغرضه ،
ومن غفل عن الحاضر خرج عن يده ، ومن جهل بالغائب لم يشتغل بطلبه ،
ومن نام فقد غاب عن بدنه (٢٢٤) . ويستتنبه وهو يريد الدنيا (٢٢٥)
جائعا ، والى ما فى يد غيره نازعا ، ويشغل قلبه بالسبب ، واليد
بالطلب ، والظهر بالتعب ، وينتقل عن الحال لدرك الأرب ، فيعود على
ما شيد بالنقض حتى لا يبقى له أساس ، مع ما خالف الأمير والوزير
والأنيس بما قاس (٢٢٦) ، فهو لاء قوام فيك (٢٢٧) ، وقد تناقضت آراء
كل واحد منهم فى ذاته ، مع ما ناقض برأيه صاحبه فى ارادته .

إذا طلبت عاجله ، ونازعت فيه طالبه ، وتعاونت الآراء وتعاونوا ،
حتى استدللت بها على تركه الا لمتعة (٢٢٨) ، فيترك بعلو همته الأمير
الحقير (٢٢٩) على الخسيس ، وبالعيرة القحبة المشرك فيها على الديوث ،

(٢٢١) فى (ب) : على خمارها .

(٢٢٢) فى (م) : المراد بالقديم : البلغم .

(٢٢٣) ليس المراد النوم الحقيقى ، بل المراد لازم النوم وهو سلب
ارادة الانسان وتسليمها لله بارئها ومصرها .

(٢٢٤) فى (أ) : عن يده . (٢٢٥) فى (أ) : مريد للدنيا .

(٢٢٦) فى (ب) : لسا قاس .

(٢٢٧) فى (ب) : فهو لأقوام لك فيك . مضطرب .

(٢٢٨) فى (ب) : الا لمتعة بملكه .

(٢٢٩) فى (ب) : الايسر الحقير .

وكررت بالغلبة على نفسك ان عصتك لتهون ، وسسنتها بالعدل ان أسأت
الأدب لتلين .

ثم تصغى الى آراء الوزير فهو مصيب ، ورأيه عجيب ، فغتواضع
للورى ، وتحتمل منهم الأذى ، وتحتال لصيد نفسك وتوثيقها ، محسنا
اليها بعد أسرها فى تثقيفها .

ثم تصغى الى رأى الأنيس ، فما أنت فى استعماله بمحبوس (٢٣٠) ،
فتلهو عما لا يعينك ، طربا بتثمير ما عناك ، ساخفاً بمناك ، كاذبا نفسك
إذا حدثتك بطلب دنياك (٢٣١) .

ثم تصغى الى رأى النديم ، فهو عليم حكيم ، فغفرغ قلبك عن
الملاهي ، ويدك عن العوارى ، وظهرك عن المنن ، راضيا بما يكون ،
غصار فى كل ذلك نصيب التأديب والسياسة لنفسك ، ونصيب الترك
والايقار للناس . فلا تقلبن القسمة (٢٣٢) بالهوى ودرك الحواس ،
فيتناقض عليك البناء بالأساس ، بل امض (٢٣٣) على ما أريناك
بالاستتباط والقياس ، تكن الأمير عند ذلك وأنت بذاتك (٢٣٤) مطاع ،
والناس بحكمتك لك أتباع ، وبوزيرك اقتداء واتباع ولقول أنيسك
سماع ، ولسمت قديمك أشياء (والله الموفق) .

✽ ذكر الدنيا على أن فى الآخرة ثوابا بلا عذاب :

الدنيا فى مقابلة الآخرة : نموذج ، وحجاب ، وزاد ، وحساب .

أما النموذج فلأن الله تعالى لما خلقها سجنا للامتحان ، ووعده
للترغيب الملكة والجنان ، ولن تقع الرغبة بوعده شئ. إلا بعد معرفته
بالعيان أو القياس ، ولا معرفة للنفس بالنعيم إلا من طريق الحواس ،
فعجل فى السجن من أنواع الموعود ما يكون نموذجا تحقيقا لحكمة
الموعود . ولولا ذلك لم يستقم كل هذا النعيم فى دار المحنة ، إلا أنها
متى رأيت نموذجا (٢٣٥) لم تكن نعمة .

(٢٣٠) فى (أ) : بمحبوس .

(٢٣١) فى (١) : بطلب دنياك .

(٢٣٢) فى (١) : تلقين القسمة .

(٢٣٣) فى (ب) : وانت بذلك .

(٢٣٤) فى (ب) : متى رأت نموذجا .

وأما الحجاب فلأن الله تعالى خلق الخلق لتمييز الخبيث^(٢٣٦) من الطيب بأوامره^(٢٣٧) على الغيب ، اذ لو كانت الآيات عذايا ، ما عصاه عبد ايقانا ، وما غابت الآيات القاهرة الا بالدنيا ، فكانت حجابا بين العبد والمولى ، ولولا ذلك لكانت من النعماء^(٢٣٨) ، وما هو جائز في الحكمه ، فالدار للايتلاء .

وأما الزاد فلأن الله تعالى خلق الجسوم محتبسين في الدنيا ، والأرواح مسافرين الى العقبي بالجسوم مدة حياتها ، وقرن الحياة بأقواتها ، فخلق الدنيا زاد ليتم معها حكم الحكيم ، ولولاه^(٢٣٩) لكانت الدنيا من النعيم .

وأما الحساب فلأن الله تعالى خلقها لتكون زادا ومتاعا زمان سفره ، لا ملكا وكنوزا ليده ، فصار في الدنيا بين أمر ونهى ، والثواب في مقابلة الصواب ، ولن يتبين ذلك الا بالحساب ، ولولاه^(٢٤٠) لكان ملكا بلا ارتياب .

فكونها نموذجا دليل على الترك من وجوه أربعة : النموذج للأرغاب لا للطلاب ، وللذوق^(٢٤١) لا للشبعة ، وللرؤية لا للقبية ، وللوسائل^(٢٤٢) لا للتاجر ، لأنه لا يقدم^(٢٤٣) للعرض الا اليسيير الدال على الكثير ، الهين الذي لا ينقص من الكل ولا يزيد ، وذلك تأويل قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء » .

فدل الحكيم عزت قدرته عباده بما عجل لهم من النعيم حال حبسهم للمحنة على ما أعد لهم من جنسه حال جزائهم بعد ظهور الطيبة ، فكان الموعود من المشهود على مقابلة صفتي العبد من الخبث في الدنيا ، والطيبة في الآخرة ، وعلى مقابلة المملكة من السجن ليرغبوا بهذه في الأخرى^(٢٤٤) التي هي المقصود^(٢٤٥) ، ويرموا بهذه^(٢٤٦) فانها مردودة

(٢٣٦) في (ا) : ليميز . وفي (م) : ليميز . من نسخة ثانية .

(٢٣٧) في (ا) : بأوامر . (٢٣٨) في (ا) : من النعمى .

(٢٣٩) في (ا) : ولولا هو . (٢٤٠) في (ا) : ولولا هو .

(٢٤١) في (ا) : وللذوق . (٢٤٢) في (ب) : وللوسائل .

(٢٤٣) في (ب) : لا يقوم . (٢٤٤) في (ا) : في الآخرة .

(٢٤٥) في (ا) : المقصود .

(٢٤٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

لا تصلح للتجار لهوانها ، الا للمفالييس الذين ما عندهم للسلع شيء من
أثمانها .

فهذه أعلى وجوه الترك . فقد تركها استحقاقا ، ترك التاجر
النموذج القليل اختيارا ، على طوعية من النفس في تركه ، ورغبة
في الكثير وملكه .

وأى عاقل يستجيز من نفسه بعد ما صدق صاحب الشرع في أنها
أقل من جناح بعوضة (وعرف)^(٢٤٧) بالعقل أنها نموذج معروضة لن
يرضى^(٢٤٨) بكلها لنفسه حظا ، أو ينازع الناس عليها بعضا فبعضا ،
على يقين أنه غير آت على كلها ، ولا قادر على أهلها . بل من عقل
أدنى عقل سفه المنازعين في الجناح ، ولو سلم له تركه للرياح .
وأما الحجاب فدليل عقلى (على الترك)^(٢٤٩) من وجوه أربعة :
فرار عن استخفاف الحجاب ، وأنفة عن مقام الحجب ، ورغبة في دار
المملكة ، وشوقا الى لقاء الملك .

فلن ينجو المحبوب^(٢٥٠) عن الأولين ، ولم يظفر بالآخرين الا بأخذ
الحجاب للرفع ، دون الامساك والنفع ، فان الحجاب لا يعدو الباب ،
ولا يثقى عنده الا البواب ، الا أن يرضى بالمقام فيه ، وما يرضى به
الكامل ، ولا يقف عنده العاقل ، فهذا هو الترك الثانى^(٢٥١) للوجه
الفانى^(٢٥٢) .

فقد لزمك الترك بغضا وان ثبت لنفسك ، فالترك لباعثة فيك فوق
الترك لباعثة في المتروك^(٢٥٣) ، لأنه اذا كان لداعية فيك تركته قبل
الخطرة ، ومتى كان لباعثة في غيرك لم تبصر بنظرة ، وتركت النموذج
وهو معروض^(٢٥٤) ، وتركت الحجاب وهو محفوظ ، فتركت النموذج وهو
منبذ ، وتركت الحجاب وهو مأخوذ (اذا كان الترك لباعثة فيك)^(٢٥٥) .

(٢٤٧) سقطت من (ب) . (٢٤٨) في (أ) : أن يرضى .

(٢٤٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢٥٠) في (أ) : المحبوب . (٢٥١) في (أ) : التالى .

(٢٥٢) في (أ) : الثقالى . وفى (م) : العالى . بالمهمل . من نسخة

ثانية .

(٢٥٣) لأن الترك لباعثة فيك ترك اختيارى ، والترك لباعثة في المتروك

اضطرابى . (٢٥٤) في (أ) : وهو معروض .

(٢٥٥) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

وأما الزاد فدلّيل على الترك الا قدّر المتعة^(٢٥٦) من وجوه أربعة :
جمعه ، وتعب حمله ، وخوف الكلال بسببه ، والاستغناء عنه عند المنزل
فلن يحصل من الدنيا حظ الا بعوض ، ولن يحمل في السفر الا بتعب ،
وخيف عند الزيادة هلاك المرحلة ، وبقاء المسافر حسيّرا ، أو قصد
الصوص وصيرورته أسيرا ، وان سلّم وفضل لم يطب قديد
الأسفار^(٢٥٧) مع نعيم الأمصار^(٢٥٨) .

فهذا هو الترك التابع ، فقد لزمك اضطرارا خوفا من الهلاك
وغرارا ، والثاني^(٢٥٩) لزمك اختيارا ، وتركت فضل الزاد ومعك منه
مقدار ، وتركت الحجاب أصلا وأنت مختار ، وتركت الحجاب فكان
مأخوذا^(٢٦٠) ، وأكلت الزاد قدوما كان محمولا .

وأما الحساب فدلّيل على الترك من وجوه أربعة : حاجتك الى
طلب الصواب ، وتحرير الكتاب ، واشهاد العدول ، والاثبات عند القاضي
يوم أنت مسئول .

وانها كلها فضل^(٢٦١) ، الا أن تغفل الى يوم تسئل ، فهو الترك
الرابع ، وانه لبعد التابع ، فقد لزم ترك (فضل) الزاد وهو للحال
متعة لضرر في المال ، والحساب مما يجب تركه لضرر (في) الحال^(٢٦٢) ،
فما الأمر بمبنى على الاغفال . وتركت فضل الزاد وهو لك ، وتركت
الحساب وهو عليك ، وتركت الفضل وقد ذقت حلاوته ، وتركب الحساب
وقد استبشعت مرارته .

* * *

فصل في التجارة

ثم انا عفونا لك عن هذه الخلال^(٢٦٤) التي هي للترك في مقابلة
الآخرة لخصال^(٢٦٥) حميدة ، رزقها^(٢٦٦) لجميع الحاضرة ، فانك أمين

(٢٥٦) في (ب) : قدر المتعة . (٢٥٧) في (ب) : فريد الأسفار .

(٢٥٨) في (ب) : نعم الأمصار .

(٢٥٩) في (أ) : والتالي . (٢٦٠) في (أ) : وكان مأخوذا .

(٢٦١) في (ب) : رمضاء . (٢٦٢) سقطت من (ب) .

(٢٦٣) سقطت من (ب) .

(٢٦٤) في (م) : الخصال . من نسخة ثانية . والمراد بها : النموذج ،

والزاد ، والحساب ، والحجاب .

(٢٦٥) في (أ) : بخصال . (٢٦٦) في (أ) : رزقتها .

مشهود ، تاجر كبير ، حازم يقظ ، سليم مجدود ، فما يوصف التاجر
الا بهذه الخصال ، ولن ينال الا (بهذه)^(٢٦٧) التجارة جم الأموال .

وأما^(٢٦٨) عند الملوك فغصوب ، وما عند العملة فكفاف ، وقد عفونا
لك^(٢٦٩) عن الزهد ، فانه عزيز على العبد ، وسلمنا^(٢٧٠) (أنك)^(٢٧١)
اشتهرت بالأمانة فازدحم عليك الناس للتجارة فتقيظت لها وحزمت ،
فسلمت عن الآفات مجدودا^(٢٧٢) بالأرباح .

وان أمانة التاجر في أربع : في الصدق ، والنصح ، والحفظ ،
والرد . لأن التاجر المشهور بالأمانة لا تخلو يده عن ملك ووديعة ،
وحكم الملك : ما لا يزال عن يد المالك الا به^(٢٧٣) طوعا . والوديعة :
ما يلزمه ازالة يده الى غيره كرها^(٢٧٤) . وعليه فيما يتصرف بحق
الملك : الصدق والنصح^(٢٧٥) ، وفيما يتصرف بحق الوديعة : الحفظ
والرد . والصدق في ألا يروج الزيف بثمن الجيد مدحا ، والنصح في
ايثار المشتري على نفسه بأجود السلعتين عرضا ، وحفظ الوديعة في
حفظها عن الناس أجمعين ، وعن نفسه لصاحبها ، والرد : اعادة اليد
فيها كما طلب لطالبها^(٢٧٦) .

عدنا اليك يا تاجر الدنيا ليلا ونهارا ، وجامع أموالها أوقارا
وقنطارا ، أيديك^(٢٧٧) فيما ظننت ملكا لك احتوت على ما لا يزال عنك
الا بك اختيارا ، وما يزال عنك^(٢٧٨) منك^(٢٧٩) اضطرارا ؟

-
- (٢٦٧) سقطت من (أ) . (٢٦٨) في (أ) : فما عند الملوك .
(٢٦٩) في (ب) : عفونك . وهكذا ما قبلها .
(٢٧٠) في (ب) : ومثلها . (٢٧١) سقطت من (ب) .
(٢٧٢) مجدودا . أى : محظوظا .
(٢٧٣) أى : بوساطته ورضاه .
(٢٧٤) وذلك تبعا لشح النفوس وشراحتها ورغبتها في التملك .
(٢٧٥) النصح هو : حب الخير للناس ، وانت تحب لغيرك ما تحب
لنفسك . (٢٧٦) في (أ) : لصاحبها .
(٢٧٧) في (ب) : أريدك . (٢٧٨) في (ب) : عندك .
(٢٧٩) في الأصول : منك . واخترنا ما في (م) . وفى (م) : مثل
الزكاة أداء بالمال على الساعى وغيره .

ثُمَّ الْأَوَّلُ فَمَا صِرْفَتَهُ (٢٨٠) إِلَى مَصَالِحِ بَدَنِكَ مِمَّا دَفَعُ (٢٨١) عَنْكَ شَرًّا يَنْشَأُ عَنْ بَاطِنٍ ، مِنْ نَحْوِ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ وَالْمَشْبِقِ وَالْمَرَضِ ، أَوْ دَفَعُ (عَنْكَ) (٢٨٢) شَرًّا يَلْحَقُكَ مِنْ خَارِجٍ مِنْ نَحْوِ الْبَرْدِ وَالْحَرِّ وَأَنْوَاعِ الضَّرِّ ، أَوْ اكْتَسَبْتَ بِهِ جَمَالًا لِلْعَيُونِ مِنَ الْحُلِيِّ وَالزُّخَارِفِ (وَالنَّجُودِ) (٢٨٣) ، (وَادْخَرْتَ جَمَالًا لِلنَّفُوسِ بِالْإِحْسَانِ إِلَى الْخَلْقِ ، وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ) (٢٨٤) فَهَذِهِ أَرْبَعَةُ أَنْوَاعٍ مِنَ الْمَوْجُودِ تَزُولُ يَدُكَ عَنْ مَالِكَ غِيهَا بِاخْتِيَارِكَ ، فَأَنْتَ فِيهَا مَالِكٌ ، وَالْفَضْلُ (الزَّائِدُ عَلَيْهِ) (٢٨٥) مِمَّا تَزُولُ عَنْهُ يَدُكَ إِلَى الْوَارِثِ كَرَاهَا يَوْمَ أَنْتَ هَالِكٌ ، فَأَنْتَ فِيهَا مُودِعٌ ، وَذَلِكَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَقُولُ ابْنُ آدَمَ : مَالِي ، مَالِي ، وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتُ فَأَغْنَيْتُ ، أَوْ لَبَسْتُ فَأَبْلَيْتُ ، أَوْ تَصَدَّقْتُ فَأَمْضَيْتُ » • وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ مَالُ الْوَارِثِ •

فَإِذَا اقْتَصَرَ مَلِكُكَ مِمَّا فِي يَدِكَ (٢٨٦) عَلَى مَا صَرَفْتَهُ إِلَى حَوَائِجِ نَفْسِكَ دُونَ مَا بَايَعْتَ بِهِ الْعِبَادَ ، وَضَرَبْتَ بِسَبَبِهِ فِي الْبِلَادِ ، فَعَلَيْكَ بِالصَّدَقِ لِنَفْسِكَ فِيمَا تَصْرِفُهُ إِلَيْهَا ، وَالنَّصِاحَ لَهَا فِيهِ بِالْكَفِّ عَنْ تَرْوِيجِ الزَّيْفِ وَتَرْكِ الْإِثَارِ عَلَيْهِ ، فَانْكَ مَبَايِعُهُ بِذَلِكَ ، وَهُوَ مَبَايِعُكَ هُنَاكَ ، تَوَثُّيهِ مِنْ مَالِكَ ، وَهُوَ يَرِدُ عَلَيْكَ فِي عَوْضِهِ قَوًى تَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى جَمِيعِ أَمَالِكَ • وَأَنْ صَرَفْتَهَا عَلَى التَّحْصِيلِ (٢٨٧) فَقَدْ زِدْتَ عَلَى الْعَيُونِ قُرَّةً ، وَأَنْ صَرَفْتَهَا إِلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ زِدْتَ عَلَى (٢٨٨) الْقُلُوبِ بِالذِّكْرِ الْحَسَنِ مَسْرَةً •

فَهَذِهِ مَبَايِعَةٌ تَتَحَقَّقُ بِهَا يَدُ مَلِكِكَ ، وَلَا يَزُولُ مِنْكَ قَهْرًا إِلَى غَيْرِكَ يَوْمَ هَلَكَ غَاصِدُكَ تَفْسُكَ ، وَلَا تَيْمَمُ الْخَبِيثُ بِتَمْلِكِهِ تَرْوِيحًا بِقَوْلِكَ مِنْ لِسَانِ بَخْلِكَ ، ثُمَّ انْصَحْ هَائِثَرُ بِأَطْيَبِ الْأَصْنَافِ عِنْدَ الْخَلْقِ ، فَمَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ •

(٢٨٠) فِي (ب) : فَمَا صَرْتُ ، (٢٨١) فِي (ب) : بِمَا دَفَعُ •

(٢٨٢) سَقَطَتْ مِنْ (أ) •

(٢٨٣) سَقَطَتْ مِنْ (ب) • وَالنَّجُودُ : مَا يَلْعَلُ لِلزَّيْنَةِ •

(٢٨٤) مَا بَيْنَ الْحَاصِرِينَ سَقَطَ مِنْ (ب) •

(٢٨٥) مَا بَيْنَ الْحَاصِرِينَ سَقَطَ مِنْ (ب) •

(٢٨٦) فِي (ب) : بِمَا فِي يَدِكَ •

(٢٨٧) فِي (ب) : التَّحْصِيلُ • وَالتَّجَمُّلُ : التَّجَمُّلُ •

(٢٨٨) فِي (أ) : رَدَّتْ عَلَى الْقُلُوبِ •

أَتَسْتَجِيزُ أَنْ تَتَّخِذَ الْخَبِيثَ مَلِكًا ، وَالطَّيِّبَ وَدِيعَةً وَأَنْتَ فِي الْقِسْمَةِ
مُخْتَارٌ ؟ (١٨٦) أَمْ أَنْ تَغْشَى نَفْسَكَ بِمَا تَصْرِفُهُ إِلَيْهَا مِنْ لِبَاسٍ وَطَعَامٍ وَتَأْخُذَ
مِنْهُ عَوْضَهُ وَمَا بِكَ اضْطِرَارٌ ؟

وَأَمَّا الْإِحْسَانُ إِلَى النَّاسِ فَمُبَايَعَةٌ مَعَ رَبِّكَ (٢٩٠) عَزَّتْ قُدْرَتُهُ ،
وَذَخِيرَةٌ لِنَفْسِكَ (١١١) إِذَا أَيْبَنْتَ ثَمَرَتَهُ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَكَ بِهِ وَسَمَاهُ
فَرْضًا عَلَى نَفْسِهِ ، وَضَمَّنَ لَكَ عَوْضَهُ فِي الثَّانِي بِضَعْفِهِ ، فَتَخْلُصَ مِنْفَعَةٌ
الْعَائِدُ ذَخْرًا لِنَفْسِكَ فِي الْآخِرَى ، مَا لِنَعِيرِكَ غِيَةً مِنْ جَدْوَى •

فَبَأَى عَقْلٌ تَتَجَوَّزُ الْغَشَّ فِي مِثْلِهِ إِلَّا لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَافِلٌ عَنْ أَصْلِهِ ؟
أَمْ لِأَنَّكَ (٢٩٢) آيِسٌ مِنْ خَيْرِهِ ، أَوْ لِرَجُلٍ سَخِرَى عَامِلٍ لِنَفْسِهِ ؟ (٢٦٣) •
أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « وَلَا تَيْمَمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ
تَتَفَقَّهُونَ » (٢٩٤) •

وَقَالَ : « لَنْ تَتَالَوْا الْبِرَّ حَتَّى تَتَفَقَّهُوا مِمَّا تَحِبُّونَ » (٢٩٥) •
أَلَمْ يَبْلُغْكَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَائِشَةَ : « أَتُطْعِمِينَ
تَكَرَّهِينَ » ؟

فَإِنْ لَمْ تَجِدْ نَفْسَكَ تَجْعَلُ الْكُلَّ مَلِكًا فَكُنْ فِي الْفَضْلِ أَمِينًا ، وَلَا تَحْفَظْ
لِنَفْسِكَ فَتَصِيرَ ضَمِينًا ، وَلَا تَمْنَعْ صَاحِبَهُ عِنْدَ الطَّلَبِ فَتَكُونَ خَثُونًا ، بَلْ
ظَالِمًا لِنَفْسِكَ بِتَحْمِيلِهَا (٢٩٦) شِقَّةَ الْحِفْظِ وَالِاسْتِرْبَاحِ ، وَلَا مُحَالَةً يَأْخُذُهُ
صَاحِبُهُ فِي هَبَاحِكَ أَوْ الرُّوَّاحِ ، فَإِنْ شَقَّ عَلَيْكَ حِفْظُ مَالِكَ لِنَعِيرِكَ ، أَوْ
إِيثَارِكَ آيَاهُ عَلَيْكَ بِخَيْرِكَ ، فَاصْرِفْ الْكُلَّ إِلَى مَصَالِحِكَ قَبْلَ تَبَدُّلِ حَالِكَ (٢٩٧) ،
لِيَصِيرَ الْكُلُّ مِنْ مَالِكَ ، فَمَا يَفْضُلُ عَنْكَ شَيْءٌ وَلَوْ مَلَكَتِ الدُّنْيَا ذَهَبًا
إِذَا صَرَفْتَهَا إِلَى مَعَالَى الْأُمُورِ ، وَعَمِلْتَ فِيهَا بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ ، فَإِنَّ الْبُخْلَ
وَأَنْ كَانَ مَذْمُومًا عَلَى كُلِّ حَالٍ فَفِي حَقِّ نَفْسِهِ أَذِمٌّ ، وَالْجُودُ وَإِنْ كَانَ
مَحْمُودًا بِكُلِّ مَالٍ فَيَمَالُ نَفْسَكَ (٢٩٨) أَتَمَّ •

-
- (٢٨٩) فِي (ب) : أَمْ أَنْ تَغْشَى • (٢٩٠) فِي (ب) : مِنْ رَبِّكَ •
(٢٩١) فِي (ب) : ذَخِيرَةٌ لِنَفْسِكَ • (٢٩٢) فِي (ب) : أَوْ لِأَنَّكَ •
(٢٩٣) فِي (ب) : عَلَيْكَ لِنَفْسِهِ • وَالسَّخِرَى : الْأَجِيرُ الْمُسَخَّرُ •
(٢٩٤) الْبَقْرَةُ : ٢٦٧ (٢٩٥) آلُ عِمْرَانَ : ٩٢ •
(٢٩٦) فِي (ب) : بِتَحْمِيلِهَا • (٢٩٧) فِي (ب) : نَبْذَكَ حَالَكَ •
(٢٩٨) فِي (م) : فَيَبْلُغُكَ نَفْسَكَ • مِنْ نَسْخَةٍ ثَانِيَةٍ •

كيف ولو بخلت على نفسك فحرمتها (٢٩٩) طيبات الرزق ، ولم تذقها طيب ثناء الخلق ، وكنت حافظا آمينا على شرطه كنت فيه أخسر من المستودع أموال غيره ، فانه راجع بعهدة الحفظ على الأرباب ، وأنت لازمك (٣٠٠) عهدة حفظه يوم الحساب ، بل ذلك المودع حافظ بمنة وحسبة ، فائز بثناء (٣٠١) وثواب ، وأنت حافظ بلامنة ولا احتساب بأى حساب أو عذاب ، وان شر المحتسبين من أتى به على سبيل الاكتساب ، فيحرم للحال فائدته ، وفي الثانى عائدته • فاما لك وجه الا أحد طريقين : حفظ الفضل على سبيل الحسبة (٣٠٢) فيسلم الى صاحبه اذا جاءت الطلبة ، فتصير يدك صفرا ، أو الأخذ على سبيل الملك فتصرفه الى وجوهه (٣٠٣) ، فتبقى دون الدنيا فقيرا •

فان قلت : لعلى أعيش فأحتاج • [قلت :] فقابل بعد سبعتك توهم حلوك جوعتك بما تخاف أو ترجو بعد صرعتك ، ثم اعمل بأهم الأمور حلولا ، وأخوفهما نزولا • ألسنت قد أمت (٣٠٤) شر الجوع الى عشائك ، ولم تأمن حلول الموت متصلا بغذائك ، فمالك ان صدق (٣٠٥) رأيك تبخل بما تحتاج اليه بعد الصرعة ، لما تحتاج اليه بعد الجوعة ، وقد أمنتها ولم تأمن الأخرى ، مع أن (٣٠٦) حاجة الجوع مما تزول (٣٠٧) بمال غيرك ، وحاجة ما بعد الموت لا تزول (٣٠٨) الا بما قدمت من خيرك • فان سامحت نفسك وقلت : الغالب أنى أعيش يوما فأنت مغرور (٣٠٩) ، فمالك تبخل عن نفسك (٣١٠) بقوت الشهور ؟ فان سامحت نفسك (٣١١) وقلت : الغالب أنى أعيش شهرا أو سنة ، فمالك تبخل بحفظ قوت الدهور ؟ ما نراك ترجع فى حفظك الى ما ترضى به القلوب التى فى الصدور •

(٢٩٩) فى (١) : فحرمته • (٣٠٠) فى (١) : فانت لازمك •

(٣٠١) فى (ب) : فائز بثناء •

(٣٠٢) فى (ب) : على سبيل الحمية •

(٣٠٣) فى (١) : الى وجهه • (٣٠٤) فى (١) : أليس •

(٣٠٥) فى (ب) : مع صدق • (٣٠٦) فى الاصول : مع ما أن •

(٣٠٧) فى (١) : لا تزيد • (م) : لا ترد • من نسخة ثانية •

(٣٠٨) فى (م) : لا تنقضى • من نسخة ثانية •

(٣٠٩) فى (١) : فانت معذور •

(٣١٠) فى (ب) : من نفسك •

(٣١١) فى (١) : سامحت بنفسك •

ما بقى لك الا أن تقول : الجوعات فى العادات تتترادف فى العمر ، وعلى العادات الغالبة (ما) (٣١٣) ينبى الأمر (٣١٣) . فنقول : أليست العادات الغالبة أن المرء لا يعيش فوق كل أقرانه ، ولا يختص بعمر زائد فوق أهل زمانه ؟ (٣١٤) فعد سننى أقرانك ، وعامة أهل زمانك ، واحفظ ذلك القدر وأنفق البقية ان صدق الأمر .

وانا لنراك وقد أضعفك المشيب على حفظ وامسك ، عجيب (٣١٥) لم تكن عليه وأنت صبى ، ومدة حياتك مديدة ، وشباب شهواتك شديد (٣١٦) .

أو رده على الأولاد ، فانك تحفظه (٣١٧) لهم فى أكباد ، وانك تنازعهم اذا طمعوا فى قليل منه (عظيما) (٣١٨) وقديما كان الملك عظيما . فما أنت فى ملكك الا سفيه ، وفى وديعتك خئون (٣١٩) ، وانما كلمناك على أنك تاجر أمين .

وأما التجارة فمحتاجة الى اختيارات أربعة (٣٢٠) : اختيار السليم عن العيب اذا اشترى ، واختيار الملىء الوفى اذا أسلم (٣٢١) . أو دابن ، واختيار الأمين اذا أودع أو أبضع . واختيار المأمن اذا سافر تاجرا ، أو جهز مضاربة .

وان رأس العيوب آفة الفوت ، فما دونها ينقص البعض ، وهذه تأتى على الكل ، فليشتر التاجر الجيد الاختيار ما يأمّن هلاكه ، وليجمع من هذا الجنس بجنس التجارة أملاكه ، ثم ليختار اذا أسلم ولم يصل الى ما ينبغى من لا يخاف عجزه عن الايفاء ، فعسى العجز يضطره الى ماطلة فى الأداء ، والضرورة (فيه) (٣٢٢) تحمله على انكار القضاء .

-
- (٣١٢) سقطت من (ب) . (٣١٣) فى (١) : ما تنبى الأمور .
 (٣١٤) فى الأصول : دون أهل زمانه . واخترنا ما فى (م) .
 (٣١٥) فى (ب) : وامسك عجب .
 (٣١٦) فى (١) : شديدة . (٣١٧) فى (١) : تحفظها .
 (٣١٨) سقطت من (ب) .
 (٣١٩) فى (ب) : خائن . من نسخة ثانية .
 (٣٢٠) فى الأصول : أربع . خطأ .
 (٣٢١) سبق تفسير السلم . (٣٢٢) سقطت من (أ) .

فاذا ظفرت بمن أمنت عجزه فأسلم عليه^(٣٢٣) ودأينه بما شئت ،
واعتمد ما لديه ، فقلما يكافئك القادر على حق ، أو يقابلك^(٣٢٤) بمطل ،
ثم اختر لوديعتك وبضاعتك — ان لم تجد من قدر في كل وجه — من
لا يحتاج الى ذلك القدر^(٣٢٥) ، فاعل الحاجة تطمعه فيها وعسى .

فاذا اتفق لك ذلك أودعته أو أبضعته غير خائف ، فليس المستغنى
عن شيء من وجه بمشتغل به^(٣٢٦) عن قلب عاقل .

واذا سافرت أو ضاربت ولم تتيقن بالمان فاختر بوضع
(عون)^(٣٢٧) وغوث . وتناصر وعون على الحق يحكم لك الصديق بوجوده
يقينا ، فقلما يقطع عليك الطريق ، حيث عليه من الرصد فريق .

فهذه اباحات لك بالتجارة^(٣٢٨) خارجة عن وجوه الحزم ، منبهة
عن حسن النظر ، وغلبة الوهم ، فرب غوث يلحق التاجر ، ولكنه عاجز
غير ناصر ، ورب غنى عن شيء ومشتغل به (عبثا)^(٣٢٩) وهاغل سفها ،
ورب ملئ مماطل ، وقادر متكاسل ، ورب باقى حقتك معيب ، وتسهم
مرمى غير مصيب .

ومع ذلك ناهيك عن التجارة الا مع المولى جل جلاله ، فما في الدنيا
حظ يرجى دوامه^(٣٣٠) ، ولا مداين فيها يؤمن عجزه ، ولا مثبت يده
على ما يتيقن بغناه عنه ولا طريق لم تشبك في غوثك فيه ، ألا تشتري
منه^(٣٣١) حظا من الآخرة ؟ فحظوظها سليمة عن العيوب باقية ، وتسلم
الى المولى جل جلاله ؟ فهو القادر الذى لا يوصف (وتودعه فهو الغنى

(٣٢٣) فى (١) : فأسلم اليه .

(٣٢٤) فى (م) : يقابل — يكافئك . من نسخة اخرى .

(٣٢٥) أى الى ذلك القدر من الوديعة أو البضاعة لمهام حياته .

(٣٢٦) فى (١) : يشغله به .

(٣٢٧) سقطت من (ب) مع حرف العطف .

(٣٢٨) فى (م) : بالتجارة . من نسخة ثانية .

(٣٢٩) سقطت من (١) .

(٣٣٠) فى الأصول : دونه . واخترنا ما فى (م) من نسخة ثانية ،

وفيه أيضا : دومه .

(٣٣١) أى من الله تعالى .

تبارك وتعالى أن يوصف) (٣٣٢) بضده (٣٣٣) ، وتجهز مالك الى العقبى ؟ فان الله تعالى عونك ضامن رده عليك بأرباح ، وما بينك وبين الالتحاق بها غير صباح أو رواح .

وأما الحزم فنهايك عن البناء على غالب الظنون ، الى أن تقطع الشبهة باليقين في الأنواع الأربعة (٣٣٤) التي بها تقوم التجارة ، وتسد (٣٣٥) أبوابا فتحنها عليك بتلك العبارة ، حتى لا يبقى للوهم مجال في ترخيص التجارة مع أهل الدنيا الا التسليم أو الاسلام (٣٣٦) الى المولى جل وعلا (٣٣٧) ، فذلك الحزم والأمر والعزم .

وأما السلامة ففي أربع : سلامة الصفقة عن الخسران ، والعيوض (٣٣٨) عن الحدثان ، واليد عن فقدان ، والنفس عن الحرمان . فاختار اذا عاقدت من يستكثر قليلك مرحمة عليك ، ويستقل كثيره (٣٣٩) كرما واحسانا اليك ، واختار لرأس مالك عوضا لا تناله الآفات السماوية ، ولا يزول عن يدك بالأحوال الاختيارية ، ولا تحرم متعته بعوارض نفسية .

وانك لن تجد في الدنيا من أبنائها من يتأجرک الا مستربحا ولا تأمن (٣٤٠) معه الخسران ، ولا تنال عوضا (٣٤١) الا مرهونا بالاقرار عرضة (٣٤٢) للحدثان ، مع ما أن للعبيد اباقتا عن يدك ، وللحيوانات ضلالا عن قيديك ، ولسراثرها اغتصابا عن يدك ، الى بخل فيك ، وسوء اختيار ، يمتنعانك التمتع به مع القرار .

(٣٣٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٣٣٣) في (ب) : بفقده .

(٣٣٤) في (١) : أنواع أربعة . والمقصود بها الخصال التي تقوم بها التجارة في أول الفصل : أمين مشهود ، تاجر كبير ، حازم يقظ ، سليم مجدود .

(٣٣٥) بباض في (١) ، وفي (ب) : وساد .

(٣٣٦) أى : ابرام عقد سلم مع الله تعالى .

(٣٣٧) في (١) : جل جلاله .

(٣٣٨) في (م) : والغرض . من نسخة ثانية .

(٣٣٩) في (١) : ويستقل كثيرك .

(٣٤٠) في (١) : الا مشتركا فلا تأمن معه .

(٣٤١) في (ب) : عوضا . (٣٤٢) في (١) : غرضا .

فعل الى صفة هي طاعة ، ومعاقده هو رب الساعة ، وخالق الجماعة ،
 ما عاقدك الا ليظهر لك (٣٤٣) احسانه وجلاله ، ولا كونك قبل أن عاقدك
 الا لتعرف كرمه وأفضاله ، فيأخذ منك قليلا مما ليس لك الا عارية
 منه بكثير ، ليصير لك خالدا من لدنه لا تصيبه آفة ، ولا تحول بينك
 وبينه مسافة ، ذلت قطوفها لمتعتك ، وخلدت لقضاء شهوتك .
 ألا تدع أيها الأخ اللطيف لسان التأليف الى لسان التعنيف (٣٤٤) ،
 فقبيح ترك الانكار بعد التعريف . الى كم هذا الكلام ، كأني بين
 نيام موتى ، لحوم وعظام ، أما انك عبد أسير شهوات أربع : شهوتي
 باطن : الفرج والبطن ، وشهوتي ظاهر : مما تراه العيون من الزينة ،
 وتعيه القلوب من نفاذ الأمر في طاعة . مبتلى بها من الله تعالى بأربع
 صواد لها (٣٤٥) : المعرفة ، والايمان ، والاحسان ، والاسلام .
 فالمعرفة : علمك أن الله تعالى واحد لا شريك له ، والايمان تصديقك ،
 واعتقاد (٣٤٦) حجج الله التي أوجبت العلم به ، والاسلام تصديقك الله
 تعالى باستسلامك لأوامره ونواهيه ، بحسن الطاعة .
 والاحسان في ألا تشغل قلبك الا بشكره ، ولسانك الا بذكره ،
 وبدنك الا بعبادته ، وسرك الا بذاته (٣٤٧) ، فما جزاء الاحسان الا
 الاحسان ، والله قد أحسن اليك ابتداء بتخليق قلبك وتثويره ، وانطاق
 لسانك ، واقدار بدنك بعد تصويره ، واراءة سرك ملكوته بنوره .
 وعلامة المعرفة : الشكر على جميع أقسامه ، فلا يجده العبد بعد
 أن عرفه الا محسنا بحكمه .
 وعلامة الايمان : الرضا بكل أحكامه ، فلا يلزمه منها وقد صدقته
 الا عائدا عليه (بنعمة) (٣٤٨) .
 وعلامة اسلامه : الصبر عن الشهوات (٣٤٩) (عند تتابع المواهب ،

(٣٤٣) في (أ) : ليظهر اليك .

(٣٤٤) في (أ) : التعنيف . (٣٤٥) في (أ) : ضوادهما .

(٣٤٦) في (ب) : والاعتقاد .

(٣٤٧) وشغل السر بالذات لا يكون على ضرورة من الوهم بل يكون
 في الهيبة والجلال والعظمة والعجز عن الادراك . انظر باب الصمت والفكرة
 من « أعمال القلوب والجوارح » للحاسبى . ففيه تفصيل لطرق الفكر
 المشروعة . (٣٤٨) سقطت من (ب) .

(٣٤٩) في (ب) : على الشهوات .

وعن الشكوى (٣٥٠) عند ترادف المصائب ، فلا يلقاه اذا استسلم اليه
الامريد شفاء بدواء ، أو مقيم بقاء بغذاء •

فان لم تصبر عن شهوتك في أكلك ، نكست في علك ، وان لم تصبر
على شهوتك لم تعد الى صحتك (٣٥١) •

وعلاوة الاحسان : الجود بقدر الامكان ، فمن أحسن اليك فخلقك
لا يقتلك جوعا ، وسيرزقك •

فالمعرفة والايمان في مقابلة شهوتي باطنك ، والاسلام والاحسان
في مقابلة شهوتي ظاهرك ، فمن ملأ قلبه (٣٥٢) معرفة لم ينل المرأة سكنا ،
ومن روى من شراب التصديق لم يجد من الخبز شبعاً (٣٥٣) ، ومن رأى
سريال الاسلام لم يلتفت الى سراييل أهله ، ومن عرف وجوب الاحسان
عليه جزا لم يعمل معجبا بفعله •

قال الأخ : كلام حسن لولا أنه خلاف الشريعة ، بعد أن كان
خلاف الطبيعة ، فان الله تعالى أمر بالنكاح ، ونهى رسوله عن البسطة
كل البسطة ، وأمر الرسل عليهم السلام بالتصرف في الدنيا ، وولاهم أمر
الورى •

قلنا : بشر الله تعالى عبدا سمع القول فاتبع أحسنه ، وما أول
على ما ظنه (٣٥٤) ، أما علمت أنني لم أقصد بما ذكرت سوى (٣٥٥) معاملتك
مع ربك عزت قدرته على سبيل العزلة ، كأن ليس معك أحد سواه ، وذلك
غيما بيناه •

فأما اذا آل الأمر الى الجمع بين معاملة الله بالتصديق على سبيل
العشرة مع الخلق فلا بد من نظر أربعة : نظر لخاصتك ، ونظر لأهل
زمانك ، ونظر للنسل ، ونظر للمال • والأنبياء عليهم السلام (٣٥٦)

(٣٥٠) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(٣٥١) الفرق بين الصبر عن الشيء ، والصبر على الشيء ، أن
الاول : الصبر على منعه وعدم تناوله ، والثاني الصبر على مدافعة النفس
اذا سولت بالافراط ، أى : الصبر المؤدى الى الاعتدال •

(٣٥٢) فى (١) : قبلك •

(٣٥٣) فى (ب) : من الخير شيحا •

(٣٥٤) فى (ب) : على باطنه •

(٣٥٥) فى الاصول : الا سوى معاملتك •

(٣٥٦) فى (١) : صلوات الله عليهم أجمعين •

كانوا قدوة للمخلق ودعاة ، ومتبوعين هداة ، فما كان لهم بد من موالاة الله تعالى على سبيل العشرة مع البشر ، واستجماع هذه الوجوه من النظر ، فعندها تمام الابتلاء ، وفيها تظهر مراتب الأنبياء ، فيكون النبي عليه السلام مع الله تعالى في خاصة ما لزمه (٣٥٧) كأنه لا شيء سوى الله ، ومع الناس كأنه لاحظ لنفسه ، ومع النسل كأن الله تعالى ما علق حكم وجودهم الا به ، ومع المسال كأن الله تعالى ما علق الوجود الا بغيره ، وكأنه ممن لا يحظى بخيره .

فانه متى رأى مع الله تعالى غيره لم يأمن الشرك عقدا أو فعلا (٣٥٨) ، فلا آمن الا في العمى عما سواه عينا وقلبا . ومتى طلب من الناس حظا لنفسه كان ناظرا لهم ولحظه (٣٥٩) ، والله تعالى ما ابتلاه بهم وبترك التحلى بعبادة الله تعالى (٣٦٠) لخلقه الا ليهديهم اليه مجاهدا في الله (تعالى) (٣٦١) بصدقه .

وأما النسل فالله تعالى علق وجودهم بالمياه التي في الأصلاب والأرحام ، ولا بد للعبد من إقامة حكم الله تعالى فيه ، وانه لباب لا تجرى فيه النبابة بين الأنام ، فما يتصورون علق بمائه من ماء آخرين ، فكان (٣٦٢) البدار اليه أولى من التفويض (الى سائر العالمين ، وان جاز حصول التفويض) (٣٦٣) لحصول النسل بسائر الناكحين .
وأما المسال فمعلق بأسباب تجرى فيها النبابة من التجارة والزراعة وبغير أسباب كالأشياء المباحة ، فكان التفويض الى الغير أولى من توليها ، لو صوله بغيره الى معانيها .

وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فما نهى عن البسط الا لاحتباسه في بيته عن حوائج الاسلام وأهله (٣٦٤) ، لا لاهتقاره بذلك

(٣٥٧) في (١) : في خاص ما لزمه .

(٣٥٨) في (ب) : عقدا وفعلا . (٣٥٩) في (١) : وبخطه .

(٣٦٠) في الأصول : بالعبادة لله تعالى .

(٣٦١) سقطت من (١) .

(٣٦٢) في (١) : وكان البدار .

(٣٦٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٣٦٤) أخرج البخارى والترمذى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل

ولم يكن لديه شيء فتصدق بثوبه ولم يستطع الخروج الى الصلاة . فنزلت :

« ولا تجعل يدك مغلولة » الآية (الاسراء : ٢٩) .

بذلك البسط عن ماله وملكه ، وما للداعى صلوات الله عليه أن يشتغل
بما يخل بالدعوة وإن كانت حسنة خاصة ، فالدعوة حسنة عامة ، وأنه
لمقام عزيز *

وانما دعوناك الى العزلة — فهي المقام^(٣٦٥) اليسير — لتفك روحك
بما دعوناك عن وثاق نفسك ، ثم تقبل على فك الوثاق عن غيرك ، فان
الصعود الى الذرى بمدرج ، والفكك عن أسر الهوى^(٣٦٦) بحجج ،
فان شق عليك التحلى (فما لقلبك عن غطاء الشهوات التجلى)^(٣٦٧)
فعليك بمقام العامة بين خوف ورجاء^(٣٦٨) ، ولا تقم بين مغالبة ورجاء ،
فهلاك العامة في ذلك والعياذ بالله من اشتباه المسالك *

فقال الأخ : ان المسالك اذا اشتبهت ضل فيها بدون الأميال^(٣٦٩)
المسالك ، ومن ضل^(٣٧٠) فهو الهالك ، فما الأميال على هذه الطرق من
الأمثال ؟

قلت : التوفيق من الله تعالى لبيان الطريق * أما علامة الخوف
فالامتناع عما قصدته لشر عرفته ، فمن لم يمتنع دل على عدمه ، أو
خطأ الفاعل لسفهه ، فما نفع خوف^(٣٧١) بلا حذر ، والخوف بلا نفع
سفه *

وعلامة الرجاء : الاقدام بحسن الظن على المقصود ، ملابسا فيه
سبب الوجود ، فمتى لم تقدم فررت آيسا^(٣٧٢) ، ومتى لم تلبس السبب
أقدمت متمنيا أو هاربا^(٣٧٣) ، فتارك البعض خوفا ، والمقدم بملابسة
البعض رجاء بين خوف ورجاء قد أسس للنجاة البناء^(٣٧٤) *

(٣٦٥) في (ا) : فهو المقام *

(٣٦٦) والعزلة في هذه الحالة ليست عملا سلبيا ضد مجتمع الاسلام ،
بل هي عمل ايجابى عظيم ، اذ هي اعداد سليم لرجل الحضارة الاسلامية
ومحاولة لاصلاح الغير ، فلا خير في العمل مع فساد الانسانية .

(٣٦٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) . وفي (م) : الشبهات
بدل الشهوات . من نسخة ثانية .

(٣٦٨) في (ا) : بين مغالبة وارجاء *

(٣٦٩) الأميال : اعلام الطريق التى يهتدى بها السالكون .

(٣٧٠) في (ا) : ومن مل . (٣٧١) في (ب) : فما يقع خوف .

(٣٧٢) في (ب) : فررت أسي . (٣٧٣) في (ب) : متمنيا أو هازنا .

(٣٧٤) العبارة مضطربة جدا في (ب) *

أما علامة المغالبة : فالإقدام على المراد وإن خاف شرا على المعتاد .
وعلمة الرجاء^(٣٧٥) المذموم : رجاء الإصابة دون المنهل المشروع ،
فمن أطاع الله تعالى ولو واحدة بعد أن كانت صحيحة رجاء ثوابه ، وفر
عن معصية ولو واحدة خوفا من عقابه ، ثم أقام على ذلك يرجو
ثمرة ما عمل ، ويخاف عقاب ما فعل فهو من الراجين والخائفين .

ومن قال : نلت الدنيا ، ولئن رددت الى ربى لأجدن خيرا منها
منقبلا ، وهو خليع بسبب ثواب الآخرة عقدا وفعلًا فمغالِب ربه طلبا ،
ومن قال : آمنت بربى عزت قدرته فلا يعذبني بمعاصي وإن لم أنزجر
ندما^(٣٧٦) ، فمرجىء قصد الحلول بالمنزل ولما يقض^(٣٧٧) له سببا .

الا أن المنهل البعيد ما عليه ورد الا بعزيمة صحيحة ، وسير
شديد ، وسوق قوى ، ألا وإن المنهل الجنة ، والعزيمة الايمان ، والسير
الاستقامة ، والسوق بالمخافة^(٣٧٨) ، وما للعازم بغير^(٣٧٩) السير وصول
الا من طريق الكرامة .

قال الله تعالى : « ان الذين قاتلوا ربنا الله ثم آستقاموا تتنزل
عليهم الملائكة »^(٣٨٠) .

وقال : « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء »^(٣٨١) .

وقال : « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره »^(٣٨٢) .

فالكرامة من الله مرجوة وليست بمحكومة ، انما حقه العدل ،
وما يأس عن الفضل ، تعالى الله من قادر لا يخاف الا عدله ، وقاهر
لا يرجى الا فضله ، وحاكم لا يستحق عليه الجزاء الا أهله ، له الحمد
والثناء ما اتضعت الأرض ، وارتفعت السماء .



(٣٧٥) في (١) : علامة الارجاع .

(٣٧٦) العبارة مضطربة في الأصول ، فقد وردت هكذا : وإن أنزجر

ندما . (٣٧٧) في (١) : ولما قضى .

(٣٧٨) في (ب) : غير السير .

(٣٨١) النساء : ٤٨

(٣٧٨) في (١) : بالخوف .

(٣٨٠) فصلت : ٣٠

(٣٨٢) الزلزلة : ٧ ، ٨

فصل [في] العامل

قال الأخ : انك أدام الله توفيقك لاصابة الحق ، وإرادة الصدق ، لقد بالغت في معاملة الدنيا على سبيل العزلة فيها والخلة ، وما لكل انسان على ذلك قدرة ، فبين لنا وجوه المعاملة على سبيل المتعة بها والعشرة .

قلت : انه باب (٣٨٣) اتسع حتى لم ير سالكوه (الا) (٣٨٤) في كثرة ، ولقد وصفت لك منها فيما مضى وجوها جمّة ، ولأزيدن لك من بيان طريقه (٣٨٥) ، سينجو (٣٨٦) بعملها متأملوها عن فطنة (٣٨٧) .

ان المعاشرين أقسام أربعة : غاش ، ومحتال ، وناصح ، وناصر .
فالأولان طالبا الدنيا ، والآخران طالبا الأخرى ، ومعاشران للمولى .

أما الغاش فله أربع خصال : استرسال ولباقة ، وحسن الاجابة قولاً ، والخلف فعلاً ، لأنه عاشر الناس (٣٨٨) ليسلموا اليه دياهم (٣٨٩) — وانها لمعشوقتهم ، وغاية مناهم — فاذا لم يغالبهم عليها لم يكن بد من استرسال اليهم متصنعاً (٣٩٠) ليقبلوه ، ثم لباقه مرأياً ليجبوه ، ثم حسن اجابة أبداً ليعتمدوا عليه (٣٩١) ، ثم الخلف اذا ظفر بمعشوقتهم حال التفويض إليه ، وقد أتعب بدنه بتحميله أسباب الغش ، وما له عنها من براح ، فقد روج عليهم وما يروج المطل الا بمقدمات واصلاح ، مع ما يخاف [على] قلبه في صدره [من] عاقبة أمره .

فلا يزال يعيش عليها خائفاً تعباً ذليلاً ، حتى يحل به الموت حلالاً ، وقلبه لمقيد الأنس بخوف العاقبة ، وجسمه فقيد الراحة بأسباب واجبة .
وأما المحتال فله أربع خصال : الاطماع ، والاغراء ، والتخويف ،

(٣٨٣) في (١) : انها باب . (٣٨٤) سقطت من (ب) .

(٣٨٥) في (ب) : من البيان طرفة .

(٣٨٦) في الاصول : ما سينجو .

(٣٨٧) في (١) : عن فتنة . (٣٨٨) في (ب) : غاش للناس .

(٣٨٩) ومن هؤلاء نوع من العمال بالعلم يزهدون الناس في الدنيا ليأخذوها منهم في المجلس . انظر (الوصايا للمحاسبي ٦٧) نشر صبيح بالقاهرة .

(٣٩٠) في (١) : متضعا . من التواضع .

(٣٩١) في (ب) : ليعهدوا اليه .

والإيذاء ، لأنه عاشر الناس (٣٩٢) ليسليهم معشوقتهم يغلبة (٣٩٣) ، وهو جزء من كلهم ، ما له عليه (٣٩٤) من قدرة ، فيميل أولا إلى الحيلة (٣٩٥) ، فيطمع الناس فيه ليصير له تبع ، ثم يغريهم على الباقين فهو للعداوة سبب ، حتى اذا بدت بينهم العداوة والبغضاء خوف من مخالفه بإبداء قوة من تبعه ووافقه ، لينزجروا عن شره انزجارا ، فيسلبهم المعشوقة عند ذلك جهارا ، لكنه سلب قلبه الراحة بأسباب الحيلة ، وما لتتركها وجه ، فقد أثر الجملة (٣٩٦) ، وما له منهم من أمان ، حتى تخفيه عنهم يد الحدثان •

فهذا أهدى (إلى) (٣٩٧) قلبه نصبا بنصب حبال الحيل ، وحمل (خوف) (٣٩٨) عاقبة الحيلة جسمه أعباء (٣٩٩) مغالبة الحمل (٤٠٠) •

وأما الناصح فله أربع خصال : وقار ، ولين ، وإيثار ، وصدق ، لأنه عاشر العبيد بمعنى المولى (٤٠١) ، ليميلهم اليه عن الدنيا ، رحمة عليهم في قنوعهم بالسجن عن المملكة ، وبالذواق عن الشبهة ، وبالمرض عن الصحة ، وكان ذلك اختيارا ، ورثهم [إياه] آبائهم (٤٠٢) ، وورثوه أبناءهم ، فصار عقده لهم طبيعة ، ورد مخالفته شريعة ، وأنه طبيب قصد شفاءهم بدواء منه تنبو عنه العيون (٤٠٣) والصدور ، وما رام سقيهم إياه بقهر ، فلا بد له من وقار وعلم (٤٠٤) ، ليصير منظورا اليه ، في لين ليكون مرغوبا فيه ، وإيثار ليصبح محبوبا ، وصدق فيسمى مقبولا ، فيستريح لسانه عند ذلك عن الحاجة ، وقلبه عن الملاجة ، ويكون شمس يومه ، وبدر قومه •

(٣٩٢) في (ب) : غاش للناس •

(٣٩٣) في (ب) : بقلبه •

(٣٩٥) في (ب) : إلى الحيلة •

(٣٩٧) سقطت من (ب) •

(٣٩٩) في (ب) : جسمه أعباء •

(٤٠٠) في (أ) : الجمل • بضم الجيم •

(٤٠١) أي : راقب الله في معاينة العبيد فكانه يعامل الله فيهم •

أو : تولى أمرهم ليكون لهم إماما إلى المولى الأعلى •

(٤٠٢) في الأصول : ورثوهم آباءهم •

(٤٠٣) في الأصول : العين • والسياق يقتضى ما اخترناه •

(٤٠٤) في (ب) : وقار بعلم •

غير أن العبد لا يثبت على وقار في عشرته مع الناس ، وهم أطوار
 الا بصحبته^(٤٠٥) على اعتقاد الغدر منهم ، حتى لم يستفزه عن أصل^(٤٠٦)
 الأمر أن جوزى على احسانه بالشر ، وان ندر منهم وفاق احسان في
 جزاء عده ربها ، وزاد لهم بسببه نصحا ، ولن يلين لهم الا بعد اعتقاد
 منة الله (تعالى)^(٤٠٧) عليه بأن خصه بفضل رجح الناس بسببه اليه ،
 ولن يدوم على الايثار الا بالعمى عما دون^(٤٠٨) الواحد القهار ، ولن
 يوجد على الصدق الا بمشاهدة (الحق)^(٤٠٩) .

وأما الناصر فله أربع شمائل : العدل ، والاحسان ، والثبات^(٤١٠) ،
 والقوة ، لأن هذا عاشرهم على أن يسقيهم الدواء قهرا ، ويشفيهم
 طوعا وكرها ، وما لهم يد عليه^(٤١١) ، فهو فرد ، والناس كلهم على
 ضد ، الا أن يعدل في سيرته ليأمن الناس شره فيرمقوه ، ثم احسان
 فيميلوا اليه ويعشقوه ، ثم ثبات عليه للشكر وافي محبته ، ثم القوة
 ليرد على السفية ، وينتصر للضعيف .

فيستتبع^(٤١٢) الناس بسلب قلوبهم ، ويعز مطاعا بين ضروبهم ،
 ولن يقدر على المعدل الا بالغفلة عن (الخصوم بالحجج ، ولا على
 الاحسان الا بالغفلة عن)^(٤١٣) حظه بحظوظ الناس ، ولا على الثبات
 الا بالغفلة عن الجزاء بشكر الامكان^(٤١٤) ، ولن يقوى الا بالغفلة عن
 نفسه بالمولى .

فعليناك أيها الأخ بالنصح للورى مكان الغش لمعنى الدنيا ،
 ونصرة المولى مكان الحيلة للأولى^(٤١٥) ، هما الغش والحيلة في العاجل

(٤٠٥) في (ب) : وهو أطوار الا بصحبة .

(٤٠٦) في (ب) : على أصل الأمر .

(٤٠٧) سقطت من (ب) ، (٤٠٨) في (أ) : عن دون .

(٤٠٩) سقطت من (ب) .

(٤١٠) في (أ) : والثناء . وما بعده ينتقضه .

(٤١١) في (ب) : وما له يد عليهم .

(٤١٢) في (ب) : فليستتبع .

(٤١٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٤١٤) أى : بشكر الله على نعمة تمكينه من العمل في الايمان ،

(٤١٥) في (ب) : الحيلة الاولى .

بمثمريين الا تعبوا وهلكا ، ثم عذاب الخلود ، وما النصيح والنصرة
الا مولييين للحال أنسا وعزا ، ثم نعيما لا يبيد •

أيقظ الله تعالى نواظر قلبك ، ونور مشاعل لبك ، ومهد لك سهول
النصح والنصرة ، ووعد عليك عقاب الغش والحيلة ، فما التوفيق لنا
الا بالله ، عليه توكلنا واليه ننيب ، وما التضرع الا اليه فهو الوهاب
السميع الجيب •

ونسأله أن يصلي على رسوله محمد وآله ، فقد هدينا بأقواله
وأفعاله ، ولزمننا شكره الى الله ، شكرا لله (٤١٦) على أفضاله • (والحمد لله
رب العالمين) (٤١٧) •



(٤١٦) في (١) : ولزمننا شكر الله على أفضاله •

(٤١٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

كتاب الميزان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أنزل الكتاب والميزان بالحق ليقوم الناس بالقسط ،
ثم وضعه ليوم الحساب لئلا تظلم نفس شيئا فى ثواب أو عقاب ، فبدأ
جل جلاله الأمر به ، وختم عليه ، وأشار فى كل أحواله اليه .

وبعث الرسول الخاتم بالدين الميزانى ، والميزان الفرقانى ، صلى
الله عليه وسلم تسليما ، وعلى آله وكرم تكريما .

فسبحانه من رب جليل جعل الدنيا^(١) للميزان كفة ، والآخرة
[كفة] أخرى ، وما فى الدنيا كلها مما تشتهي النفس^(٢) سنجات الميزان
فى كفة الدنيا ، وجعل علاقاتها الحس وشهوات الطبع ، والتقوى
عنها^(٣) ، والطاعة لله عز وجل بمنزلة الذهب المصفى ، والدرة الكبرى
[فى كفة الأخرى] ، وجعل علاقاتها موجبات العقل ، ومسموعات الشرع ،
وجعل الجسم عمود الميزان ، والنفس لسانه ، والقلب منجمه ، والروح
وزانه .

فبين اللسان والعمود (بعضية وامتزاج ، وبين العمود^(٤)
والسنجات تجانس وازدواج ، وبينها^(٥) وبين الذهب مباينة مكانا ،
ومفارقة معنى وعيانا ، وبين اللسان والمنجم اتصال بحيلة فى مجانسة^(٦) ،
وبين الميزان والوزان وصلة مجاورة^(٧) .

(١) فى (١) : جبل الدنيا . (٢) فى الأصول : تشتهيها النفس .

(٣) فى (ب) : والتقوى عينها .

(٤) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٥) فى (ب) : وبينهما .

(٦) أى هناك صلة بين النفس والجسم والقلب .

(٧) أى بين النفس والجسم والقلب من جانب والروح من جانب

آخر صلة مجاورة كما سبق بيان الجميع فى كتاب جهاد النفس .

فلا يزال هوى اللسان [وهو النفس] في الميل إلى كفة جنسه ، مخيلا للعمود [وهو انجسم] الحق من نفسه ، ولا يزال الوزن [وهو الروح] يأمر العمود بالعدل ، ويثبت على اللسان الميل بالمنجم^(٨) [وهو القلب] ، فقد عرف أن معدنه^(٩) ما بين جانبيه ، وقد بان في ميله إلى السنجات [وهى الدنيا] حافتيه ، والعمود وجهه إلى السنجات في حال ميل اللسان^(١٠) ، يرى تجانس ما بينهما معرضا عن الوزن ، غافلا عن غرق المنجم الذى هو العلم على الحق ، والشاهد بالصدق .

فان غلب اللسان ، وصم عن نداء الوزن ، طفف وزنا ، ونال من المنجم عليه عونا ، والوزان في ندائه يقول : أيها العمود ، ملت مع اللسان تظن أنه الوالى^(١١) ، قف ، فما أنت في مذهبك الا غالى .

أما تراه لا يقدر على مقصوده من انتطيفيف الا بك ؟ ولا قدرة لك الا بحيلة من المنجم ؟ أفلا تعلم^(١٢) أنه أولى من اللسان بالاثتمار ؟ أما لك من استبصار ؟ واللسان ما هو الا كاذب ، فما أنت الا منى ، وما لنا فيه غير السنجات من نصيب .

وليعجب العمود كلامه ، فبينهما اتصال قريب ، فان خذل ولم يلتفت إلى المنجم ، وغفل عن الميل مالا إلى السنجات ، لتكون الرؤية وصلا ، ومالا على اعتقاد أنهما لم يركبا ضلالا ، فلا يزال يهوى مطفا طمعا في الوصال ، وما لهما ذلك الا بعد مفارقة الوزن ، وعندها يبطل الوزن ، ويخلو عن السنجات الميزان .

وان وقف العمود لالتفاتة إلى العدل ، وأبصر المنجم ، ووقف على الميل ، أمسك عن مساعدة اللسان ، ورجع واللسان تابعه إلى قول الوزن ، إلى أن يقوم الوزن بالحق ، ثم بالرجحان ، إلى ألا يبقى لكفة الدنيا قوة تحريك لكفة التقوى ، ويبقى اللسان أسيرا تحت رأى الوزن بعد أن كان أميرا .

والمنجم في الأحوال كلها على اعتداله ، (به)^(١٣) يعرف فعل اللسان في ترده وانتقاله ، فصارت الأحوال للسان وهى النفس أربعا :

(٨) في الاصول : بالمنجم الميل . وما اخترناه أوضح .

(٩) في (م) : معرفته . من نسخة ثانية .

(١٠) في (ب) : مثل اللسان . (١١) في (ب) : انه الدائى .

(١٢) أى : الوزن ، وهو الروح ، والقلب حالة خضوعه للروح .

(١٣) سقطت من (ب) .

حال غلبة واستعباد للجسم ، فهي النفس الملكة (١٤) ، تأمر وتنهى ، ما تأتيتها (١٥) معارضه من جانب التقوى ، قال الله تعالى : « أرايت هن اتخذ الله عواذاً فاتت كن عليه وكيلا » (١٦) .

ثم حال تيقظ الجسم في رجوعه عن عبودية النفس الى أمر الروح برأى القلب ، فهي النفس اللوامة ، تلومه في رجوعه ، وتعاتبه في خضوعه ، قال الله تعالى : « ولا أقسم بالنفس اللوامة » (١٧) . فيحتمل هذا الحال (١٨) ، ثم [يحتمل حالها] يوم القيامة .

ثم حال تمام يقظة النفس (١٩) وسكونها عند طاعة الروح فهي النفس (٢٠) الأمانة بالسوء . فاللسان في تلك الحالة (٢١) أشد ما يكون اضطراباً ، فقد قام في العدل ، وما انقطع بعد طمعه عن الميل ، قال الله تعالى : « وما أبرئ نفسي ، ان النفس لامارة بالسوء » (٢٢) .

ثم حال رجوع الجسم الى طاعة الروح في الارجاح ، والميل الى ما فيه النجاة ، فهي النفس المطمئنة ، لفقدتها قوة المعارضة ، لسكون الجسم الى الذهب الذي أخبره الروح بخبره ، فقد تجلى له اذ مال اليه بمنظره ، ومن الذي أبصر الحديد ثم أبصر النضار (٢٣) فمالته عينه الى الحديد على اختيار ؟ قال الله تعالى : « يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية . فادخلي في عبادي . وادخلي جنتي » (٢٤) .

فهذا تفسير الميزان ، والحق في الوزن لله تعالى على العبد ، وهو مخاطب بالأداء ، والله تعالى ضامن للجزاء (٢٥) .
أم أنت عميت عن الذهب بالحديد ، فلم تر غرقه برشيد ؟ أما علمت أن السنجة (لم) (٢٦) توضع في الكفة (لتوزن ، ولكن) (٢٧) ليوزن بها

(١٤) وهي الامارة بالسوء . (١٥) في (١) : ما تأتيتها .

(١٦) الفرقان : ٤٣ (١٧) القيامة : ٢

(١٨) في (١) : هذه الحالة . (١٩) في (١) : يقظة الجسم .

(٢٠) في (ب) : فهو النفس . (٢١) في (١) : في تلك الحال .

(٢٢) يوسف : ٥٣

(٢٣) النضار : الذهب الخالص .

(٢٤) الفجر : ٢٧ — ٣٠ (٢٥) في (١) : الضامن للجزاء .

(٢٦) سقطت من (ب) .

(٢٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

الذهب ثم يخزن ؟ إلا أن السنجة معيار ما لها من مقدار ، وما صنع لها الميزان ، ولا جاء لأجلها الوزن ، وما لك بها من متعة الا قدر ما تصل بها الى السلعة (٢٨) .

فلا تقتنين عينها (٢٩) ، فلن ترد بها الجوعة ، ولا تنال بها الكسوة ، بل ارم (٣٠) بها . ان أعطيت الذهب بغير الوزن فهو المقصود ، والا فزن بالعدل فهو الطريق المورد .

أم أنت صير في أستاذ اذ عرفت الموازين بحقائقها ، ووقفت فيها على طرائقها ، وجمعت بالليل الى السنجات من الذهب (٣١) كثيرا ، وكنزت بالموازنة كنزا كبيرا (٣٢) .

أما علمت أن هذا ميزان البعض ، ولكل بعض كلام ، (أم) (٣٣) غفلت بالفرع عن الأصل ، أم نفسك ملكة ، زينت (٣٤) لك الحديد بقرب النسب ، وأغفلت (٣٥) عن الدر والذهب ، فما أحرزت لو حققت الا حديدا ، ولن تنال به اذا رجعت عن الوزن الى الدار عيشا حميدا .

فالحياة الدنيا يوم وزنك (٣٦) والعقبى (٣٧) دار مقامك ، ولن يصبحك اليها ما جمعته بأيامك ، بل تبقى حيث كان الوزن .

ثم النفس المالكة (٣٨) نفس الكافر الجاهل ، والنفس اللوامة نفس الكافر العالم (٣٩) ، والنفس الآمرة بالسوء نفس العالم المؤمن ، والنفس المطمئنة نفس الأقل (٤٠) العامل .

فمفتى جهل العبد بربه جل جلاله اشتغلت نفسه (٤١) في استعباده عن ترغيب أو انذار (٤٢) ، فما عرف لمتعته غير هذه الدار من دار .

(٢٨) في (ب) : الى الساعة .

(٢٩) في (ب) : تفتن . وفي (أ) : تعتبر ، وفي (م) : تفتن .
والسياق يقتضى ما أثبتناه .

(٣١) ليس المقصود بالذهب هنا : التقوى كما مر في أول البحث ، بل المراد الذهب الحقيقي أو متبائله من المال .

(٣٢) في (أ) : كنزا كثيرا . (٣٣) سقطت من (ب) .

(٣٤) في (ب) ، (م) : زين لك .

(٣٥) في (أ) : وأعمتك . (٣٦) في (ب) : يوم وردك .

(٣٧) في (م) : والعقبى . من نسخة ثانية .

(٣٨) في (أ) : النفس المملكة . (٣٩) أى : العالم بالايان .

(٤٠) في (أ) : نفس المقر . (٤١) في (أ) : استغنت نفسه .

(٤٢) أى : انذار بقرب حلول الأجل دون نيك ما يشتهى من المتعة .

وإذا عرف ربه عزت قدرته احتاجت النفس الى اللائمة (٤٣) ،
وقامت عليه تنذره وترغبه ، قائمة (دائمة) (٤٤) تلبس عليه بطريق
ابائه (٤٥) ، وبضعف حاله (٤٦) ، بخلاف نظرائه (ثم تلومه) (٤٧) يوم
القيامة على كفره ، فهي اللوامة أبدا .

فاذا أقر العبد بما عرف ، وكذب (٤٨) النفس فيما افترى واقترف ،
كان عدلا ، وغسل ثوبه عن نجاسة الكفر غسلا ، يرى الدنيا بالعين ،
والآخرة بالقلب ، والنفس معزولة لم تغب بعد عن مكان الولاية ، غظلت
أماره بالليل تحت اقامة العدل ، أو أماره بالسوء في تلقينه الخير (٤٩) ،
وتريه العجب ، وتزين له الرخصة ، وتوقعه في البدعة (٥٠) ان عجزت عن
التصريح بتعاطي القبيح (٥١) رجاء أن يعود اليها بجد وعناية ، تدعوه
الى العوايسة بلسان شرع وهداية ، فاذا عمل (٥٢) العبد بما اعترف ،
نادما على ما جاز وأسرف ، جاء حال عمى العين عن الدنيا ، ومشاهدة
القلب الحق والأخرى ، واذا النفس مشخصة عن الولاية بجنود (٥٣) ،
مأسورة في قيود ، فكانت مطمئنة ليأسها عن الفكاك ، مطبوعة للروح
مخافة الهلاك ، فعندها (٥٤) تتساقط السنجات ، ويخلص الذهب بلا وزن ،
وتصل الى المقصود بلا ظن .

فان لم تتقف أيها الأخ على هذا الميزان بالاستدلال فكيف غفلت
عن السماع والله تعالى يقول : « وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا

(٤٣) في (١) : الى الائمة . (٤٤) سقطت من (ب) .

(٤٥) في الاصول : ابائه . وفي (م) : أمثاله . من نسخة أخرى .
وما أثبتناه أوضح . (٤٦) في (١) : وبضعف رايه .

(٤٧) سقطت من (ب) . (٤٨) في الاصول : تكذب النفس .

(٤٩) انظر تفاصيل الامر بالسوء في تلقين الخير في باب مكابدة الهوى
من « أعمال القلوب والجوارح » للمحاسبي ، من تحقيقنا . نشر عالم الكتب
بالقاهرة . وكذلك باب الشيطان ، من نفس المرجع ، وكتاب « بدء من أناب
الى الله » له أيضا ، من تحقيقنا .

(٥٠) تفاصيل دور النفس في نشر البدعة ، انظرها في كتاب « عدة
المريد الصادق » لزروق . خط رقم ٥٨٧٠ دار الكتب المصرية .

(٥١) في (ب) : تبعاً على القبيح . تحريف .

(٥٢) بياض في (ب) . (٥٣) يعنى : جنود الروح .

(٥٤) في (ب) : فغيها .

الميزان» (٥٥) فحال النفس المالكة (٥٦) على لسان السفر يسمى حال نوم ، و (حال) (٥٧) اللوامة حال يقظة ، وحال الأمانة بالسوء حال مسير ، وحال الطمأنينة حال الوصول .

وذلك لأن نفس الكسلان (٥٨) في السفر تقضى منيتها اذا نسام المسافرين ، ومتى تيقظ للمسير خوفته بالليل وصعوبة الطريق ، ولاهت على مساعدة الرفيق (٥٩) ، حتى اذا سار الى القافلة أمرته بالوقوف ، وأملته النجاة والراحة في العكوف . حتى اذا وصل المنزل ، واستطاب المنهل ، اطمأن .

وعلى لسان الطب تسمى الأولى : حال شهوة ، والحالة الثانية : حال مرض ، والثالثة : حال دواء ، والرابعة : حال شفاء .
لأن الشهوات لا صبر بها (٦٠) على الوجود عن الاسراف ، حتى يخامره المرض ، فيندم حال ضعفه على سرفه ، والنفس تلومه على هذا الغرض فتقول (٦١) : قوامك بغدائك ، وباقتضاء الشهوات تصل الى شغائك ، وما تملك الا في دوائك ، وانما هذا هيج طبيعة الاقرار له ، وكشف طبيعة (٦٢) لا فرار (له) (٦٣) عنه ، والطبيب يذكره عاقبة ما جرب أمرا بحميمة (٦٤) وبشرية من الدواء قوية ، وبالطبع عن رائحتها فرار (٦٥) ، وما للنفس على مرارتها اضطبار .

حتى اذا أيقن بفساد حاله شربها طلبا لاعتداله ، فقامت النفس مضطربة في ضعفها ، تأمر بتناول الغذاء ، وفي عطشها تشرب (٦٦) كل ماء ، والطبيب يذكرها الدواء ، ويؤملها (٦٧) في الصبر الشفاء (٦٨) .

(٥٥) الرحمن : ٩

(٥٦) في (١) : فحال النفس المالكة .

(٥٧) سقطت من (ب) . (٥٨) في (١) : النفس الكسلان .

(٥٩) في (ب) : على توفيق الرفيق .

(٦٠) في (١) : لها . وفي (م) : له — به . من نسخ أخرى .

(٦١) في (١) : على هذا المرض تقول .

(٦٢) في (١) : وكشوف طالع . (٦٣) سقطت من (١) .

(٦٤) في (ب) : أمرا يحبيه .

(٦٥) في (ب) : فر به الطبع عن رائحتها فرارا .

(٦٦) في (١) : بشرب . (٦٧) في (١) : يذكره — ويؤمله .

(٦٨) في (م) : في المصير الشفاء . من نسخة ثانية .

حتى اذا صبر وشفى وقويت طبائعه ، اطمأنت وزالت عنه فجائعه .
وعلى لسان الدين تسمى الحالة الأولى : حالة غفلة (٦٩) ، والثانية :
حالة دعوة (٧٠) ، والثالثة : حال اجابة (٧١) ، والرابعة : حالة قبول .
لأن الجاهل لا ينعم وان ملك الدنيا بحذاقيها ، الا اذا غفل عن
أحوال الحكماء ، ومراتب العلماء . حتى اذا حركه عقله عن نوم
غفلته (٧٢) ، ودعاه الى التأمل في فطرته ، أقبلت النفس لائمة (٧٣) على
سماعه ، والعقل يحركها (٧٤) عن مهادها ببيان الدعوة (٧٥) ، ويمزجها
بالشريعة (٧٦) ، حتى التفت اليه ليرده (٧٧) رأى تلك المراتب ، وعانين
ما لديه من المواهب ، فاختار ، والنفس في اضطراب ما لها (من) (٧٨)
قرار ، حتى لما استحكمت الاجابة ، وتمت الاصابة اطمأنت النفس
عنده ، وحمدت هنالك رفقده .

فالحالة (٧٩) الأولى للتراب ، والثانية للسلالة من طين ، والثالثة
للاعتدال القابل للتصوير ، والرابعة للصلصال الذي تم تصويره (٨٠) .
فما التراب بمدعو للبناء ، وانما دعى حين مزج بالماء ، لكنه غير
قابل للصنعة حتى يعتدل ، فلن يحكم (٨١) الصنعة حتى يبیس (٨٢) ،
وما ذلك من الله بعجيب . له الحمد واياه أسأل التوفيق ، فهو السميع
المجيب .

قد ذكرنا لك من حكم أصل الفطرة بتوفيق الله ما صار لنظيره
عبرة (٨٣) ، يهتدى بها ذوو التأمل بالعقول ، ويضل عنها ذوو الغفلة

-
- (٦٩) في (ب) : حال فعل . (٧٠) في (ب) : اجابة .
(٧١) في (ب) : حال حيرة . (٧٢) في (ب) : يوم غفلته .
(٧٣) في (م) : تقلن . من نسخة ثانية .
(٧٤) في (أ) : يحركه .
(٧٥) في (أ) : بنیان الدعوة . وفي (م) : بعلى الدعوة . من نسخة
ثانية .
(٧٦) في (م) : بالشنعة . من نسخة ثانية .
(٧٧) في (م) : ليراه . من نسخة ثانية .
(٧٨) سقطت من (ب) . (٧٩) في (أ) : فالحاجة الأولى .
(٨٠) في (أ) : تم صورة . (٨١) في (أ) : ولن يحكم .
(٨٢) في (أ) : حتى يبیس .
(٨٣) جاءت العبارة في (ب) مضطربة هكذا : ما صار ليصير به
غيره .

بالتأمل ، وليسنا وان بتقصينا بمستقرئين^(٨٤) أصلها بفرعها ، ولا
 بمستنبطين^(٨٥) جنسها بنوعها ، فقد جبل العبد على العجز والجهل
 إلا ما أثله الله^(٨٦) من الاقتدار والعلم ، وسنذكر بعد هذا من أقسام
 الناس في الاعتقاد ان شاء الله تعالى ما لا يخلو عنها عبد ، ولا يعدوها
 من أحد فضل^(٨٧) وبالله التوفيق ، وله الحمد .



(٨٤) في (١) : بمستفدين .

(٨٥) في الأصول : بمستقر . بمستنبط .

(٨٦) في (١) : آتاه الله . وأثله الله ، أى : أصله .

(٨٧) في (١) : قصد .

كتاب أقسام الناس في الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لمن خلق الخلق أطوارا ليعبدوه اعلانا (واسراراً)^(١) ، وخلق الجزاء جنة ونارا ، وما ترك غيرهما للعالمين بعد الحياة الدنيا دارا ، وعرفهم الطريقين بالعقول ، وألزمهم الحجة على المعرفة بالكتاب والرسول ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة ، وإن الله لسميع عليم .

والصلاة والسلام على من تمت به الدلالات ، وختمت عليه الرسالات ، واختير سيدها لمن مضى من الأئمة ، واختير له من الناس خير الأئمة ، فقال جل جلاله : « كنتم خير أمة أخرجت للناس »^(٢) .

فوضع الله تعالى عنهم في الدنيا الأغلال والاصر ، وضاعف لهم في الآخرة الثواب والأجر ، فقال جل وعز : « ويضع عنهم اصرهم والأغلال التي كانت عليهم »^(٣) .

وقال عليه الصلاة والسلام : « فكنتم أقل عملا ، وأكثر أجرا »^(٤) . وبين لهم صدور المجالس^(٥) في دار الخصومة بالوساطة ، ثم أكده منها^(٦) لهم في دار الحكومة بالشهادة فقال : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس »^(٧) .

حكمة من الله بالغة بحجج من لدنه واضحة . ولست أيها الأخ بعد ما تلاوت عليك من كتاب الله ما يجب له التصديق بمطمن قلبا الا بما يوجب التحقيق من المعقول الضروري ، والدليل النورى ، وذلك في معرفة أقسام الناس ومنازلهم ، وأحوالهم في خصائلهم ، فنقول وبالله التوفيق :

(٢) آل عمران : ١١٠

(١) سقطت من (ب) .

(٣) الاعراف : ١٥٧

(٤) أخرجه الدارمى وأبو يعلى عن سعد .

(٥) في (١) : صدر المجالس . (٦) في (١) : ثم أعده .

(٧) البقرة : ١٤٣

ان الحكيم القديم الذى خلق الخلق من أربعة عناصر ، سلكهم فى أربع طرائق ، فكانوا : صديقين ، وفاسقين ، وجاحدين ، ومنافقين •
فالصديق : المطيع عقدا وفعلا ، والفاسق : المطيع عقدا لا فعلا ،
والجاحد : العاصى فعلا وعقدا ، والمنافق : العاصى عقدا لا فعلا •



فصل [فى] الصديقين

الحمد لله الذى اصطفى رهطا من أولى الألباب ، فخصهم بوراة الكتاب ، وقادهم بنوره الى الطريق ، كما يقود الأعمى الهادى الرفيق ، حتى استقاموا على سواء السبيل ، وساروا الى المنزل بين قائد ودليل ، آمنين عن المضاللة ، وحلوا بالمستأخ الرحب ، والمكان الخصب ، مطمئنين تحت الظلال •

والصلاة على السراج المنير ، البشير النذير ، وآله الطيبين ،
المقتدين بأقواله وأفعاله ^(٨) •

اعلم أن الصديقين ^(٩) أربعة أقسام : الأنبياء صلوات الله عليهم ،
والأولياء ، والمقتصدون ، والظالمون • قال الله تعالى : « ثم أورثنا
الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ، فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد
ومنهم سابق بالخيرات باذن الله » ^(١٠) •

غير أن السابقين قسمان : الأنبياء صلوات الله عليهم
(أجمعين) ^(١١) ، ثم الأولياء •

وللأنبياء أربع مقامات : مقام الخيرة ، ثم مقام الرؤية ، ثم مقام
العصمة ، ثم مقام النصرة •

لأن الأنبياء عليهم السلام هم الرهط الذين اختار الله تعالى فى
الأزل لهم أطيب بذر ، وأخصب منبت ، وأسعد وقت ، وأهنا غداء •

فكان ابتداء الوجود على الطهارة بحكم طيبة البذر ^(١٢) ، وعلى الزكاة

(٨) فى (١) : أفعاله وأقواله •

(٩) فى (ب) : ان الصديقين • وسقطت (اعلم) •

(١٠) فاطر : ٣٢ (١١) سقطت من (ب) •

(١٢) فى (م) : طيب البئر • من نسخة ثانية •

بحكم خصب المنبت ، وعلى الجد (١٣) بحكم سعادة الوقت ، وعلى الصفاء بحكم غذوية الماء ، وموافقة الغذاء • فنشأوا مطهرين مزكّين ، مجدودين (١٤) أصفياء مئة من الله تعالى ، قد وقوا خبثا يكون من البذر ، وقسوة تعدى من المنبت ، وحرمانا ينشأ من نحوسة الوقت ، وفسادا يتولد من الغذاء ، وما معهم فى أصل الفطرة عقل يهديهم (الى) (١٥) المحل ، ولا خبث فيهم يدعوهم الى المضل ، فبقوا على المكان المختار متحيرين كالسفر (١٦) لحقهم الليل ، وأعماهم الظلام وهم على الطريق ، فحلوا منتظرين •

فكانوا ما شاء الله فى عناية المولى ، الى أن جاء أوان الرؤية والهدى ، وذلك فى قول الله تعالى والله أعلم : « **ووجدك ضالا فهدى** » (١٧) •
أى : فى مقام الحيرة (١٨) ضالا عن الطريق بالوقوف على المنزل • فهداك بالعقل والكتاب المنزل •

ثم فجر الله لهم أنوار العقول ، وأيقظ لهم أبصار القلوب ، فأراهم ملكوت السموات والأرض ، فكانوا من المهتدين ، فسلوكوا الطريق المستقيم (١٩) الى مولاهم آمنين • وذلك فى قوله تعالى : « **وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين** » (٢٠) •

وقوله : « **سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق** » (٢١) •

وقوله « **ووجدك ضالا فهدى** » (٢٢) •

فصاروا ما شاء الله بهدائه بعد ما أقاموا مدة بعنايته ، فرأت نفوسهم والشياطين سلوكهم طريق الآخرة (٢٣) ، عميا من الدنيا بأسرها فاضطربت لاسماعها أحلى صوتها ، وأرتهم أبهى زهرها ، هذا على

(١٣) الجد : بفتح الجيم : الحظ •

(١٤) أى : سعداء مسعودين •

(١٥) سقطت من (ب) •

(١٦) فى (أ) : كالمسافرين • وهما بمعنى •

(١٧) الضحى : ٧ (١٨) فى (ب) : مقام حير •

(١٩) فى (م) : الصراط المستقيم • من نسخة ثانية •

(٢٠) فصلت : ٥٣

(٢١) الضحى : ٧ (٢٢) فى (١) : طرق الآخرة •

يمين الصراط ، وهذا على الشمال ، وترويحهم^(٢٤) على الجانبين^(٢٥) بالصيا والشمال ، الى نصب شبك المهالك ، على سواء المسالك^(٢٦) ، حتى هموا لولا ان عصموا ، وزاغوا لولا ان ثبتوا ، قال الله تعالى : «وهم بها لولا ان رأى برهان ربه»^(٢٧) .

وقال : « ولولا أن ثبتتكم لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا »^(٢٨) .

فقووا بالتأييد وانتوفيق ، وما خافوا شبك المحن على (الطريق)^(٢٩) المضيق ، ولا التفتوا الى جانبي الطريق ، الا للدعوة الى الحق الدعاة الى الزينغ ، والله تعالى من ورائهم بالتأييد بالرصد والجنود .

فما أجابوهم الا مستهزئين^(٣٠) ، الا قليلا من المساكين ، فثبتوا على الدعوة نذرا وبشرا ، فكابروهم متعنتين ، وقصدوا استفزازهم من الطريق متغلبين ، فنصرهم الله تعالى بجنوده ، فصاروا غالبين قاهرين للضلال^(٣١) عن الصراط الى جانبيه بالعدول الى سوائه (محذرين ما على حافظيه ، مبشرين بما لهم عند انتهائه ، حتى ازدحموا بهم على الصراط)^(٣٢) المستقيمين^(٣٣) ، وتبعوا الأنبياء صلوات الله عليهم (أجمعين)^(٣٤) مطمئنين ، فجوزوا بما صبروا في الدنيا بالولاية ، وبما صدقوا في الآخرة بالشهادة .

وللأنبياء عليهم السلام ورثة ، وهم العلماء أحسن الله اليهم .
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العلماء ورثة الأنبياء »^(٣٥) .
وقال : « علماء أمتي كأنبياء بنى إسرائيل » .

-
- (٢٤) في (ب) : وترويحهم . (٢٥) في (أ) : من الجانبين .
(٢٦) في (ب) : سد المسالك . وفي (م) : سوء المسالك . من
نسخة ثانية . (٢٧) يوسف : ٢٤
(٢٨) الاسراء : ٧٤
(٢٩) في (أ) : الا المستهزئين .
(٣١) في (أ) : قاهرين الضلال .
(٣٢) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .
(٣٣) في (أ) : مستقيمين . (٣٤) سقطت من (ب) .
(٣٥) أخرجه السيوطي في الجامع الصغير وضعفه ويعضده في المعنى
ما أخرج الديلمي بمعناه ، وفي الطبراني : العلماء ورثة الأنبياء يحبهم أهل
السما .

وهذا والله أعلم لأن الأنبياء كانوا لله وللعقبي (٣٦) وان كانوا في أصلاب البشر ، ونشأوا من نعيم الدنيا فلم يورثوا الا ما كان لله من العلم والحكمة ، وكان ما تركوا من نعيم الدنيا صدقة (كمال) (١٧) لا مالك له ، من نحو اللقطة ، ولم يرثهم الا من اتصل اليهم بالرب دون من اتصل اليهم بالصلب . ثم نص الله تعالى لنوح عليه السلام في ابنه هفقال : « انه ليس من أهلك ، انه عمل غير صالح » (٣٨) . فأخرجه من جملة الأهل بما كان منه من فاسد الفعل ، وقال الله تعالى في أهل بيت رسوله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا » (٣٩) .

وصف أهل البيت بالظاهرة لتكون الصفة على أعيانهم علما ، ولا يدعى الأهلية لنفسه من انتسب اليهم ممن عدم الصفة عدما ، ثم أكد هذا المعنى الرسول صلى الله عليه وسلم بلسانه فقال : « العلماء ورثة الأنبياء » . ليعلمنا بازث الأهلية (٤٠) ، ويصرفنا عن الوصلة الصليبية ، فما يجرم الابن ميراث أبيه لأجل أخ أو لعم أو لأبعد منه (٤١) الا بكفر أو قتل أو برق ، وما يرث الزوج امرأته على بعد من النسب الا لقرب السبب .

فالسبب للميراث سبب بدعي (٤٢) ، والولاية والارث منه المقصود والمعنى ، وما في سبب دون المسبب من جدوى .
 أنعلم أيها الأخ العالم ما تفسير الوراثة وحكمها ؟ أم أنت ممن غاب (عنك) (٤٣) علمها ؟
 ألا ان الوراثة خلافة عن الميت فيما كان له ممن انتقل اليه كأن الميت حي ، واعتمد في حقوقه بالأمر عليه .
 أيها المسكين ، فلا (تشرن باسم الارث) (٤٤) واغتتم لحكمه (٤٥) ،

(٣٦) في (ب) : والعقبي . (٣٧) سقطت من (ب) .

(٣٨) هود : ٤٦ (٣٩) الأحزاب : ٣٣

(٤٠) في (أ) : بالارث الأهلية .

(٤١) في (ب) : لأخ أو لعم ولا أبعد منه .

(٤٢) في (أ) : يدعى — بضم الياء وفتحها وفتح العين .

(٤٣) سقطت من (ب) .

(٤٤) ما بين الحاصرين يسقط من (ب) .

(٤٥) في (ب) : واغتتم لحكمه .

فقد لزمك الأخذ^(٤٦) بسمت الرسول بما ورثت من علمه ، ولست في أصلك على صفوتهم ، وحرمت إذ لم يؤدك الوحي^(٤٧) كنه قوتهم ، كانوا معلمين بالوحي وأنت متعلم ، وكانوا معصومين وأنت معتصم ، وكانوا مقومين وأنت منقويم ، وليس ما حصل بتكلف كالحاصل طبعاً ، ولا ما عرف بالاجتهاد كالذى عرف سماعاً^(٤٨) .

هل وقفت على الطريق حين هديت ؟ وهل عصمت عن الميل إذ دعيت ؟ وهل دعوت الخلق الى الحق إذ أريت ؟ أم زغت عن الطريق فأخذت الدنيا^(٤٩) وقلت : سيعفر ويوهب ، وهديت الناس الطريق بقولك وأنت يرد عليك بفعلك وتكذب .

وكذبت فضلت وأنت عالم ، فضل بسببك عالم ، فكنت قائداً كما عرفت الرسول عليه السلام^(٥٠) قائداً ، ولكن أنت الى الجحيم ، والرسول عليه السلام^(٥١) الى دار النعيم .

يا من عبت صاحب النسب على اكتفائه بالسبب قد دخلت تحت هذا الحكم بقنوعك بالاسم واللقب ، فالمقصود من الاسم معناه ، كما أن المطلوب من السبب عقابه .

أما علمت أن العلم زيادة حجة من الله عليك للهداية^(٥٢) ، فما تزداد به الا عذاباً عند الغواية . أما سمعت الله تعالى يحكي عن قارون جمعه بعلمه ، ثم منعه بوهمه ، ثم أخبرك بحكمه ، فلم يرض مجموعته بسبب العلم لأحد من الأنام^(٥٣) ، ورضى مال فرعون وأهلكه وأهله على دعوى الربوبية لأهل الاسلام^(٥٤) .

(٤٦) في (١) : الاحتذاء . وفي (م) : الاقتداء . من نسخة ثانية .

(٤٧) في (١) : يؤيدك الوحي . (٤٨) في (١) : عرف سماعاً .

(٤٩) في (١) : وأخذت الدنيا .

(٥٠) في (١) : صلى الله عليه وسلم .

(٥١) في (١) : صلى الله عليه وسلم .

(٥٢) أى الهداية ابتداء من نفس العالم ، بعمله بعلمه ، ثم هداية

الآخرين بنشر العلم .

(٥٣) لانه خسف به وبيداه الأرض فلم يرض أن يكون ماله

نهبا للناس من بعده ، لانه مال قد ادعى فيه قارون جمعه بعلمه .

(٥٤) أى : المؤمنين بموسى من أهل مصر فقد اعترفوا بالاسلام .

أما علمت أن الذي ضل عن عمى ليس كالذى ضل على بصيرة (٥٥) وهدى . أما علمت أن الذي نام والليل سيار ، ليس كالذى نام والوقت نهار ، شاور في ضلالتك قلبك ، وحكم فيه لبك ، ثم عد لحكمه على الطريق ، وغد فاستغفر (٥٦) ذنوبك ربك ، تجده غفورا رحيمًا ، ثم اثبت على الاستقامة تكن سيدا كريما ، فما بينك (٥٧) وبين الرسول عليه السلام إلا أنك ممن وصل اليك الوحي بواسطة من البشر ، والنبي عليه السلام بلغه بواسطة من الملك ، اذ لم تعرف (٥٨) قدرك هذا ولذلك هلك .

فما فرق بينك وبين الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم أجمعين إلا أنهم كانوا مطاعين ببيعة من الخليفة ، وأنت مطاع بنور من الله تعالى لو كنت على الطريقة ، وكانوا مطاعين بأنصار من الأنس ، وأنت مطاع بأنصار من الذات والنفس ، وكانوا مكلفين بزيادة أعمال (٥٩) ، وأنت مخفف عنك (٦٠) كثير من الأثقال ، إلا أنه كانت لهم ولاية الإلزام كرها ، وعليك الصبر اذ لم يقبلوا منك قولًا ، ويسير عليك هذا الصبر اذا أمرتهم بحق الأمر ، فما أمر الله تعالى قبلك بعد الرد عليك إلا الاعراض (٦١) ، والاعراض أيسر من الإلزام ، فانما بقى عليك تهذيب أعمالك ، وتحسين أخلاقك ، وذلك بحسن الرياضة منك ، والتوفيق من الله تعالى موعود . قال الله تعالى : « **والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا** » (٦٢) .

ثم دعوة الخلق الى الله تعالى والنصر مضمون كما كانت الرسل عليهم السلام ، وبذلك نطق أصدق الكلام : « **أنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد** » (٦٣) . « **ان تنصروا**

(٥٥) في (١) : على بصير وهدى .

(٥٦) في (ب) : واستغفر . (٥٧) في (ب) : ما بينك ،

(٥٨) في (١) : ان لم تعرف .

(٥٩) في (ب) : مطاعين بزيادة أعمال .

(٦٠) في (١) : خفف عنك .

(٦١) يعنى لم يتوجه امر الله تعالى اليك بشيء بعد أن يردوا عليك

دعوتك إلا بأن تعرض عنهم . فليست مكلفا بالإلزام كالخلفاء الراشدين .

(٦٣) غافر : ٥١

(٦٢) المكنوت : ٦٩

الله ينصركم» (٦٤) . وانما الهلاك من قبل جهل المرء بقدره ، فوضع نفسه عنده على أنه دافع (٦٥) ، وغفلته عن ربه وطلب غيره على حساب أنه ضائع (٦٦) .

ومقامات الأنبياء عليهم السلام في النصرة أربعة (٦٧) . قال القاضي الامام رضى الله عنه ورحمته عليه : القوى العلمية في العباد من غير شرع و (لا) (٦٨) ايمان لصيانة أو لغلبة أربعة أنواع : علم التنجيم والهندسة ، وعلم الطب والفلسفة ، وعلم التعزيم والكهانة ، وعلم السحر والشعوذة .

فالاولان للصيانة (الطب للصيانة) (٦٩) عن الآفات الداخلة بعلمه ، أما الطب فلعلمه بتغيير طباعه عن الاعتدال (٧٠) ، والنجوم للصيانة عن الآفات الخارجية (٧١) لعلمه (٧٢) بتغيير (٧٣) ما على الفلك من الأحوال . والعلمان الآخران للغلبة ، فبالتعزيم يزداد قوة بالجن ، وكذلك بالسحر ، غير أن قوة علم السحر ترجع الى الذات ، والتعزيم الى الغير (٧٤) ، لأن نصرة العزم بالجن وهم على اختيار ، ونصرة الساحر بآلات تخيل على اجبار (٧٥) ، أو علامات يسحر بها (٧٦) الأبيصار . وما وراء هذه من القوى معدودة في الحسية ، خارجة في عادات الناس عن العلمية .

فزمين ابراهيم عليه السلام كان زمن علم النجوم والايمان بها ، فنظر ابراهيم عليه السلام فيها بالعقل فوجدوها مسخرة لا تمتنع عن الأفول ، فتبرأ عنها الى التقدير الذى أجراها على تسخير ، فنصر بأية من ذلك الطريق فوقى آفة (٧٧) الحريق وهو في الحريق ، فكانت وقاية

(٦٥) في (١) : رافع .

(٦٤) محمد : ٧

(٦٦) يعنى : أن الداعى قد اغتر بنفسه فاعتقد أنه قادر على الدفع ، فلما عجز غفل عن الله ، وانتصر بغيره على حساب أنه ضائع بين قومه . وهو سبب الهلاك .

(٦٨) سقطت من (١) .

(٦٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٧٠) في (١) : الآفات الخارجية .

(٧١) في (١) : من الاعتدال .

(٧٢) في (١) : بتغيير .

(٧٣) في (ب) : بعلمه .

(٧٤) في (ب) : تخيل على العباد .

(٧٥) في (ب) : الى الخير .

(٧٦) في (ب) : في آفة الحريق .

(٧٧) في (١) : يسحر به .

قومه عن النار، اذا خافوها بالاحتراز عن سبب الوقوع لا بالبرد (٧٨) ،
فلما وقى (ابراهيم)^(٧٩) عليه السلام بتغير النار عليه وهو فيها الى
سلام وبرد لانواله بالعجز وهو غرد .
ولما تبرأ^(٨٠) ابراهيم عليه السلام عن السبب الى المسبب ،
والى الله تعالى عن المشهب ، أكرم بالوقاية دون السبب .

وكان زمن عيسى عليه السلام زمن الفلسفة والطب وعلم الطبائع ،
والايمان بها ، فأرى عيسى عليه السلام ، فرآها ضواد لا تنشىء^(٨١)
الا باجتماع ، ولا اجتماع الا بقهر ، فهي ضواد على امتناع ، فغترأ عنها
القاهر الجامع ، الواحد الصانع ، فنصر بآية من ذلك الباب ، فأحيا
الميت ، وأبرأ الأكمه ، وما عنده أدوية ولا أسباب^(٨٢) .
فلما تبرأ عن الطبائع الى خالقها وقاهرها أكرم بايجاد المعدم
حياة في الميت ، ونورا في الأكمه ، وما كان ذلك من الطبائع فهوهم ،
خصوصا بلاشرب دواء ، ولا تناول^(٨٣) غذاء .

وكان زمن سليمان عليه السلام زمن التعزيم والكهانة ، والايمان
بالجن والشياطين ، فعرف الله تعالى سليمان ألا سلطان لهم على الانس
الا ما اتبعهم عن اختيار ، وما بهم قدرة تدفع عن أنفسهم ما توجبه^(٨٤)
الأقدار ، فغترأ عن الجن^(٨٥) الى خالقها ، فنصر بآية من ذلك الجنس
لم تكن معودة لأولئك الأمة في طرائقها ، فحشر له الجن والشياطين
والانس طوعا وكرها ، وبنى على الماء صرحا ، وهبت الريح بعرشه
هبا .

وكان زمن موسى عليه السلام زمن السحر (فأبصر موسى حاصل
ما يرجع اليه السحر)^(٨٦) ، فعلمه ضعيفا من الأمر ، فغترأ عن الانتصار
بالتحويل والتخييل ، الى خالق الأهوال والخيال ، ومغير الذوات بعد

(٧٨) في (١) : لا بالبرد . (٧٩) سقطت من (١) .

(٨٠) في الأصول : فلها . واخترنا ما في (م) .

(٨١) في (ب) : لا تنشأ .

(٨٢) في (١) : الادوية ولا الاسباب .

(٨٣) في (ب) : أو تناول . (٨٤) في (١) : لما توجبه .

(٨٥) في (١) : تبرأ عن الجن .

(٨٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

الأحوال ، فنصير بأية من ذلك المثال : عصا تسعى حقيقة (لا) (٨٧) تخيلاً ، وتلقف ما أفكوا يقيناً لا تهويلاً .

فلما تبرأ^(٨٨) عن مخيل الصفات إلى مخيل الذات نصر بتبدل انذات بلا أسباب وآلات .

فكانت الآراب كلها للأنبياء صلوات الله عليهم (أجمعين)^(٨٩) على معتاد قواهم ، ولكنها فوق ذلك عياناً بلا أسباب عهدوها إيقاناً .

ثم الله تعالى لما أراد ختم الرسالات بمحمد عبده عليه السلام لفضله^(٩٠) ، ونصرة دينه على الدين كله ، أخرجه من بين قوم أعطوا فضل قوة (في) [اللسان ، وهي من فضائل الرأس ، و (فضل)^(٩١) قوة الجنان ، وهي من فضائل الصدر ، وهما راجعان^(٩٢) إلى قوى النفس المعروفة بالحسن^(٩٣) .

وفي قوة اللسان من الكلام قوتا علم الطب والنجوم ، فان الكلام يدفع شر داخل البلد من الحاضرين بحجة الخطاب^(٩٤) ، وشر الخارجين^(٩٥) من الغائبين بحجة الكتاب^(٩٦) ، وانه في الدفع والالزام أبلى من الطب والنجوم [على] ما عليه مبنى أمور عقلاء الأنام . وفي قوة الجنان من البسالة قوتا علم السحر والكهانة : غلبة الأدينين بضرب السيف الياتر ، وغلبة الأقصين ببعث الجيش الزاجر ، وكلا الأمرين^(٩٧) ينشآن من بسالة الصدر ، وأثرهما في الغلبة فوق أثر الكهانة والسحر ، على ما يدور عليه (في)^(٩٨) الشاهد الأمر^(٩٩) .

ثم قوة البسالة وقوة الفصاحة وان كانت في قلبى قوى الطبع فانهما في المزاج من قوى العلم ، فلا الزام باللسان الا بعد الوقوف

(٨٧) سقطت من (ب) .

(٨٨) في (ب) : فكها تبرأ . (٨٩) سقطت من (ب) .

(٩٠) في (١) : بفضله . (٩١) سقطت من (ب) .

(٩٢) في (م) : وهو راجع . من نسخة ثانية .

(٩٣) في (١) : المعروفة بالحسن .

(٩٤) في (ب) : لحجة الخطاب .

(٩٥) أى : الخارجين عن طاعة الامام من خارج البلد .

(٩٦) في (ب) : لحجة الكتاب .

(٩٧) في (١) : فكلا الأمرين . (٩٨) سقطت من (ب) .

(٩٩) في (ب) : للأمر .

على الحجة^(١٠٠) ، ولا غلبة بالجنان الا بعد الوقوف^(١٠١) على العورة^(١٠٢) ، (مع ما رجع الكلام في المعنى الى حقيقة علم الحساب ، فانه بنى على حروف مجموعة ، وموازين معدودة ولا وقوف يدون الحساب على حدودها المحدودة ، ولاجزاء الحساب أسامي موجودة)^(١٠٣) وترجع^(١٠٤) الى علم الفلسفة والطبائع ، فلهذه الحروف مخارج عجيبة ، وللسان في اخراجها مجارى لطيفة ، ولقلب قوى بديعة في ضبطها والقائها على اللسان في وقتها ، لا تعرف حقائق ذلك الا بعد علم^(١٠٥) الفلسفة ، كما لا يعرف الضرب الأول الا بالهندسة .

فصار ذاك العلمان^(١٠٦) بعض ما دخل تحت اللسان ، وكذلك في حيل أصحاب الجيوش وذوى النجدة من التهويلات والاراءات^(١٠٧) في الحروف^(١٠٨) ، وما أربت على تهويلات السحرة ، وتمثيلات المعزمين ، بعد الرجوع الى أمر فاصل وهو السيف (القاتل)^(١٠٩) .

فشاهد النبي صلى الله عليه وسلم — وهى^(١١٠) أعلا أسباب الدرك — القوتين من عضوين ضعيفين^(١١١) : اللسان ، والقلب . ثم رأى دخولهما تحت حس البصر بشيئين عاجزين : القلم ، والسيف . فتهرباً عن الحول بهما^(١١٢) الى خالق الحول والقوى ، فنصر بآية من ذلك الجنس على الورى ، فحاجهم^(١١٣) بكلام داعيا الى أحكام

-
- (١٠٠) فى (١) : وقوف على الحجة .
 (١٠١) فى (١) : وقوف على العورة .
 (١٠٢) أى : على مواطن الضعف فى جيش العدو .
 (١٠٣) ما بين الحاصرين سقط من (١) .
 (١٠٤) فى (١) : ورجع . وفى (م) : فرجع . من نسخة ثانية .
 (١٠٥) فى (١) : إلا يعلم .
 (١٠٦) فى (ب) : ذلك العلمان . وهما : الحساب واللسان . أو : الفلسفة والطبائع .
 (١٠٧) فى (ب) : والآراب .
 (١٠٨) فى (١) : فى الحروب . (١٠٩) سقطت من (ب) .
 (١١٠) أى : المشاهدة ، لأنها من اليقين الذى يجعل غير المحسوس محسوسا ، وكأنه حاضر .
 (١١١) فى (١) : عضوين صغيرين .
 (١١٢) فى الأصول : من الحول بها . وآخرنا ما فى (م) .
 (١١٣) فى (ب) : فحاجهم .

أعجزهم عن مثله (١١٤) ، ولم يكن قارئاً على أحد ، ولا كاتباً بقلم ، وما دون القراءة والكتابة سبب لعلمها .

ثم قاد الكافسة كما يقاد البعير الأنف (١١٥) الى قبول الشريعة بالبسالة ، وهي مجمعة على نبذها ، وما معه رجال ولا مال (١١٦) ، وما دونهما سبب لغيرها ، فنصر يوم بدر بكف من تراب (١١٧) ، وفي غيرها من المواضع (١١٨) بالارعاب ، قال الله تعالى : « (وما أفاء الله على رسوله منهم) (١١٩) فما أوجفتُم عليه من خيل ولا ركاب » (١٢٠) .

فكما تبرأ (١٢١) الى الله من قوة اللسان والقلب والقلم والسيف ، نصره الله بمعجزة وهي : كلام من غير قراءة ولا قلم ، وبقاهرة وهي : ازعاب من غير سبب ولا أمم ، بل قامت نفسه فوق مقام السيوف والزحوف فنصر بالعجز على الثقليين ، وانهما (١٢٢) لجامعتا كل القوى ، لكنهما (في غير قالب القوى العلمية عند الورى فكانت أبلغ في الانجاز لظهورها) (١٢٣) في غير ذلك الطراز ، مع ما شاركها في الوجود بدون السبب ، وزاد عليها بعد الاحتواء على جميعها في الرتب (١٢٤) .

ثم الرسول عليه السلام لما تبرأ الى الله تعالى عن اللسان والقلب — وفيهما كل القوى — وهما كل الأدنى في المعنى (١٢٥) — ألزم بجميع ما نصر به أنبياء الهدى (١٢٦) ، بل فوقها رتبة وأعلى .

(١١٤) في (١) : عن مثلها .

(١١٥) الأنف : الذي لا يقاد بسهولة .

(١١٦) في (١) : الرجال ولا المال .

(١١٧) في (١) : من التراب .

(١١٨) في (١) : وفي كثير من المواضع .

(١١٩) صدر الآية سقط من (ب) .

(١٢٠) الحشر : ٦ في (١) : وكما تبرأ .

(١٢١) أى : المعجز والقاهرة .

(١٢٢) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(١٢٣) في (ب) : على جميع الرتب .

(١٢٤) في ذلك يقول الشاعر العربى :

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده فلم يبق الا صورة اللحم والدم

وفي حكيم : « المرء بأصغريه : قلبه ، ولسانه » .

(١٢٦) في (ب) : ألزم لجميع ما نصر اليه أنبياء الورى .

فان ابراهيم عليه السلام ان وقى شر آلة من آلات (١٢٧) اللعين
[فقد] عصم محمد عن شر الناس أجمعين (١٢٨) ، ولئن أكرم بعد
السؤال بلسان صدق في الآخرين ، [فقد] أكرم محمد (صلى الله عليه
وسلم) (١٢٩) بلا سؤال بقرآن ذكره بذكر رب العالمين .

وان نصر سليمان عليه السلام بالجن والشیاطين ، [فقد]
نصر محمد عليه السلام (بأربعة) (١٣٠) آلاف من الملائكة مسومين ،
وان أكرم فسارت الريح بعرشه مسيرة شهرين يوما لتنفيذ ارادات (١٣١)
[فقد] أكرم محمد عليه السلام فأسرى الله تعالى به مثل تلك المدة
ليلا لاراءته آيات .

وان نصر موسى (عليه السلام بالرعب) (١٣٢) بواسطة العصا
مد بصر العين ، وانفلاق البحر ، [فقد] نصر محمد (عليه السلام) (١٣٣)
بالرعب بلا واسطة مسيرة شهرين ، وانشقاق البدر (١٣٤) ، وان أكرم بطور
سيناء للتكليم [فقد] أكرم محمد عليه السلام بالمعراج للنجوى
والتسليم .

وان نصر (عيسى) (١٣٥) عليه السلام بروح حيوانى يحيى
العظام ، وينور العيون ، فقد نصر محمد عليه السلام بروح فرقانى
يحيى القلوب ، وينور العقول ، ثم الحياة بروح عيسى عليه السلام اذ رفع
ذاهبة ، والحياة بهذه الروح بعد محمد (عليه السلام) (١٣٦) باقية .
وتلك الحياة كانت للدنيا ، وهذه الحياة للعقبى والمولى ، حكمة من
الله تعالى بالغة ، اذ محمد عليه السلام (١٣٧) كان مبعوثا الى الناس

-
- (١٢٧) فى (ب) : شر الدمن الابى .
(١٢٨) مصداق ذلك قوله تعالى : « **والله يعصمك من الناس** »
(المائدة : ٦٧) . وقوله : « **فسيكفيهم الله** » (البقرة : ١٣٧) .
(١٢٩) سقطت من (ب) . (١٣٠) سقطت من (أ) .
(١٣١) فى (ب) : لتنفيذ ارادته .
(١٣٢) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .
(١٣٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .
(١٣٤) حديث انشقاق القمر . (١٣٥) سقطت من (أ) .
(١٣٦) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .
(١٣٧) فى (أ) : صلى الله عليه وسلم .

كافة ، وفيها الطبقات عامة ، ولن يغلب الجزء الكل الا بخالق الكل ،
ولن تحصل الغلبة بالخالق جل جلاله الا بالتبرى عن المخلوق ، ولن تنفع
البراءة عامة الا بالتبرى عن النفس خاصة .

فأخرج الله تعالى محمد عليه السلام من قوم ما رأوا الا نفوسهم ،
وما نفروا الا بألسنتهم وقلوبهم ، حتى لم يقع بصره (١٣٨) إذ أرى الحق
الا فيها ، ولزمه إذ عرفه التبرى الى الله تعالى منها ، فنصر بالقوى
عامة ، على حسب البراءة فى عمومها ، ونصر سائر الأنبياء عليهم
(الصلاة و) (١٣٩) السلام بقوة خاصة (١٤٠) على حسب البراءة فى
خصوصها .

ثم ان محمدا عليه السلام حقق تبريه عن النفس بأخلاقه ،
فعاش مشفقا بقلبه على الأعداء حتى عوتب ففعل له : « **هلك باخع**
نفسك ألا يكونوا مؤمنين » (١٤١) + فجوزى على شفقتة عليهم بالشفاعة
للظالمين .

وعاش مؤثرا بما فى يديه حتى نهى ففعل [له] : « **ولا تبسطها**
كل البسط » (١٤٢) + فجوزى على ايثاره بالكوثر يوم الدين (١٤٣) .

وسكن الدنيا غير ملتفت اليها استهانة بها ، فجوزى بقوة العين
فى نجوى رب العالمين .

وأقام فيها مقام مجم (١٤٤) فى سفره تحت ظل ، فجوزى باقامة
شريعته أبد الأبد .

فخالف بالخلق الأول الصفراء ، وبالثانى السوداء ، وبالثالث الدم ،
وبالرابع البلغم (١٤٥) .

(١٣٨) فى (أ) : لم يقع نظره .

(١٣٩) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(١٤٠) فى (ب) : نصره خاصة .

(١٤١) الشعراء ٣ : (١٤٢) الاسراء : ٢٩

(١٤٣) وذلك قوله تعالى : « **انا اعطيناك الكوثر** » (الكوثر : ١) .

(١٤٤) أى : مستريح .

(١٤٥) الخلق الأول : الشفقة ، والثانى : الايثار ، والثالث : عدم
الالتفات الى الدنيا ، والرابع : عدم الاستراحة اليها وفيها .

فلم يعط نفسه رضا طلبا لرضا الله تعالى ، فجوزى باعطاء الله اياه حتى يرضى ، وأثر بحسن الخلق على نفسه فجوزى بتولييه امامة المورى ، واطمأن على المكاره والناس مفوضا أمره الى الله تعالى فجوزى بالعصمة من الناس ، وتجاسر على الجميع غير خائف من دون الله ، فجوزى بتخويف الله الناس بقلبه •

وقد دلت هذه الأخلاق على انخلاق محمد (١٤٦) من الجزء القلبي ، فما يوجد قلب العاقل الا قلقلنا على خطأ النفس (١٤٧) في معاداة النفس اياه ، رادا عليه وعلى هواه (١٤٨) ، ولا يوجد الا مؤثرا بما عنده (من عنده) (١٤٩) من الحكمة ، لا يتم سروره (١٥٠) الا ببثها على الأمة ، ولا يوجد قلبه في الدنيا الا مستوحشا ، وعن طلبها متوحشا ، ولا يوجد القلب من الحكيم في اقامة الجسم بموضع خبيث (١٥١) بسبب الا مسافرا عنه ، طائرا الى معالى الرتب (١٥٢) •

ثم الله تعالى دل على هذه المعانى ببعثه من مكة ، فهى أم القرى ، و (هى) (١٥٣) بمنزلة الرأس لسائر الدنيا • فأول بيت وضع للناس الذى بكة مباركا ، وأول جزء ظهر من الأرض تلك البقعة ، كما يظهر أول شئ من الانسان عند الوقفة (١٥٤) ، وأمره بالهجرة الى المدينة ، وانها كالصدر لهذه الأرض على ما وردت [به] الأخبار (١٥٥) : أن الله تعالى أمر جبريل عليه السلام أن يقبض من قلب الأرض قبضة فكان منها محمد عليه السلام ، ثم أمره (١٥٦) فقبض قبضة أخرى من أديم الأرض ، وجعل القبضة الأولى فيها ، ثم خلق آدم عليه السلام •

(١٤٦) فى (ب) : اخلاق محمد .

(١٤٧) فى (ب) : على حظ النفس .

(١٤٨) فى (ب) : وعلى هذاه . (١٤٩) سقطت من (أ) .

(١٥٠) فى (ب) : لا ينال سرورا .

(١٥١) فى (ب) : موضع خبيث .

(١٥٢) أى : انه صلى الله عليه وسلم يمثل قلب الأخلاق العالية بهذه الأدلة التى تحقق رأى المؤلف الذى انفرد به فى عرضه لشخصية الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم فلم يسبق اليه فيها نعلم .

(١٥٣) سقطت من (ب) . (١٥٤) أى حال وقوفه .

(١٥٥) انظر « المعانى المستطابة فى محاسن طابة » لجد الدين الفيروزآبادى ص ٧٩ . نشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .

(١٥٦) فى (أ) : ثم أمر .

و (قد) (١٥٧) دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، فدل على أنها موضع خلقه على ما جاءت به الأخبار ، حتى اجتمع في رسول الله صلى الله عليه وسلم قوى الرأس والصدر من طريق المنبت والمنشأ والولد والموضع الذى أراد الله نصرته فيه (١٥٨) .

وقد دل ما ظهر علينا من الأعضاء وفيها من القوى وقد خلقنا من أديم الأرض أنها موجودة فيها كذلك من طريق المعنى وان غاب عنا مرأى (١٥٩) .

غمكة (١٦٠) والله أعلم بمنزلة الرأس ، لأنها كانت أول شئ (١٦١) وجوداً ، وببيت الله بمنزلة الدماغ منه ، والحرم بمنزلة ما وراءه من الوجه الى العنق ، والمدينة بمنزلة الصدر ، وببيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (الذى دفن فيه) (١٦٢) بمنزلة القلب ، وسائر الأجزاء كسائر الأعضاء مما ينتفع به ولا ينتفع به ، ويتأذى به ولا يتأذى (١٦٣) .

ولهذا (١٦٤) والله أعلم سميت مكة : أم القرى ، كما يسمى موضع الدماغ : أم الرأس ، ولأن مرجع الولد الى الأم ومنها كان المبدأ ، ومرجع البدن الى الرأس ، ومرجع القرى الى مكة ومنها كان الابتداء (والله أعلم) (١٦٥) ، كان الحرمة آمناً ، يأمن فيه من التجأ اليه من مباح (الدم) (١٦٦) الا اذا تعدى فيه بما أوجب حداً ، والرأس الى العنق كأن آمناً من الآدمى اذا استبقيت نفسه بجلد ، الا اذا تعدى في الوجه عيناً .

ثم الله (تعالى) (١٦٧) خلق آدم عليه السلام من أديم الأرض ، وجمع فيه (١٦٨) أجزاء النسل كله من أجزاء الأرض ، فكان حظ آدم والله

(١٥٧) سقطت من (أ) . (١٥٨) فى (ب) : نصرته به .

(١٥٩) فى (ب) : عنا أمراً . (١٦٠) فى (ب) : فمطلة .

(١٦١) فى (أ) : أول جزء .

(١٦٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٦٣) هذه المقارنة بين الأرض والإنسان وصلتها برسول الله صلى الله عليه وسلم رغم ما فيها من التكلف فى وجهة نظر قابلة للبحث .

(١٦٤) فى (ب) : وبهذه .

(١٦٥) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(١٦٦) سقطت من (ب) . (١٦٧) سقطت من (أ) .

(١٦٨) فى (أ) : فجمع فيه .

أعلم من القبض على الجزء الرأسى اذ كان أول الناس ، وقواه بالقوى الدماغية والله أعلم ، وخلق سائر الأنبياء (غير نبينا) (١٦٩) عليهم السلام من الأجزاء الوجهية ، وما يتصل بها من دون الرأس الى الصدر ، وقواهم بقوى السمع والبصر والذوق والشم ، فهم من جنس القوى الأربع التى نصروا بها ، فقوة السمع والذوق تنسبان الى علم (التنجيم والطب ، وقوة البصر والشم تنسبان الى علم) (١٧٠) التعزيم والسحر ، وخلق محمدا نبينا عليه السلام من الجزء القلبى ، وقد وردت الأخبار بذلك والله أعلم ، ونصره بقوة اللسان واليد ، فهما عاملا القلب (١٧١) ، اللسان بحجة لا يوقف عليها الا بالاستدلال (والقياس) (١٧٢) ، واليد بغلبة يوقف عليها من طريق الحواس .

هذا من طريق الظاهر ، ثم جعل قوى الحواس تابعة لقوى القلب من طريق الباطن ، فنسخ الشرائع كلها بشرية محمد عليه السلام (١٧٣) ، وصارت الأنبياء كلهم عليهم السلام أتباعا على ما قال تعالى : « واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه » ، قال آتيتكم وأخذتم على ذلكم اصرى ، قالوا أقررنا ، قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين » (١٧٤) . وقال النبى عليه السلام : « لو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعى » (١٧٥) .

ثم جعل ميلاده الظاهر من مكة ، وكان ميلاده الباطن من المدينة ، ليدل على سيادته لولد آدم ، فالقوام الظاهر للآدمى برأسه ، و (فى) (١٧٦) الباطن بقلبه ، ولذلك كان ابتداء سكناه بمكة ، ومآله بالمدينة ، كما أن

(١٦٩) سقطت من (ب) .

(١٧٠) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(١٧١) فى (ب) : حاملا القلب . (١٧٢) سقطت من (ب) .

(١٧٣) فى (١) : صلى الله عليه وسلم .

(١٧٤) آل عمران : ٨١

(١٧٥) أخرجه أحمد بن حنبل فى المسند عن جابر ، وفيه : « لا تسألوا أهل الكتاب عن شئ فانهم لن يهدوكم وقد ضلوا » فانكم اما ان تصدقوا بباطل او تكذبوا بحق فانه لو كان موسى حيا . . « الخ » .

(١٧٦) سقطت من (ب) .

مكّل الرأس الى القلب (١٧٧) ، ولهذا كانت مكة نافية (١٧٨) ، والمدينة ناصرة ، على حسب مخالفة قوى الرأس بالطبع لقوى القلب (١٧٩) الا بعد حسن رياضة ، وضرب من القهر (١٨٠) ، ولهذا فرض الله المسير الى مكة للحجة وهى ظاهرة ، والمسير الى المدينة للحجة وهى نصيب القلب (وهى باطنة) (١٨١) .

فدل الله تعالى عباده بهذه الحكم على جمع (١٨٢) شرف الرأس والقلب في محمد صلى الله عليه وسلم ، واعطاء كل القوى اياه ، فما قوة النفوس [للبشر] الا بالسنتهم وأيديهم ، ولا قوة حواسهم نافعة الا [بجرأة] بقلوبهم .

ثم دل على هذه الجملة بابتدائه جل جلاله الرسالة بآدم عليه السلام ، واختتامها بمحمد عليه السلام . اذ ابتداء قوة الآدمى برأسه ، وانتهاءها بقلبه ، والنور الذى به تهتدى القوى : العقل ، وهو مخصوص بالقلب (١٨٣) ، وهو المقصود من الدماغ و [من] القوى كلها ، فان العقل بمنزلة نور السراج ، والدماغ (بمنزلة) (١٨٤) الزيت ، والأرض على مثال منارة صنعها حكيم لعبيد له وطلب منهم معرفتهم اياها لحكمة أراد ، والوقت ليسل لا سبيل اليها الا بسراج ، فصنع منارة للمسرجة ، ثم اتخذ للمسرجة أفواها وملأها زيتا ، وحشاها فتائل ، ثم نورها ، فكانت

(١٧٧) باعتبار حواس الرأس تخدم علم القلب ، وتوصله اليه المدركات .

(١٧٨) والدليل على ذلك : انه لا يستحب للحاج أن يقيم بها بعد مناسك الحج ، وكان عمر رضى الله عنه يفرق الحجيج بعد أداء المناسك . قالوا : انه للاحتفاظ بهيبة البيت في القلوب ، ورأى المؤلف في غاية الوجاهة ، فهى نافية حتى بجوها الشديد الحر . وسيأتى له تعليقات أخرى جلية المقدار .

(١٧٩) في (ب) : قوى القلب .

(١٨٠) أى : ان الرياضة والقهر تصالح بين قوى الرأس وقوى القلب .

(١٨١) ما بين الحاصرين سقط من (أ) . والمراد بحجة المدينة الزيارة . وكونها نصيب ظاهر من أنها سنة لا فرض ، فلا يذهب اليها الحاج الا بدافع من قلبه .

(١٨٢) في (أ) : مخصوص للقلب .

(١٨٤) سقطت من (ب) .

المقدمات للنور ، والنور للمعرفة^(١٨٥) ، واللقاء للخدمة ، ثم الجزء^(١٨٦) .
 فإله تعالى طلب منا ذلك ، فخلق الأرض للمسرجة وهى القبضة التى
 خلق منها آدم عليه السلام ، فكان^(١٨٧) المخصوص به منها الزيت ،
 وكانت^(١٨٨) الأنفواه الأنبياء عليهم السلام ، وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الفتيلة ، ونوره السراج ، والمطلوب منه المعرفة واللقاء .
 وهذا تأويل الأخبار فى أن نور الأنبياء كان من نور محمد عليه
 السلام^(١٨٩) ، غما للمسرجة نور الابنور السراج .

فعلى ذلك مثال الجسم ، خلق له الرأس والوجه ، ومآله الى
 القلب ، ونوره العقل ، والمقصود به معرفة الله تعالى^(١٩٠) .

(ثم الله تعالى)^(١٩١) أكرم رسوله بنور ظاهر وهو القرآن ، وورث
 هذا النور علماء أمته ، حتى استناروا بنوره من بعده ورثة الى
 يوم الدين ، كما استنار بنوره الباطن من كان قبله من الأنبياء عليهم
 السلام مؤتمنين ، بل كان به من قبل آدم نور السموات والأرضين ، فما
 بتور السماء يكون للقاء ، وإنما هو مخصص بهذا الضياء ، وهو
 المطلوب من كل البناء .

لا أطفأت عنا نيران الهوى هذا النور ، ولا بعثنا الا وهو محيط
 بنا يوم النشور . والحمد لله على ما شرح به الصدور ، والصلاة على
 محمد صاحب النور .

وأما الأولياء — والمعنى بهم أولياء العزلة — فالعلماء الزهاد
 أولياء العشرة ، وقد ذكرناهم فى بيع أصحاب الدعوة — فلههم مقامات

(١٨٥) فى (ب) : بالمعرفة ، وكذا فى (م) .

(١٨٦) يعنى : كما كانت المسرجة والزيت والفتائل مقدمات للنور ،
 كان الأنبياء من لدن آدم عليه السلام مقدمات للنور الاعظم : محمد صلى
 الله عليه وسلم ، وبه تمت المعرفة .

(١٨٧) فى (ب) : وكان .

(١٨٨) فى (ب) : وكان من الأنفواه .

(١٨٩) فى (٩) : صلى الله عليه وسلم .

(١٩٠) وعليه صارت دراسة المؤلف لشخصية النبى صلى الله عليه
 وسلم قائمة على المقارنة بين الكون والانسان ، وتركيز قوى الكون فى
 انسان كامل هو محمد صلى الله عليه وسلم . وهى مقارنة لم يسبق
 اليها الامام القاضى الديبوسى فيما نعلم كما قلنا .
 (١٩١) ما بين الحاصرين سقط من (٩) .

أربعة (١٩٢) : مقام الغفلة ، ثم مقام اليقظة ، ثم مقام الجهاد ، ثم مقام الحيرة .

وذلك لأنهم قوم منزلتهم دون منزلة الأولين ، فقد اهدوا وما هدوا غيرهم ، وجاهدوا نفوسهم وما جاهدوا سرائرهم ، فرحموا ذواتهم ولم يرحموا آغيارهم ، وأنسوا (١٩٣) بقرب الحال ، ولم يمسروا لاختلاف الأحوال (١٩٤) ، وكانوا مخلوقين من بذر طيب في منبت زكي في وقت سعيد ، وغذوا بغذاء لطيف .

لكن لم تصف هذه الأربع في أصل الجبلية عن شوب وإن لم يظهر لقلته العيب ، فدعاهم (ذلك الشوب) (١٩٥) إلى الميل (إلى الدنيا) (١٩٦) وما فيهم مانع من الإجابة ، فما (١٩٧) في أصل الجبلية من عقل ، فأجابوا (١٩٨) غافلين ، فمن الله تعالى (عليهم) (١٩٩) بالعفو عنهم بعذر فقدان العقل ، وإن كانوا من جنس الممتحنين .

فلما عقلوا واستنارت بقدر الصفاء [في] صدورهم ، شعروا بالضلال في مسيرهم ، وخافوا فسلب الخوف نوم الغفلة ، فانتقلوا إلى مقام اليقظة خائفين ما في عاقبة الضلال من الردى ، راجعين إلى دعاة الهدى ، فأكرمهم الله تعالى بتأييد دعاة الحق (فيهم) (٢٠٠) وهم الأرواح ، على دعاة الميل وهم النفوس ، فأقبلوا عليهم مجاهدين .

فانتقلوا إلى مقام الجهاد متضرعين إلى الله (تعالى) (٢٠١) متأيدين به ، فأكرمهم الله تعالى بالظفر على نفوسهم ، فتهربوا عند ذلك في من الله (تعالى) (٢٠٢) عليهم في كل مقام ، فبقوا عند الله تعالى في مقام الحيرة ، يؤنسهم الله تعالى بقرب المكانة ، ويلهيهم عن الدنيا وأهلها

(١٩٢) في الأصول : أربع . (١٩٣) في (١) : أنسوا .

(١٩٤) يعنى : بحالهم في عزلتهم ، ولم يصبروا للأحوال المختلفة التى تنشأ عن معايشرة الناس . أما من حيث الحال الروحية ، الذى هو نتيجة العلم أو العمل كالقبض والبسط والهبية والحبور والاصطلام وغيرها فأنهم خاضعون لها كغيرهم من العاملين في طريق العبودية والعبادة .

(١٩٥) بياض في (ب) . (١٩٦) سقطت من (ب) .

(١٩٧) في (ب) : مما . (١٩٨) في (١) : فأجابوه .

(١٩٩) سقطت من (ب) . (٢٠٠) سقطت من (ب) .

(٢٠١) سقطت من (ب) . (٢٠٢) سقطت من (ب) .

بكأس المحبة ، فصاروا الى الحياة الطيبة التي وعدها الله تعالى للمجاهدين في سبيله على سرير الولاء في اكرام ، مكان الولاية للأنبياء عليهم السلام .

فكان هؤلاء الرهط في المنز مجازين ، والأنبياء عليهم السلام مسبوقين (٢٠٣) ، فانهم غفلوا فعذروا كرامة لفقد العقول (٢٠٤) ، وخافوا العدو في ضلالتهم فتيقظوا ، فهدوا براءة العدو كرامة على تيقظهم ، ثم جاهدوا فأكرموا بالظفر ، والأنبياء عليهم السلام سلبوا الدعاة الى الزين غلم يزيفوا (٢٠٥) ، ثم أكرموا بالاراء فأبصروا ، ثم عصموا غلم يجيبوا الباطل (٢٠٦) ، ثم نصروا فانصروا ، وجوزوا بالولاية حتى كانت مراتب الأنبياء الحيرة بحكم الفطرة .

وأقصى مراتب الأولياء : الحيرة بحكم السكره ، الا أن حيرة الأنبياء (٢٠٧) عليهم السلام كانت على الطريق (٢٠٨) ، وحيرة الأولياء عند المنزل ، عاشوا في الدنيا لم يشغلهم شيء عن الله تعالى ، وسيحشرون في الآخرة لا يحجبهم شيء عن الله تعالى .

ومقام الحيرة بالسكره أربعة : سكرة للمحبة ، وسكرة للخشية ، وسكرة الحمية ، وسكرة المنه . فسكرة المحبة تتولد من معرفة الله تعالى حق معرفته ، وسكرة الخشية تتولد من معرفة العبد نفسه بصفته ، وسكرة الحمية تتولد من اعتقاد فرضية الطاعة لأوامره ونواهيه بحقه ، وسكرة المنه تتولد من اعتقاد الاحسان من الله تعالى في أقسامه لديه بصدقته .

ومع السكر بأي سبب ما كان من هذه الأقسام لم يلحق العبد ان زل فيه لولا السكر عتاب ، فقد قال الله تعالى في قصة موسى وهارون

(٢٠٣) أى : سبقت لهم الحسنى والهداية ، بحكم أصل المنبت والاختيار الالهى .

(٢٠٤) في (١) : بفقد العقول .

(٢٠٥) يتفق هؤلاء مع الانبياء في أن كليهما لم يكن لديه في أصل الفطرة عقل يهديه المحل كما ذكر المؤلف في أول البحث ، ولكن الأنبياء عصموا شر النفس ، وهؤلاء وقعوا فيه ابتداء ثم حفظوا حيث عصم الأنبياء ابتداء .

(٢٠٧) في (ب) : حياة الأنبياء .

(٢٠٨) في (ب) : على طريق .

(عليهما السلام) (٢٠٩) : « وأخذ برأس أخيه يجره إليه » (٢١٠) .
 ومثل هذا الصنع بغير ذنب بمسلم غير جائز ، فكيف بنبي وقد فعله
 في حال سكر الحمية لأمر الله تعالى ، وكذلك روى أن عمر بن الخطاب
 أخذ برداء رسول الله صلى الله عليه وسلم يجره مانعا إياه من الصلاة
 على المنافق (٢١١) ، وما روى فيه من انكار ، لأنه فعله في [حال] سكر
 المحبة لله تعالى الواحد القهار ، وكذلك روى أن أبا ظبية الحجار شرب
 دم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشرب الدم حرام ، وحرّم
 أبو ظبية بشربه على النار بشهادة النبي المختار ، فانه شرب في [حال]
 سكر المحبة لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم ، فسقط عنه الحظر
 الثابت بدليله .

فكيف أشكل (٢١٢) على بعض الناس هذا الحكم والخطاب قد
 يسقط عن النائم بالنوم (٢١٣) ، والنوم بمنزلة السكر ، ولكنه سبب
 غير محذور ، وذلك السكر بسبب مأمور .

ألا ترى إبراهيم عليه السلام (٢١٤) ترك الاستعانة بجبريل عليه
 السلام وقد عرض نفسه عليه حين رمى به إلى النار على ما جاءت به
 الأخبار إلا لسكره في محبة المنعم القهار ، وشغله بمعرفة احسانه في كل
 أحكامه عن تفاوت معاني أقسامه ، فجوزى بما اعتقد مكان الجحيم
 نعيما ، والنار بردا سليما ، ولولاه لما حل ترك الاستعانة بمن ينجيه
 عن الجحيم ، فقد عرفها قاتلا ، ولم يجز تأويل الترك على أنه كان
 غافلا .

- (٢٠٩) سقطت من (ب) . (٢١٠) الأعراف : ١٥٠ .
 (٢١١) لما مات عبد الله بن أبي بن سلول رأس النفاق جاء ولده
 عبد الله يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة عليه ، فأمسك عمر
 بثوبه ومنعه واحتج بقوله تعالى : « أن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر
 الله لهم » (التوبة : ٨٠) ، فقال صلى الله عليه وسلم : « سأزيد على
 السبعين » . فنزل قوله تعالى : « ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم
 على قبره » الآية (التوبة : ٨٤) انظر « ارشاد الرحمن » للأجهوري .
 خط تفسير رقم ٥١٣ . دار الكتب المصرية ورقة ١٨٧ .
 (٢١٢) في (ب) : وكيف .
 (٢١٣) في (أ) : قد سقط بالنوم عن النوم .
 (٢١٤) سقطت من (ب) .

وعلى هذا الطريق — والله أعلم — تعلم الأكلة المسفومة في معدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والسم أحرق النارين ، والمعدة اضعف المحلين ، وعليه يخرج قول ابي بخر رضى الله عنه حين مرض فقيل له : ألا ندعو لك طبيباً ؟ فقال : « الطبيب أمرضى » (٢١٥) . أى : حالى فيه كحال صحيح سقاه الطبيب دواء فضعف ، والطبيب عالم شهيد قد عرف .

وهذا على ما قلنا لك : ان من غفل عن أسباب الرزق بالرزاق أتاه الرزق من حيث لم يحتسب ، وكان العيش رغداً وان لم يكتسب ، ومن غفل عن الأمكنة بالمولى حملة البر والبحر ، ومن غفل عن الأقسام بالقسام نفعه الخير والشر ، ومن غفل عن الأوامر والنواهي بالأمر تأخر عنه الأمر والنهى (٢١٦) .

غير أن هذا السكر مما لا يجوز دوامه في الأنبياء عليهم السلام ، ويجب الاستغفار عما زلوا فيه (٢١٧) حتى لا يقتدى بهم (٢١٨) الأنام . قال موسى عليه السلام بعد ما أخذ برأس أخيه : « رب اغفر لى ولأخى » (٢١٩) . ولأن الحيرة بسكر (٢٢٠) شراب المحبة بمنزلة الحيرة بسكر الخمر والغفلة ، وما في السكر مقصود من الشراب ، وانما المقصود منه الأنس والنشاط ، والأنبياء عليهم صلوات الله وقوا السكر مع ما حصل لهم من الأنس والنشاط بشراب المحبة كرامة من الله تعالى عليهم ، وتحقيقاً لما أعطاهم من الامامة ، فعاثوا أئمة ، وينشرون أمة ،

(٢١٥) الخبر مروى في سير السلف للحافظ اسماعيل الاصبهاني .
خط ١٣١٥ تاريخ . دار الكتب المصرية . وفيه : قالوا له : الا ندعو لك طبيباً ؟ فقال : قد رأتى . قالوا : فماذا قال ؟ قال : قال اثنى فعال لما اريد . ورقة ٤٣ .

(٢١٦) لا يتأخر الأمر والنهى الا حال سكر المحبة حسب ، ولا يجوز تأخر الأمر والنهى بالكلية الا مع فقدان العقل ، هذا اذا كان حالاً يعترى المحب ويزول كشأن الأحوال الأخرى ، أما اذا صار مقاماً فان العقل يغيب لا محالة ، وعلى أى فئى أحوال ومقامات قد يدعيها الكثيرون ، ويمكن التمييز بين المدعى والصادق بالمعاملات المالية ، فضطبطها والحرص عليها دليل لا دليل وراءه على كذب المدعى .

(٢١٧) في (أ) : زلوا فيها . (٢١٨) في (أ) : بها .

(٢١٩) الأعراف : ١٥١

(٢٢٠) في (ب) : ولأن حيرة سكر شراب المحبة .

وغيرهم حرموا هذه الكرامة بيانا أن ليست لهم زعامة (٢٢١) ، فعاشوا عبادا ، وينشرون أفرادا .

فصارت الآيات على خلاف العادات من طريقتين ، أحدهما : الغفلة عما دون الله تعالى ، وذلك فيما يشارك الأولياء فيه (٢٢٢) الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ، وأكثرها للأولياء . والأخرى بالحاجة الى اثبات الدعوى حال التجاهد (٢٢٣) والخصومة ، اما خصومة تكون من العبد مع نفسه ليعرف أنها من الله تعالى حقا ، أو خصومة العباد معه ليعرفوا أن الأمر صدق ، وهذا مما يختص به الأنبياء صلوات الله عليهم (أجمعين) (٢٢٤) .

ثم هذه الغفلة متى كانت بطاعة النفس لم يرد على نفسه الا حجة ، لأنها (٢٢٥) معصية ، فلا ينال بها خفة (٢٢٦) ، كالغفلة بسكر الشراب المحرم لا يزداد بها الا عظم المأثم ، بخلاف سكر النوم . فصارت أنواع السكر أربعة : سكر يعارض مفتر لقوى النفس كالنوم (٢٢٧) والأدوية (المرددة) (٢٢٨) ، وسكر يعارض رقة تأتي على قوى القلب ، وهى المحبة ، وسكر بغلبة النشاط والشرب من الخمر ، وسكر بغلبة شهوات النفس من الهوى .

ولأولياء العزلة ورثة هم الصوفية ، فالموروثون خلوا عن الدنيا وأهلها لهوائها وغدرهم (٢٢٩) ، واعتزلوا الى ربهم لعظم حقه ، ووجوب شكره ، والورثة خلوا عن الدنيا وأهلها بالرياضة والصبر ، واعتزلوا الى الرب جل جلاله بحكم الأمر .

أيها المتصوف (٢٣٠) ، هل علمت أنك فى حالك متكلف ؟ أخليت

(٢٢١) فى (ب) : ليست لهم دعامة .

(٢٢٢) فى الأصول : فيها . وهكذا بقية الفقرة .

(٢٢٣) فى (ب) : حال الحاجة . (٢٢٤) سقطت من (أ) .

(٢٢٥) فى الأصول : لانه . وذلك لانها تابعة من هوى النفس لا من سبحات الروح ، ومثاله : الغفلة بالغناء او بالسماع بوجه عام ، أو بجالسة المحرمات ، أو بالتفكير فى ملذات الحياة عامة .

(٢٢٦) فى (ب) : جنة . (٢٢٧) فى (أ) : نحو النوم .

(٢٢٨) سقطت من (ب) . (٢٢٩) فى (ب) : وغدرهم .

(٢٣٠) فى (ب) : المنصرف .

بدنك (٢٣١) عن الدنيا ، فهل أخليت قلبك ؟ اعتزلت ببدنك الناس ، فهل واصلت ربك ؟ أم استغنيت بالاسم دون المعنى ، فصرت بالاعراض عن الخلق بدنا بلا دنيا ، وبالاشتهال بهم قلبا بلا مولى ، ثم قمت في مقام الخوف ، والرجاء ، خفت الجوع في فقرك ، فكشفتة بالسؤال ، ورجوت (نيل) (٢٣٢) ما في أيدي الناس فتذلللت لهم للنوال (٢٣٣) فجوزيت في حظوظ (٢٣٤) الدنيا بالحرمان ، وفي حظوظ الآخرة بالخذلان .

لزمتم أيها المتصوف سمت الولي ظاهرا ، فاعرف سبب سمته فالزمه باطنا ، فعلى حسب اتحاد العلل تتحد الأحكام (٢٣٥) ، وبقدر ضياء الشمس تنجلي الأيام (٢٣٦) .

وأما المقتصدون فلهم مقامات أربعة : مقام الاقتصاد ، ثم مقام الندم ، ثم مقام الانابة ، ثم مقام الخوف والرجاء .

لأنهم في الأصول الأربعة في الصفاء دون صفوة الأولياء ، فتنبهوا على زيفهم بقلوبهم ، ولكن لم ينجسوا في شرة (٢٣٧) حدثتهم عن شر نفوسهم ، فكانوا في مقام الضلالة ، ولكن مقتصدين بنور صدورهم (٢٣٨) وإن أقاموا في غرورهم حتى لما بلغوا أشدهم ، وتهدبت الآراء ، وازدادت البصيرة انتقلوا الى مقام الندم معتردين الى الله تعالى عن أنفسهم ، ممسكين عن الغواية ، متأملين في عواقب وقفتهم على غير هداية ، فأنابوا الى الله تعالى مسرعين بعناية ، حتى بلغوه فوقفوا عنده خائفين ، حذرا عما كان من ضلالهم ، راجيين نظرا في كرم الله تعالى وجلاله (٢٣٩) ، قد حال الخوف بينهم وبين العود (٢٤٠) ، وآمنهم الرجاء من الرد .

حتى لما استقاموا بين الخوف والرجاء أكرموا بهية لهم في قلوب العصاة ، ومحبة من قلوب الهداة ، فسحة من الأمن ، قال الله تعالى :

(٢٣١) في (١) : أخليت يدك . (٢٣٢) سقطت من (ب) .

(٢٣٣) في (١) : للسؤال . (٢٣٤) في (١) : في حظوظك .

(٢٣٥) في (ب) : اتخاذ العلل تتخذ الأحكام .

(٢٣٦) هذا النقد موجه للمتصوف دون الصوفي ، فالمتصوف هو بصطنع سلوك الأولياء دون حقيقته . وأمثال هؤلاء كثيرون في هذا الزمان .

(٢٣٧) في (ب) : شدة شبابهم . والشرة : فورة الشباب وشره .

(٢٣٨) في (ب) : بزور صدورهم .

(٢٣٩) في (ب) : وجلالته . (٢٤٠) في (ب) : العود .

« ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٢٤١) .

وقال : « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » (٢٤٢) .

وقال النبي عليه السلام : « من خاف الله خافه كل شيء » (٢٤٣) .
جوزوا في الدنيا على الخوف بالأمن عن الشرور ، وعلى الرجاء بمحبة الصدور ، وفي الآخرة جوزوا على الخوف بالأمن عن الحساب والنار ، وعلى الرجاء بالجنان وصحبة الأخيار .

ولهم ورثة وهم المتقشفة . فالورثون أقبلوا على الله تعالى خوفا من عدل الله ، وقاموا على الباب رجاء لفضله ، والورثة رجعوا الى الباب متكلفين بدعاء الأمر ، فقاموا متقشفين بوفاق الزجر ، تركوا طبييات الدنيا للحال ، فحرموا لذتها وخسروا طبييات الآخرة ، فقد أحبت القلوب فيهم الدنيا ونفقتها (٢٤٤) .

أما علمتم أن التكلف لا دوام له ، والتقشف لا محمدة فيه ، وإنما تشبهتهم بالمقتصدین ظاهرين ، فاعرفوا سبب (٢٤٥) اقتصادهم ، وباشروه معتقدين ، فما يلتحق لاحق بالسابق وإن ظفر بمرکبه (٢٤٦) ، إلا اذا سار على مذهبه (٢٤٧) ، ولا ورت ولد والدا لوعن (٢٤٨) في نسبه .
وأما الظالمون فلهم مقامات أربعة : مقام الظلم ، ثم مقام الارزاء (٢٤٩) ، ثم مقام اللوم ، ثم مقام العذر .

(٢٤١) الاحتاف : ١٣ (٢٤٢) الطلاق : ٣

(٢٤٣) أخرجه الطبرانی مرفوعا عن ابن عمر ، وروى مثله من قول الحسن البصري وسفيان الثوري وأبي سعيد الخزاز .

(٢٤٤) في (١) : ومعتها .

(٢٤٥) في (م) : أسباب . من نسخة ثانية .

(٢٤٦) في (١) : لمرکبه .

(٢٤٧) ليس هذا نقدا لمذهب الزهد ، وإنما التقشف غير الزهد . فالزهد هو برودة وقع الأشياء على القلب ، وعدم الحرص على الدنيا ، فإن ملك الزاهد فكان لم يملك ، وإن لم يملك فكان قد ملك ، وكم من غنى زاهد ، وكم من فقير حريص طامع . أما المتقشف فهو مصطنع للزهد ظاهرا ، متعلق بالمتاع باطنا .

(٢٤٨) في (م) : ادعى . من نسخة ثانية .

(٢٤٩) في (١) : الرزاء .

لأنهم في الأصول الأربعة في الخبث فوق المقتصدين ، فلم ينزجروا
عن ضلالتهم وقد عاشوا أربعين ، فكانوا (٢٥٠) في تماديهم على النوى ،
وقد بلغوا أشدهم ظالمين ، إذ قد تمت عليهم الحجج ، ووضح لقلوبهم
النهج •

فكان الظلم أول مقاماتهم ، حتى لما فترت شهواتهم ، واستثقلهم
أبناء الدنيا ، وفركتهم غوايتهم (٢٥١) ، وهجرهم فتيانهم (٢٥٢) ،
فتأملوا كسادهم (٢٥٣) في رأس مالهم ، فإذا هم نسيئة على مفاليس ،
منكرين بأقوالهم وأفعالهم ، وما لهم عليهم لسان نقاض ولا يد اقتضاء ،
فألقي في قلوبهم التحول الى وصف الملا (٢٥٤) تنميرا لما بقى من رأس
المال ، واشتعلت (٢٥٥) النفوس بنيران الشهوة ، وحالت بدخانها بين
القلوب ونور تلك الخطرة ، وترجي ما خطر بالفكرة ترغيبا في قضاء
ما بقى من الشهوة ، وتأميلا في تدارك تلك الصفقة •

حتى إذا شاخ العبد ونام (٢٥٦) على فراش اللحد ، تفكر في فراقه ،
فوجده لا يرافقه جليس ، ولا يوافقه عليه أنيس ، أقبل باللائمة على
نفسه ، وضمن بما بقى من نفسه ، يتفكر في عيبه ، ويتذكر كرم ربه ،
فتخرس الفكرة لسانه ، ويقوى الذكر (٢٥٧) جنانه ، فيقبل بقلبه على
باب التوبة (يسوقه الندم ، وتدعوه الرغبة) حتى يقف على الباب (٢٥٨)
فإذا هو عريض رفيع ما عليه حجاب ، ولا دونه بواب ، فيقدم مستغفرا
معتذرا ، فيكرم بالقبول ، ويؤذن له بالدخول (٢٥٩) ، فالذنوب مغفورة ،
والعيوب مستورة ، حتى مر (٢٦٠) بين صحائف الحساب ، وعن قلوب
كرام الكتاب ، قال الله تعالى : « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم

(٢٥٠) في (١) : وكانوا •

(٢٥١) امرأة فرك : أى مفضضة لزوجها •

(٢٥٢) في (١) : فتيانهم • (٢٥٣) في (١) : كساد سوقهم •

(٢٥٤) الملا • المراد بهم الأغنياء •

(٢٥٥) في (١) : فاشتعلت • (٢٥٦) في (ب) : وقام •

(٢٥٧) في (ب) : وتقوى الذكرى •

(٢٥٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(٢٥٩) في (ب) : ويؤذن للدخول •

(٢٦٠) في (ب) : حتى من بين •

لا تقنطوا من رحمة الله ، ان الله يغفر الذنوب جميعا » الى قوله :
« تتصرون » (٢٦١) .

فالتائب عن الذنب هو الظالم المصطفى ، وقد يسمى بهذا الظلم
الأنبياء . قال الله تعالى في قصة آدم : « ولا تقربا هذه الشجرة
فتكونا من الظالمين » (٢٦٢) .

وفي قصة موسى : « رب انى ظلمت نفسى » (٢٦٣) .
وفي قصص الأنبياء : « والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم
ذكروا الله فاستغفروا » (٢٦٤) الآية .
وبدأ الله بذكر الظالمين لأنهم أكثر ، ثم بالمقتصدين ، ثم بالسابقين
لأنهم أعز .

ولهم ورثة وهم عامة الجهلة ، فالموروثون عركوا انفسهم (٢٦٥)
بالملازمة ، والتمسوا كرامة ربهم بحسن المعذرة ، وأنت أيها الوارث
عركت نفسك على ما كان عليك بحكم العجز ، والتمست قبل العذر من
الله (تعالى) (٢٦٦) النجز ، وتخشعت بلا عقيدة ، واستغفرت بلا اذابة ،
فكنت بقلبك على الأسوار ، وان دخلت ببدنك في هذا المضمار ، فما أنت
في تركك الا على سخرية ، ولا في طلبك الا على أمنية ، وما جزاء
السخرية الا هتوت الايمان عند حلول المنية ، ولا جزاء الأمنية الا العدم
وقت العطية ، قال الله تعالى : « ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب ،
من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا » (٢٦٧) .

[فصل في الفاسقين]

وأما الفاسق (٢٦٨) فأربعة : مصرون غير متفكرين ، ومتفكرون غير
نادمين ، ونادمون غير واقفين ، وواقفون غير راجعين .
لأنهم متى رجعوا الى الحق فقد تابوا ، وزالت عنهم سمة الفسق .

(٢٦١) الزمر : ٥٤ ، ٥٣	(٢٦٢) البقرة : ٣٥
(٢٦٣) القصص : ١٦	(٢٦٤) آل عمران : ١٣٥
(٢٦٥) في (م) : عركت نفوسهم . من نسخة ثانية .	
(٢٦٦) سقطت من (ب) .	(٢٦٧) النساء : ١٢٣
(٢٦٨) في (م) : الفساق . من نسخة ثانية .	

فالمحصر له أربعة مقامات : طاعة النفس ، والتهاون بالعقل ، والغطاء ، ثم العمى .

هذا أطاع نفسه ، وتمسك بالمراد عن اعراض عن (٢٦٩) المصادر ، فجوزى بالتسليط عليه ، فأطاعها بقوله وفعله ، متهاونا بعقله (٢٧٠) ، فجوزى بالغطاء ، فصار كأنه أرخى على بصر قلبه سجف ، وذلك في قوله تعالى : « قلوبنا غلف » (٢٧١) .

فأمعن في طريقه على خلاف عقله طاعة لنفسه ، غير مرير (٢٧٢) لرفع حجاب (٢٧٣) ، ولا واقف ولا مرتاب ، فانتقل الى مقام العمى ، فصار لا يبصر شيئا ، كأن ما بين عينيه سد ، قال الله تعالى : « وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون » (٢٧٤) .

فجوزوا بالضلال عن المسالك ، والوقوع في المهالك ، ومعهم نور الايمان يرجون به الأمان ، على مثال البصير وسط البحار ليل السرار ، يخاف الهلك ، ويرجو النجاة بمجئ النهار ، وربما أدركه الغرق قبل نور المشرق . أو على مثال من ابتلى بغشاوة فكل بصره ، فاستهان بها ، فصار لحما (حائلا عن الانتفاع بالبصر كأنه) (٢٧٥) لا ينفعه فظوره كأنه أعمى ، وبه رجاء العود بعلاج وربما بقي (٢٧٦) عليه ، ففسد المزاج .

فنور البصر مما يزول بامتداد زمان الظلمة ، كنور الايمان مما يسلب تحت ظلمات المعصية ، قال الله تعالى : « في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا » (٢٧٧) .

وقال النبي عليه السلام : « ان العبد اذا أذنب ذنبا بعث الله ملكا فحك في قلبه نكتة سوداء » . ثم لا يزال يسود — أى يسود (٢٧٨) اذا أمر — حتى لا يبقى معه نور الايمان ، بخذلان يلحقه من الرحمن ،

(٢٦٩) في (١) : في التمسك بالموارد على اعراض .

(٢٧٠) في (ب) : متهاونا بعقل .

(٢٧١) النساء : ١٥٥ . (٢٧٢) في (ب) : مرير .

(٢٧٣) في (١) : الحجاب . (٢٧٤) يس : ٩ .

(٢٧٥) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢٧٦) في (ب) : وبما بقي . (٢٧٧) البقرة : ١٠ .

(٢٧٨) سقطت من (١) .

فلا يبقى بعده موضع رجاء (٢٧٩) ، يقول الله تعالى : « ان الله لا يفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » (٢٨٠) .

وأما المتفكر فله مقامات أربعة : حب الدنيا ، ثم المكابرة ، ثم الجهل ، ثم طاعة النفس .

هذا تفكر في أمور نفسه فلم يطعها ، فعرفه بجهله (٢٨١) ، غير أنه حب اليه الدنيا ، فقام في مقام المحبة ، فجوزى بالعمى عن عيوبها ، والصمم عن خطوبها ، فانتقل الى مقام المكابرة ، فقابل علمه بعماه ، وانهمك (بعد) (٢٨٢) في دنياه ، فجوزى بالنسيان ، فقام في مقام الجهل .

فكر لنيل المني غير منزجر ، واستدر أخلاف الدنيا على تهوون فصار في مقام طاعة النفس ، الذي هو أول مقامات المصريين (٢٨٣) .
وأما مقامات النادم فأربعة (٢٨٤) : أولها (٢٨٥) الطمع ، ثم الرق ، ثم الضريبة ، ثم المحبة .

هذا تفكر في أموره ، ولم يحب الدنيا حبا بقلبه ، فأبصر بعض معاييبها ، ووقف على عجائبيها ، غير أنه خذل بالطمع ، وشرب من شرابه ، فتذلل به للمعيب (٢٨٦) ، فخالف رأيه وهو غير مصيب ، فجوزى بالهوان والهلع ، فقام (لهوانه في) (٢٨٧) مقام الرق لادراك الطمع ، وسعى له بسعى الرقيق ، فجوزى بالاستعباد وعمل بلا أجر (٢٨٨) وأنه لخليق .
حتى لما أعياه داؤه (٢٨٩) ، ضرب عليه بعد الرق الضرائب ، فقام لأدائها قيام المكاتب ، وسعى على جد واثتيق ، لشمه في الأداء رائحة الاعتاق (٢٩٠) ، ولم يشعر أن عتقه في قناعته ، وأنه لمعجل له بها (٢٩١) من ساعته ، فجوزى بالاصابة استدراجا ، فأنس بالجزاء وجد لجمعه حبا ، وأحب جمعها عجا ، وهو أول المقام لمن مضى سببا .

(٢٧٩) في (١) : موضع الرجاء .

(٢٨٠) النساء : ٤٨ .

(٢٨١) في (ب) : فعرفها بجهله .

(٢٨٢) سقطت من (ب) .

(٢٨٣) في (١) : مقامات المصر .

(٢٨٤) سقطت من (١) .

(٢٨٥) في الأصول : فاولها .

(٢٨٦) الكلمة مضطربة في (ب) .

(٢٨٨) في (١) : وعلا بلا أجر .

(٢٨٧) سقطت من (ب) .

(٢٨٩) في (١) : لما اعتلاه داؤه .

(٢٩١) في (١) : ليتعجل له .

(٢٩٠) في (١) : رائحة العتاق .

وأما مقامات الواقف (غاربة) (٢٩٢) : الربية ، ثم الرخصة ، ثم الاستحلال ، ثم الطمع .

هذا تفكر كثيرا ، فما أحب الدنيا الا يسيرا ، ونظر الى معايها بصيرا ، فزهدها فيها ، ثم رأى مقامه منها (٢٩٣) فوقف مرتابا ليرى رأيه ، ويحكم أمره ، حذر نفسه (٢٩٤) للفرار (٢٩٥) عنها بضروب (٢٩٦) فتنها ، فحدثته نفسه (٢٩٧) بالمهلك دونها ، لتعلق قوامه بها ، فجوزى في امتداد وقفته باتقاد نار الجوع (٢٩٨) ، والنفس تنادى : ما المال عنك بممنوع ، ويقرأ ما في التمتع بالدنيا من الرخص ، فأعطاها منتزعا للفرص ، فصار في مقام الرخص راضيا من نفسه بالتخمس من الحرام ، والتجنب عن الآثام ، فجوزى بالتريين ، فزين له (٢٩٩) سوء عمله فأتبع هواه في الرضا بالمقام على الرخصة ، فهي (من) (٣٠٠) حمى المحارم ، وشفا هار (٣٠١) لأودية المسآثم .

فما لبث الا (أن) (٣٠٢) انهار به في وادى الاستحلال ، فسلكه (سلوك مستحل) (٣٠٣) واجتنى جناه غير متأول كأنه حلال ، فجوزى بالبخل ، وساعت به الحال ، كما قال الله تعالى : « ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا » (٣٠٤) . لا ينتفع بماله — والله أعلم — بخلا ، وان استوى على الدنيا ملكا ، ثم بالحرص طالبا لنفسه (٣٠٥) بالزيادة نفعا . فاذا هي بعد الحرص في مقام الطمع (٣٠٦) فيما في العالم ، وهو أول مقامات الندام قال الله تعالى : « ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين » (٣٠٧) الآيات .

* * *

- | | |
|---------------------------------------|------------------------------------|
| (٢٩٢) سقطت من (١) . | (٢٩٣) في (١) : قوامه منها . |
| (٢٩٤) في (١) : ويحذر نفسه . | (٢٩٥) في الأصول : بالفرار عنها . |
| (٢٩٦) في (١) : لضروب . | |
| (٢٩٧) في الأصول : فحدثته نفسه . | |
| (٢٩٨) في (ب) : باتقاد نار الجوع . | |
| (٢٩٩) في (ب) : زين له . | (٣٠٠) سقطت من (ب) . |
| (٣٠١) الشفا : الحافة . | (٣٠٢) سقطت من (١) . |
| (٣٠٣) سقطت من (ب) . | (٣٠٤) طه : ١٢٤ |
| (٣٠٥) في (ب) : طلبا لنفسه . | |
| (٣٠٦) في (١) : مقام الطبع . | (٣٠٧) التوبة : ٧٥ |

[فصل في الجاحدين]

وأما الجاحدون^(٣٠٨) فأربعة : الجهال غير المتأملين ، والمتأملون غير المبصرين ، والمبصرون غير العارفين ، والعارفون غير المهتدين . فالجاهلون لهم مقامات أربعة : النبوة ، ثم القسوة ، ثم الشدة ، ثم الخيبة .

لأنهم رهط جبلوا على مضادة الأنبياء ، عليهم السلام^(٣٠٩) ، من أحبب بذر ، في أرذل منبت ، في أنحس^(٣١٠) وقت ، وغذوا بأفسد غذاء ، فكان ابتداء الوجود على الخبث بحكم البذر ، وعلى الشدة بحكم المنبت ، وعلى الحرمان بحكم الوقت ، وعلى الغش بحكم الغذاء . فنشأوا خبيثاء أشداء محرومين غاشين في مقام هذه الخصال ، وعقولهم مغلوطة بنفوسهم فلم ينتهوا بها على الحال .

فقاموا مقام النبوة^(٣١١) عن يأتهم طريقة ، وما رافقهم حقيقة ، فجوزوا^(٣١٢) بقوى النفوس ، وكثرة الأولاد والأموال ، فصاروا في مقاماتهم كمثل الأرز في الأرض المجذبة على ما قال النبي صلى الله عليه وسلم ، لا يميلهم عقل ، ولا يحركهم قول .

ثم انتقلوا الى مقام القسوة^(٣١٣) ، فقست قلوبهم بطول المباينة نهجا ، واختلاف المكاملة حججا ، فجوزوا بالعمى عن الوعظ ، والصمم عن النصيح ، فصارت كالحجارة أو أشد قسوة ، لا ينفجر منها ماء الرحمة^(٣١٤) ، ولا تهبط أو تميل لحكمة .

ثم انتقلوا الى مقام الشدة ، فاشتدوا على مخالفيهم بالسنة لد^(٣١٥) ، وسيوف بتر ، منهورين غير مكترئين ، معجبين بقولهم متكبرين ، فجوزوا بالخذلان وخطأ التدبير ، ووهاء الأساس والتقدير ، فصاروا عند ذلك في مقام الخيبة .

(٣٠٨) في (م) : الكافرون . من نسخة ثانية .

(٣٠٩) في (أ) : صلوات الله عليهم أجمعين .

(٣١٠) في (ب) : أنجس وقت .

(٣١١) النبوة والنبأوة : ما ارتفع من الأرض .

(٣١٢) في (ب) : فجوزى .

(٣١٣) في الأصول : القسوة . والسياق يقتضى ما أثبتناه .

(٣١٤) في (أ) : لا يتفجر منها ماء رحمة .

(٣١٥) اللد : جمع الد ، وهو : شديد الخصومة .

خاب عن رشدهم نذيرهم^(٣١٦) ، وعن فوزهم كبيرهم ، على ما قال
الله تعالى في خيبة الرسل عنهم : « أنه لن يؤمن من قومك الا من قد
آمن »^(٣١٧) .

وقال : « ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا
كفارا »^(٣١٨) .

وقال : « رينا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم »^(٣١٩) .
فقال الأخ : كيف استقام القول باليأس عن الايمان مع قيام
الدعوة ؟

قلت : كما استقام القول بتكليف السكران مع اليأس للحال عن
القدرة ، لأنه عجز بسبب السكر وكان منهيا عنه ، وانما ارتكبه باختياره ،
فلم يصر عذرا عند ربه ، فكذلك قلب الآدمي في الأصل على جبلة قابلة
للحجة ، مهتديا بها بنور السر ، وان خلق على هذه الهيئة ، وانما غشى
السر ، وأظلم القلب بمعصيته التي نهى عنها ، وارتكبها باختياره ، فلم
يعذر وان آيس بفطر العشى عن أنواره . وقد ورد بمصادقه الحديث
عن الرسول صلى الله عليه وسلم^(٣٢٠) ، ونطق به الكتاب العزيز . قال
الله تعالى حكاية عنهم : « قلوبنا في أكنة ^آ مما تدعونا اليه وفي آذاننا
وقرومن بيننا وبينك حجاب »^(٣٢١) .
« ما نفقه كثيرا مما تقول »^(٣٢٢) .

« أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن »^(٣٢٣) .

« أخرجوا آل لوط من قريبتكم ، انهم أناس يتطهرون »^(٣٢٤) .

وأما المتأملون فلمهم مقامات أربعة : الغشاة ، والكسل ،
والاستدراج ، والنبوة .

وهؤلاء قوم دون الأولين في حظ الخبث ، فوقهم في حظ الطيبة ،
فحملتهم هذه المزية على التأمل في أفعالهم بقلوبهم ، وطلب العواقب

(٣١٦) في (ب) : تدبيرهم . (٣١٧) هود : ٣٦

(٣١٨) نوح : ٢٧ (٣١٩) يونس : ٨٨

(٣٢٠) سبق في هذا المعنى حديث الأرة في الأرض المجدة .

(٣٢١) فصلت : ٥ ، وما بين الحاصرين سقط من (١) .

(٣٢٢) هود : ٩١ (٣٢٣) هود : ٣٦

(٣٢٤) النمل : ٥٦ ، وما بين الحاصرين سقط من (أ) .

بعقولهم ، لكن خبثهم لم يدعهم يتأملون الا الأمور الدنيا ، فجوزوا بالحجاب عن الأخرى ، فقاموا في مقام الغشاوة ، وصاروا بفرط معرفتهم سادات قومهم ، وشموس يومهم •

فلما رأوا ذلك انتقلوا الى مقام الكسل ، فأراحوا قلوبهم عن جد التأمل ، وطلبوا جسام الأمور بالهوينى ، وأرادوا عظام الحظوظ بالمنى ، فجوزوا بالالصابة ، فاغثروا به ، وانتقلوا الى مقام الاستدراج • قال الله تعالى : « فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة » (٣٢٥) •

وقال : « سنستدرجهم من حيث لا يعلمون • وأملى لهم ، ان كيدى متين » (٣٢٦) •

فركبوا عند ذلك مطى التحكم ، لا يخطر ببالهم زوال ، ولا يوههم تغيير حال (٣٢٧) ، فجوزوا بانسداد أبواب المصائب ، وارتداد أسهم المكاره ، لا تعى قلوبهم وعظا ، ونبت (٣٢٨) عيونهم عما يعينهم لحظا (٣٢٩) فانتقلوا الى مقام النبوة الذى كان للذين دونهم فى الصفوة •

وأما المبصرون فلهم مقامات أربعة : الغلبة ، والعجب ، والقصور ، والغشاوة •

وهؤلاء قوم سبقوا الأولين عقلا ، فسبقوهم فضلا ، وأدركوا الأمور أكثر من دركهم ، لكن الخبث فيهم أصل ، فجرهم بذلك الدرك الى هلكهم ، فغالبا الناس بتلك الفضيلة ، وقصدوا صيدهم بالقوة أو بالحيلة ، فجوزوا بالظفر ، وفراغ القلب عن الحذر •

فأصبحوا معجبين بأفعالهم ، مستأنسين بأحوالهم ، لا يرون لأحد فضلا ، ولا لاستحقاق مكرمة أهلا ، فجوزوا بمقت القلوب ، وملابسة العيوب ، فأمسوا فى مقام القصور ، وان غلبتهم القبائح ، وبدت منهم (٣٣٠) الفضائح •

(٣٢٥) الانعام : ٤٤ (٣٢٦) الأعراف : ١٨٢ ، ١٨٣

(٣٢٧) فى (ب) : حالهم • (٣٢٨) فى (أ) : وتنبؤ •

(٣٢٩) فى (أ) : مما يعينهم •

(٣٣٠) فى (م) : فبان منهم • من نسخة ثانية •

فجوزوا بسستر بينها^(٣٣١) وبين نواظرهم ، حتى غفلوا عنها
بسرائرهم ، كأنما على عيونهم غشاوة ، وقلوبهم في غلاف من العباوة ،
وهو أول مقام من قبلهم ممن حرموا فضلهم .
وأما العارفون غير المهتدين فلهم مقامات أربعة : الكبير ، والأنفة ،
والحمية ، والغلبة .

هؤلاء قوم تجلى صفاؤهم ، واختفى غشهم ، حتى كادت تتلاشى
ظلمة الغش في نور الصفاء ، وحتى لم يروا من أنفسهم الا الضياء ،
ففتحو عيون قلوبهم ، فعرّفوا الصراط المستقيم الى النعيم المقيم ،
فسلكوه ، والخبت^(٣٣٢) الباطن يلقنهم عقد السبق لأنفسهم على جميع
الخلق .

فقاموا في مقام الكبير ، فابتلوا بسابق دوحهم بظاھرہ ، وانما فضله
الله تعالى بنور باطنه ، وأمروا بالانقياد لسبقه ، والطاعة اياه بحقه ،
انقياداً لحكم الله تعالى على جميع خلقه ، فأنفوا اذ عموا في حالهم عن
فضل الله تعالى عليهم ، وأبصروا الفضل لأنفسهم ، فتكبروا عند ذلك ،
فحملهم [الكبير] على الأنفة عن طاعة من دونهم في عقدهم ، وحاجوا
ربهم عزت قدرته في ردهم ، كابليس حيث قال اذ تكبر على آدم عليه
السلام : « **أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين** »^(٣٣٣) .

فابتلوا بالرد عليهم من الحاكم النافذ حكمه ، الماضي أمره ، فحملتهم
حمية الجاهلية بعد انقطاعهم في الحاجة^(٣٣٤) الى الوقاحة والملاجة ،
كابليس اللعين حيث قال : « **لأقوينهم أجمعين** »^(٣٣٥) .
« **لأقعدن لهم صراطك المستقيم** »^(٣٣٦) .

وقرعوا اذ قال : « **أنا ربكم الأعلى** »^(٣٣٧) ، « **ما علمت لكم
من اله غيري** »^(٣٣٨) . بعد ما ثبتت المعرفة بقوله : « **وجحدوا بها
واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً** »^(٣٣٩) .

(٣٣١) في (م) : بيننا . من نسخة ثانية .

(٣٣٢) في الأصول : والخبيث .

(٣٣٣) الاعراف : ١٢

(٣٣٤) انقطاعهم في الحاجة : انهزامهم والزامهم الحجة .

(٣٣٥) الاعراف : ١٦

(٣٣٦) سورة ص : ٨٢

(٣٣٧) القصص : ٣٨

(٣٣٨) النازعات : ٢٤

(٣٣٩) النمل : ١٤

وبقوله : « لقد علمت ما أنزل هؤلاء الأرب السماوات والأرض بصائر » (٢٤٠) .

ونحو علماء أهل الكتاب في انكار رسالة محمد خوفا على ذهاب رئاستهم ، واعتقادهم الفضل لأنفسهم على العرب (١٠٠) بما عندهم من علم الكتب . فجوزوا بالامهال (١٤٦) ، ودرك الآمال ، فثاروا هنالك الى غلبه العباد بقوة أو بحيلة (١٤٣) ، وهو أول مقامات من كان دونهم في الفضيلة .

ثم صاروا وان كانوا خير هؤلاء الأقسام صفوة شبرهم بهذه الصفوة ، فأولئك ضلوا (غافلين وهؤلاء ضلوا) (١٤٤) عالمين ، وهؤلاء كفروا بالله العظيم مكابرين مننعين (٣٤٥) ، وأولئك كفروا مغرورين جاهلين ، فكان الجهل أساس الضلالة والكبر ، بناء على أساس الجهالة ، وما النجاة عن استطابة هذا البناء الا بالله العظيم فهو القادر على ما يشاء .

* * *

[فصل في المنافقين]

وأما المنافقون فأربعة أقسام : المستهزون غير المباليين ، والمبالون غير المنزجرين ، والمنزجرون غير الموالين ، والموالون غير الراضين .
فأما المستهزون فلهم مقامات أربعة : المرض ، ثم الدنف ، ثم النزع ، ثم الموت .

هؤلاء قوم مرضت قلوبهم ، ففقدوا الصحة في غرضهم ، ولم يطلبوا شفاء من مرضهم ، فصحبوا الناس على عقد المخالفة مستهزين بظاهر المؤالفة ، غير مباليين من فساد القصد ، وقبح اظهار خلاف العقد ، فأصابوا له رواجاً حتى اعتادوه ، فصار المرض لطباعهم مزاجاً .
فانتقلوا الى مقام الدنف ، وهم جاهلون بقول الله تعالى :
« في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً » (٣٤٦) . فاستحسنوا الزيادة على أصل [ما] اعتقدوه حسناً ، وسكنوا الى ثمرة عرفوا أصلها سكتاً ،

(٣٤٠) الاسراء : ١٠٢ (ب) : على العيوب .

(٢٤٢) في (ب) : بالأموال . (٣٤٣) في الأصول : أم بحيلة .

(٣٤٤) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٣٤٥) في (ب) : مننعين . (٣٤٦) البقرة : ١٠ .

فجوزيت أبدانهم بحسن ألوان من التهاب الحمى ، وألسنتهم بلطف قول في الشكوى ، وعندهم أن حسن اللون من آثار الصحة ، ولطف القول من أنوار الحجة ، فعدوا السالمين عند ذلك مرضى ، وأمر الصادقين هنالك غوضى ، فأبدلوا^(٣٤٧) الهزؤ بالمغالبة ، وأرادوا تحقيق القول بالمحاربة ، وقالوا : نحن الملوك والأجلة ، ولنخرجن من بلدنا الأذلة^(٣٤٨) . فقاموا في مقام النزع مغالبين ، بقدر ما كانوا مخاتلين^(٣٤٩) ، يظنون أن عرق جبينهم من قوة يمينهم ، وما شعروا أنه لانتقطاع وتينهم ، فكادوا^(٣٥٠) ولما يفعلوا^(٣٥١) اذ جوزوا بسقوط القوة ، وظهور آيات المنية ، فأذكروا ما قالوا متشكين في البلية ، ومتى نفع المريض شكواه الى الطبيب ، وقد جذبت نفوسهم الى القلوب الاتعة^(٣٥٢) ساعة ، ثم الموت قهرا بلا اذن في رجفة ، ثم الدخول قبرا بسرعة .

وأما المبالون^(٣٥٣) غير المنزجرين فلهم مقامات أربعة : الشبهة ، ثم الشك ، ثم اللبس ، ثم المرض .

هؤلاء قوم شباب مرض قلوبهم صحة ، فغالوا^(٣٥٤) عندها بمرضهم^(٣٥٥) غير أن المرض غالب فلم يلحق دونهم بعرضهم ، فسحاب^(٣٥٦) المرض مطبق ، والصحة برق مشرق .

فقاموا في مقام الشبهة لا يinzجرون عن هزؤ مرضى الصدور^(٣٥٧) ، لكنهم لا يتلذذون بتلك الأمور ، فامتحنوا بقيام المعارضة بين الحجتين ، فوقفوا للتأمل وقفة أو وقفتين .

ثم انتقلوا الى مقام الشك ، وعاضدوا فيه أهل الافك ، فامتحنوا بثرأئى الرجحان كفة المرض ، فمالوا اليه ، وقاموا في مقام اللبس ،

(٣٤٧) في (ب) : فأبدوا .

(٣٤٨) اشارة الى قول المنافقين عن النبى صلى الله عليه وسلم وهم معه في احدى الغزوات : « **لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل** » (المنافقون : ٨) .

(٣٤٩) في (م) : مخادعين . من نسخة ثانية .

(٣٥٠) كادوا . من الكيد .

(٣٥١) أى : لم يستطيعوا تنفيذ كيدهم لضعفهم .

(٣٥٢) أى تسلية . (٣٥٣) في (ب) : المتاملون ،

(٣٥٤) في (ب) : فغالوا . (٣٥٥) في (ب) : بمرض يمرضهم .

(٣٥٦) في (ب) : فينجاب . (٣٥٧) في (ب) : مرض الصدور .

فقد طبع عليها بكفرهم ، كما قال تعالى : « **وَالْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يُلْبَسُونَ** » (٣٥٨) . فلم يروا بعد اللبس كفة الصحة بشيرهم ، فخلوا بمقام المرض مقام الأولين ، وان كانوا رهطاً آخرين .

وأما المنزجرون غير الموالين فلهم مقامات أربعة : الرؤية ، ثم الحذر ، ثم الجبن ، ثم الشبهة .

هؤلاء قوم قسمت قلوبهم للمرض والصحة قسمين ، فأضاعت كالممر وقد خلت سبع ليالي ، فرأوا ما عصى عنه المستهزئ (والمبالى) (٣٥٩) ، فقصدوا فراقهم ، ثم حذروا فراق الجماعة ، فوقفوا بينهم يتأملون في عواقب أمورهم ساعة بعد ساعة ، فابتلوا بالتهدد والشناعة ، والخديعة والشفاعة ، فجبنا (بين) (٣٦٠) ذلك وسلبوا قوة الشجاعة ، فجوزوا بظلمة الصدور ، وانكشاف البدور ، فخلوا بمقام الشبهة ، وهو أول مقام من قبلهم من الفرقة .

وأما الموالون غير الراضين فلهم مقامات أربعة : خطأ التدبير ، (ثم التقدير) (٣٦١) ، ثم التفكير ، ثم الرؤية .

هؤلاء (٣٦٢) قوم غلب نور عقولهم مرض الصدور (٣٦٣) ، فأضاء كالممر ليلة العشر ، فأبصروا الطريق والضلالة (٣٦٤) ، فوالوا أهل الحق منزجرين عن أهل الجهالة ، غير أنهم انما أخطأوا التدبير في الموالاة بمرض وان قل في الصدور ، وضلوا عن الصدق بنقصان ما انتقص من النور ، فلم يصبروا بعد الموالاة عن افشاء (٣٦٥) الأسرار ، وابلاغ الأخبار ، على تقدير أنهم لو ظفروا عليهم (٣٦٦) كانت لهم يد لديهم ، فأفشوا الى قومهم ما كان في الصدور لما كان للآخرين ظهور .
فانتقلوا الى مقام الفكرة ، يبعدون منهم سرا خطرة بعد خطرة (٣٦٧) ، فازداد نقصان نور البدر (٣٦٨) ، فصار كسوها حتى امتحق (٣٦٩) ، فقاموا

(٣٥٩) سقطت من (ب) .

(٣٦١) سقطت من (أ) .

(٣٥٨) الانعام : ٩

(٣٦٠) سقطت من (ب) .

(٣٦٢) في (أ) : فهؤلاء .

(٣٦٣) في (ب) : مرض الصدر .

(٣٦٤) في (ب) : واغضاله .

(٣٦٦) في (أ) : ظهروا عليهم .

(٣٦٧) في (أ) : خطوة بعد خطوة .

(٣٦٩) في (أ) : حتى انتصف .

(٣٦٨) في (ب) : نور البدن .

بين عمى ورؤية ، ما في صدورهم من ولاية (٣٧٠) ، وهو مقام الذين كانوا دونهم في الضياء .

فالقلب من النعبد بمنزلة القمر ، والصدر بمنزلة العالم ليلا ، فالقمر في أصله لا نور له الا برؤية الشمس ، والعالم لا نور له ليلا الا بنور القمر ، فالقلب (٣٧١) لا نور له الا برؤية الرب ، والصدر لا نور له الا بنور القلب ، ولا يأس (٣٧٢) مع أدنى (٣٧٣) نور الهلال ، فانه لا يزال الى كمال ، ولا اعتماد على تمام نور البدر ، فانه لا يزال الى زوال .

فالإيمان الهلالي إيمان المقصر (المقر) (٣٧٤) بقصوره ، والإيمان البدرى إيمان المرائى بنوره ، فالرياء انحراف الناس عن الله (تعالى) (٣٧٥) كانحراف القمر بعد التمام عن الشمس ، وربما أعجب فكان كسوها للحال (٣٧٦) .

فالعجب برؤية النفس ، وإن ترى النفس الا بين القلب والرب ، كالأرض بين البدر والشمس ، فينكسف القلب بظلمة النفس ، كما ينكسف البدر بظل الأرض . قال الله تعالى : « أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه » (٣٧٧) الآية .

وقال في المنافق : « فلما أضاعت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون » (٣٧٨) .



أقسام الناس على ما تشتمل عليه مصالح الدنيا

أقسام الناس على ما تشتمل عليه مصالح الدنيا أربعة : العمال ، والتجار ، والأمرء ، والعلماء .
فأما العمال : فطلاب الأموال بمنافعهم ، والأموال في أصلها تبع

-
- | | |
|-------------------------|--------------------------|
| (٣٧١) في (ب) : فالقمر . | (٣٧٠) في (أ) : من ولاء . |
| (٣٧٣) سقطت من (أ) . | (٣٧٢) في (أ) : فلا يأس . |
| (٣٧٥) سقطت من (أ) . | (٣٧٤) سقطت من (ب) . |
- (٣٧٦) هذا اعتبار واقعى صادق ، لأن الآفة دائما لا تعترى الا الكمال .
فالإيمان الكامل عرضة للرياء ثم العجب ، والقلب المنير عرضة لنزغ الشيطان ، وكل ما كمل من شئون الدنيا عرضة للنقص أو للحسد .
(٣٧٧) الزمر : ٢٢ (٣٧٨) البقرة : ١٧

ان وجدت • وهم : الحراثون ، والغواصون ، والحفارون ، والصيادون ،
والصناع ، والأجراء •

وأما التجار (٣٧٩) : غطلاب الأموال بأموالهم ، ومنافعهم تتبع فيها
ان وجدت •

وأما الأمراء فهم : الرعاة للخلق بالحق •

وأما العلماء في هذا القسم فهم : الهداة الى المصالح ، كمفتايح
الأبواب ومصاييح البيوت •

قال رضى الله عنه : ان الحكيم جلت قدرته جعل الناس على هذا
التقسيم (٣٨٠) ، وعلق (٣٨١) صلاح بعضهم ببعض في دنياهم ، ثم علق
بعافيتهم (٣٨٢) صلاح عقباهم ، فجعل النفوس أصلا لا يقوم ألا بالمال ،
والمال فرعا وأداة لا يوجد الا بالعمل ، وبعد الوجود لن تحصل
المصالح الا بالنقل من بلد الى بلد ومن يد الى يد ، ولن يتتبع النقل
بغير كلفة الى المحتاج اليه الا بطمع التجار في الأرباح ، ولا تتناسخه
الأيدي الا بأخذ واعطاء على اصلاح (٣٨٣) ، ولن يتيسر النقل
والاصلاح (٣٨٤) الا بسكون الناس ، فلن يسكن الناس وهم أطوار الابراع
سواس ، ولا سياسة الا بالانصاف والمعدلة ، ولن تعرف وجوه العدل
والانصاف الا بالشرع (٣٨٥) ، لأن الله تعالى أعرف (٣٨٦) بمصالح
العباد ، وأكرم المحسنين اليهم ، فكان الوجه الأجدى (٣٨٧) ما شرع
لهم وعليهم ، ولن يعرف مشروع الله تعالى الا بالعلماء ، وكل حزب
بما لديهم فرحون ، لبعث همتهم عليه ، واعذابه لديهم (٣٨٨) ، لولاه

(٣٧٩) في (١) : فأما التجار •

(٣٨٠) في (١) : على هذا القسم •

(٣٨١) في (ب) : وجعل •

(٣٨٢) في (ب) : بعاقبته • وفي (١) : بعاقبتهم • وأثبتنا ما هو

اصح واوضح • (٣٨٣) في (١) : على اصطلاح •

(٣٨٤) في (١) : والاصطلاح • (٣٨٥) في (١) : الا بشرح •

(٣٨٦) في (١) : اعلم بمصالح العباد •

(٣٨٧) في (ب) : الوجه الأخرى •

(٣٨٨) اعذابه لديهم ، أى : كونه عذبا لديهم سائغا محبوبا •

لصاروا أمة واحدة ، ولا يزالون مختلفين ، ولذلك خلقهم • قال الله تعالى : « **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ** » (٣٨٩) •

قال العبد رضوان الله عليه : ان التجار والعمال : طلاب الأموال ، وأوغر الأسباب ربها ، وأقلها كدحا ، وأعلاها قدحا : التجارة ، ثم الصناعة ، ثم الزراعة • وأنكدھا : المصيد • وأكدھا : الاجارة •

أما الزراعة فتلجىء الى خدمة البقر ، وتبعث طول الأمل ، ثم يفنى ما جمع بها قبل ادراكه ما زرع منها •

وأما الصائد فيبتلى بمرافقة السباع ، ومواظبة الخداع • ثم ان أصاب فكفاف ، وان أخطأ فأتلاف •

وأما الاجارة ففيها ارقاق النفس ، واجتلاب التعس (٣٩٠) ، وتذهب أجره يومه في ليلته ، ويبقى دائما في عيلته (٣٩١) •

وأما الحفار وهو : صاحب المعادن ، فيأوى (٣٩٢) الجبال ، وينشط للآمال (٣٩٣) ، وينفق (٣٩٤) الأموال ، وربما نبع مكان الدفين (٣٩٥) ماء معين •

وأما الغواص فيخاطر البحار ، ويتحمل المضار ، فكم أصاب (٣٩٦) أجره مكان درة •

(٣٨٩) سبأ : ١٣

وصلت هذا الاستشهاد من المؤلف بما قبله أن الناس مع اختلافهم على طرائق وبناهل ، وفرحهم بما لديهم فان القليل منهم هو الراضى الشاكر • اى : ان خلافا بين طوائف الناس مركوزا فى طبائع الناس كافة ، وخلافا فى داخل كل فرد مركوزا كذلك • والسر فى هذا الخلاف عامة هو قيام العمران فى كل جوانب النشاط الانسانى ، لأن الخلاف حركة ، والحركة حياة ، والوفاق سكون ، والسكون موت أو قريب منه •

(٣٩٠) فى (أ) : اجلاب التعس •

(٣٩١) عيلته ، اى : فقره وكونه عالة •

(٣٩٢) فى (أ) : فيتأوى الجبال •

(٣٩٣) فى (ب) : ينشط الآمال • وفى (أ) : ويبسط الآمال • واخترنا

ما فى (م) • من نسخة أخرى •

(٣٩٤) فى (ب) : ويتعنى الأموال •

(٣٩٥) فى (ب) : تبع المكان الدفين • وفى (م) : الرقين ، وهى :

الفضة • (٣٩٦) فى (١) : وكم أصاب •

وأما الصانع فيعيش بين الناس ، ويعمل بقياس ، ويجد الكفاية
من غير جد عناية •

وأكسب المكاسب تجارة حاضرة بيده ، تدر الربح في يومه وغده ،
بلا تقدير ولا تقدير ، وينمو المال نمو الزرع أيام الربيع (٣٩٧) ، بين
غيث (٣٩٨) وريح وطلوع فيجتمع أوقارا ، ثم ينقلب أحكارا (٣٩٩) ، على
راحة من الجسم ، وامتداح من الاسم ، وسكون من النفس ، حتى
لا تكاد توجد الأموال الجمة الا عند هذا الجنس •

وأما الشركة فافتضح واتضح ، وفي الأبطاع ضياع ، وفي
الاقراض اعراض ، والنسيئة منسية •

ولن تجتمع الأموال الا بعد محافظة ومحاسبة فيما بينه وبين
طالب مناسبة ، وفي الاجتماع غناء ، وفي الغناء طغيان ، وفي الطغيان
استحقاق الزيران ، وقبل النار ذهاب المروءة ، و [ما] بيع الحرية
في المروءة الا في الايثار ، وما الغناء الا بالاستئثار ، ولا حرية حيث
لا تواضع واجلال ، ولا كنز ولا استخفاف الا مع المال ، ففروا عن
مال (٤٠٠) أنفق (٤٠١) المرء عمره وراحته في حيازته • حتى لما جمعه في
خزائنه حجبته عن الاستمتاع به طول الآمال ، وخوف الزوال ، وأثقل
ظهره بالإثام ، وكسب له مقت الكرام ، ومنزلة بين الأنذل (٤٠٢) من
الأنام ، قد أجل له أمله ، وعاجله أجله ، فترك (٤٠٣) ما جمع بالأنفاس
لعدوه من الناس ، وارتحل الى عذاب الله مع الأنجاس •



-
- (٣٩٧) في (ب) : لأيام الربيع ،
(٣٩٨) في (١) : ببر وغيث .
(٣٩٩) الاحتكار : حبس الشيء عن المصلحة العامة .
(٤٠٠) بياض في (ب) . وفي (م) : ففرا — ففر . من نسخ أخرى .
(٤٠١) في (١) : ينفق المرء عمره .
(٤٠٢) في (١) : الرذل . وفي (م) : النذل . من نسخة ثانية .
(٤٠٣) في (ب) : وترك ما جمع .

[فصل في الأئين]

وأما الأمير فعبد راع للمولى ، وهو الملك الأعلى ، والعضى وزيره ومعتمده ، وبشيره ونذيره ، والكلاّب جنده وعونه^(٤٠٤) ورغده ، والغنم رعيته ، وهم خلق الله وبريته .

وأهل البعى ذئاب يرعاهم عنهم (بالكلاّب)^(٤٠٥) ، والدنيا قحبة ذات دلال ، والشيطان قائد ودلال ، والعقل رقيب مراقب ، والملك شهيد وكتب ، وأجر العمل دار النعيم ، وجزاء الزل نار الجحيم^(٤٠٦) ، ورزقه مدة عمله له مضمون ، ومقدار أجله لرعيه عنه مكنون^(٤٠٧) .

فهذا عبد حمله الله رعاية أغنامه مدة لم يقدرها له من أيامه ، وعضده بعصا قوية ، وأرغده بكلاّب جريئة ، وكرر عليه : ايّك والقحاب ، وغنمك والذئاب ، وضمن له رزقه ، وطلب منه^(٤٠٨) حقه ، ووعدّه الجزاء على الوفاء ، وأوعده بالنيران^(٤٠٩) على الكفران ، وجعل عليه رقيباً يقاربه ، وشهيداً يراقبه .

فذهب العبد الراعى يفى بوصية^(٤١٠) سيده ، قانعا بما قسم له رغبا في موعده ، ورهبا من توعده^(٤١١) ، في مفازة لا فوز فيها بأمل بين رجاء ووجل .

فجاءه الشيطان وأوحى اليه : ارق من هذا الوادى يهب عليك الشمال فتقوى ، والغنم بين عينيك (فتحفظها)^(٤١٢) كما أمرك ربك ، ولا تقم بين الوادى غيصيك ضرب من الحر عسى تمرض وتضيع الغنم ، ثم لا ينفعك الندم^(٤١٣) .

-
- (٤٠٤) في (١) : جنده وغوته . (٤٠٥) سقطت من (ب) .
 (٤٠٦) في (ب) : دار الجحيم .
 (٤٠٧) في (ب) : لرعيته عنه مكنوز .
 (٤٠٨) في (١) : فطلب منه .
 (٤٠٩) في (ب) : وواعده بالنيران .
 (٤١٠) في (١) : يقى وصية سيده .
 (٤١١) في الأصول : رهبا عن توعده .
 (٤١٢) سقطت من (١) .
 (٤١٣) في (١) : لا ينفعك ندم .

فراه العبد قريبا من الصواب ، فجعل يصعد بتفكر وارتياح ،
وعيناه الى السماء ، وهو يخاف عاقبة الانشاء^(٤١٤) ، فانه خلاف صوري ،
فانه يترخص بما يرى من وفاق سرى .

فلما استوى على المتن هبت عليه الشمال والصبا ، من جانب
اليمين واللقا ، وتنسيم نسيما زاد فيه من القوة جسيما ، وطاب له بينهما
الروح ، فألهمه الشيطان التفاتة الى مهب الريح ، ليعرف التنسيم^(٤١٥) ،
فما فيها ضياع النسيم ، فطأعه بها ، فاذا البساتين^(٤١٦) فيها أنهار
جوارى ، ورياض وجوارى ، ودساتين وميادين ، وكثوس من معين ،
وقصور ومغانى ، وألحان الأغاني ، من خيرات الغواني ، ينظرن اليه
بأعين مراض^(٤١٧) ، ويؤمنه الوصال بلا اعراض ، يسحره بكسر
الألحاط ، ويأسرته بلطف الألفاظ ، يمشين بفتح ودلال^(٤١٨) ، ويبدن
بهيج جمال^(٤١٩) ، يرتعن في نعيم ، قد أحس منه بالنسيم ، فصوب
لالتفاتته (اليهم نظرا ، ووقف)^(٤٢٠) لا يخطو نحوهن^(٤٢١) حذرا ، ينهأه
الرقيب ، وهو بين أن يرجع أو يجيب .

(ووقف اليهن)^(٤٢٢) والشيطان يقول : ' ان هذه شجرة الخلد
وملك لا يبلى ، وان لك ألا تجوع فيها ولا تعرى ، وأنت لا تظلم فيها
ولا تضحي ، ومالك بعدها الى ربك من ايباب ، ولا عليك فيما تذر . من
حساب ، ولئن رجعت فهو كريم وهاب .
فلم يزل به حتى أزله وسكن الى ما أبدت له كأنها لم تزل له^(٤٢٣)

(٤١٤) فى الأصول : الانشاء . والسياق يقتضى ما اثبتناه . والمعنى :
انه يخشى عاقبة ذبوع ما نوى أن يفعله ، وشرع فيه ، خوفا من أن يقال :
خالف ربه وشريعته .

(٤١٥) فى (ب) : ليعرف للتنسيم .

(٤١٦) فى (١) : فاذا بساتين .

(٤١٧) الاعين المراض : اللحظ الفاتر المتكسر فيه اغراء .

(٤١٨) الفنج والدلال بمعنى واحد .

(٤١٩) فى (ب) : بهجة وجبالا .

(٤٢٠) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٤٢١) فى (١) : اليهن .

(٤٢٢) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(٤٢٣) فى (ب) : اضطربت العبارة هكذا : الى ما ندب اليه كاذبا

ثم نزل له .

فأقبل نحوها ، ثم رجع وأرسل نفسه ثم منع ، والرقيب يذكره الضمان ، ويحذر عاقبة العصيان •

فلاحظ الشاء ، فإذا هي بين النجم^(٤٢٤) والماء ، ورحله عند عصاه ، فقابله بقفاه ، على أن يقضى مما رأى مناه ، ثم يعود الى مرعاه ، فتكون الأوطار من النعيم مقضية ، والأنعام بعد ذلك مرعية ، وسيعاين الكلاب عصاه ورحله ، فيظنوه معها ، فيثبتوا حراسا ، ويخشى الذئاب كلابه ، فلا تجترى افتراسا ، ورجا عفو المولى عما عصى ، اعتمادا على الكلب والعصا ، وانكالا على لعل وعسى •

فانصبت قدماه الى الصبب ، يتخطى بهما سببا بعد سبب ، حتى اطلع على باب البستان ، فإذا ازدحام وجدال واضطرام ، وقاتل بين أمثاله من العبيد ، أولى بأس شديد ، كل كاد يرتعيا وحده ، (خيزاحم الكل بما عنده ، وقد اشتعلت فيه نار الشهوة)^(٤٢٥) ، وسلب رقيبته كل قوة •

فجادلهم بنفسه ، وقتلهم ببأسه ، تأسييا من ربه ، وشغلا بخطبه^(٤٢٦) ، فجاعت الكلاب ، فأتت الرحل والعصا ، فما ظفرت بالطعام ، فتجردت وطمعت في الأغنام ، وسارت فيها كالذئاب ، ومرقت وندت^(٤٢٧) منها كالوحوش ، وتفرقت وضاعت أى ضياع ، وصارت نهبة للسباع •

وانتهى أجل العبد عند سيده ، فبعث اليه رسولا بموعده ، وهو بعد في جد النزال ، وما حظى مما رأى بجد وصال ، فغشمت به من ببأسه جادلهم ، وخذله من بنفسه جاد لهم ، فندم على أول قدم ، ولات حين ندم •

ومر بمكان الشاء ولا شاء ولا رغاء ، ولا نباح ولا ثغاء^(٤٢٨) ، وإذا فيه زئير وعواء ، فتحسر وتاب ، ولات حين متاب ،

(٤٢٤) النجم : النبات أول ظهوره .

(٤٢٥) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٤٢٦) في (ا) : ومشتغلا بخطبه .

(٤٢٧) في (م) : وحردت . من نسخة ثانية . أى : غضبت أو

قصدت .

(٤٢٨) الرغاء : صوت الابل ، والثغاء : صوت الغنم ، والنباح :

صوت الكلب . والزئير للأسد ، والعواء للذئب .

حتى انتهى الى مولاه ، فسكت حذرا عن فعله ، فشهد الشهيد بـكله ، فأمر الأئـداء بحبسه ، وتعذيب نفسه ، فقالوا له : وما سلـك في الحبس ؟ (قال : طاعة النفس ، ولعل وعسى وأنى ومتى) (٤٢٩) • قالوا : ألم يأخذ الله عليك ميثاقا أكيدا ؟ ألم يبعث معك رقبيا شهيدا ؟ قال : بلى • فقالوا : احسأ فيها ولا تكلمنا ، فأنت من أهل لظى •

ألا ينظر الأمير أنه من أى العبدین ؟ والى أى الوعدین ؟ هل اعتصى بوزيره ، وسها عن أموره ؟ هل خلى بين الرعية وجنوده ؟ هل تفرقوا خوفا من عبده ؟ هل لها (٤٣٠) بالملاهي ومعه رقيب ناهى ، وشهيد غير ساهى ؟ وهل قدر له أنشباع مدته ؟ هل طمع في امتناع بعده ؟ هل له اضطبار على عذاب النار ؟

ألم يأن أن يعلم أنه سكن مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين له ما فعل الله بهم وضرب له الأمثال ، فلا يـمكر فيمكر الله (٤٣١) به وان كان مكره لتزول منه الجبال • ولا يحسبن الله غافلا عن عمله ، انما يستدرجه بالامهال ، ويؤخره ليوم تتشخص فيه الأبصار ، وتتهتك فيه الأستار • أليس من كان قبله كان أوفر منه عددا ، وأكثر عددا ، فاستمتعوا بخلاقهم قليلا ، ثم تدرعوا (٤٣٢) لفراقهم رحىلا ، أو طمع في خلود وهيهات ، فان الموت لابد آت ، وما هو كائن فـكأن قد كان ، والله المستعان وعليه التكلان •



فصل في الوزير

الوزير عصا للأمير ، لا يصلح للاعتماد عليه الا بعد قوة وأمانة وكفاية وسداد ، وعقل وذكاء ، ورفق واحتمال ولطف ودهاء ، وجراءة واحتيال ، وايشار وحلم ، واشفاق وحكم • فان الضعيف يخـب بصاحبه (٤٣٣) ، والخائن عون عليه (٤٣٤) لطالبه ، والعاجز قاصر عن

(٤٢٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(٤٣٠) لها يلهو • فعل من اللهو •

(٤٣١) في (أ) : فيمكره الله • في (٤٣٢) في (ب) : ثم اندرسوا •

(٤٣٣) في (أ) : يخب • والكل من الخب وهو ضرب من السير •

وفي (م) : يجب • من نسخة ثانية • وهو من القطع •

(٤٣٤) في (أ) : عين عليه •

بلوغ واجبه ، والمعوج يضل عن مطالبه ، والعقل كالشهاب لا تميز بدونه ، والذكاء صفاؤه ، ولا ضياء الا بعونه ، والاحتمال لدرك الآمال رأس المسال ، والدنيا قدر ، والناس فيه والشهوات تحتته نار ، والرفق محراك لولا العلاج به لفار (٤٣٥) ، واللفظ كالماء يوافق كل غذاء ، والدواء تنسوية الصدور على الأعجاز ، (وانه الآية والاعجاز) (٤٣٦) ، ولا قوة الا بجراءة ، والحيلة ردا لخطة الصماء بزحف الآراء (٤٣٧) . والايثار بترك الاختيار وهو فرع الجود ، وأصل الزهد ونفس الكرم ، ولا عمل الا بالعلم ، وما عمل به بغير حلم ، وفي الانشقاق أمان من النفاق ، وايدان بالوفاق .

أشق برجل جمع هذه الخصال ، فتسربل بالكمال ، وتجلل بالجمال ، ثم اختار (٤٣٨) الوزارة ، وهي عصا الامارة ، ان أطاع أميره باع بدنياه دينه ، وزهى (٤٣٩) بشكه يقينه ، ويأمن الأمير بمين نابه (٤٤٠) ، وبغضب من الله شابه ، قد أفرغ له وسعه في تهذيب الملك والولاية ، وبذل جهده لجمع الزحف (٤٤١) واجراء الكفاية ، فما له راحة لازدحام الأشغال ، ولا به أنس لاضطرام (٤٤٢) الأوجال ، واعتاض لنفسه بعد بيعه الأخوة ملاحاة (٤٤٣) الرجال ، من ند له (٤٤٤) راغب في مكانه ، أو ضد لأمره طامع في سلطانه ، وخامل علومه منشورة ، أو ميت في تدبيره (لنشوره) (٤٤٥) وفي اجلال هذا اذلال مثله (وفي انشاء هذا تبار (٤٤٦) شكله ، وكان حرا فصار عبدا ، ومطلقا فاكتسب قيذا (٤٤٧) ، هذا حظه ما استقامت الوزارة واعتدلت الامارة .

(٤٣٥) في (ب) : اغار .

(٤٣٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٤٣٧) العبارة مضطربة جدا في (أ) .

(٤٣٨) في (أ) : واختار الوزارة .

(٤٣٩) في (ب) : ورهن .

(٤٤٠) في (ب) : بهن نابه . والمين : الكذب .

(٤٤١) الزحف : الجند . (٤٤٢) في (أ) : الاصطدام .

(٤٤٣) الملاحاة : المنازعة والمشاقة .

(٤٤٤) في (ب) : من بذله . (٤٤٥) سقطت من (ب) .

(٤٤٦) التبار : الهلاك .

(٤٤٧) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

وربما كثرت الأطماع ، وما بيده اتساع ، فهاجت الأتباع ، فنظر الأمير اليه واليههم نظرا ، فأسلمه اليهم حذرا ، فمثلوا به انتقاما ، وبدلوا عدوه به أكراما ، ثم مزقت تركته تمزيقا ، وفرقت أسرته تفريقا (٤٤٨) ، وهو رهين رمس ، وقرير تعس ، أوبقته الأوزار (٤٤٩) ، وحشرتة الى النار ، وخذله الشقيق ، وخانه الصديق ، ومركبه الهملاج تخب بمنائوه (٤٥٠) ، وحليلته المغناج (٤٥١) زفت الى معاديه .

هذا ان أطاع رأى الصاحب ، وان رده بنوره الثاقب ، غضب فسبق (الاساءة) (٤٥٢) الاحسان والنقمة والغفران ، وعذبه بصلب أو قتل أو حبس أو عزل ، ثم لا يجد بعد العزل أمانا من أمثاله ، خوفا منهم على طلوع سعده عسى واقباله ، فيظل خائفا بعد الأمن ، مخذولا بعد الرفعة ، فقيرا بعد اليسر ، حسيرا بعد الدعة ، الافكاك (٤٥٣) عن أسر الهوى ، والامساك بالتقوى ، فتلك العروة الوثقى التى لا انفصام لها والله سميع عليم .



فصل فى العلماء

وأما العالم فهو خليفة الله القدير ، كالوزير الذى تقدم ذكره مع الأمير ، فيحتاج الى تلك الصفات ، بعد العلم بالسنن والآيات ، وانه حافظ فى الدنيا ، ودليل (الى) (٤٥٤) العقبى ، والناس كلهم بمنزلة المقابلة ، والطرق عادلة وجائرة (٤٥٥) ، والمنزل منزلان : خراب وعمران ، وطريق العمران (٤٥٦) قفر مسالكه ، باد مهالكه ، ويزهر على طريق الخراب

(٤٤٨) فى (ب) : وصرفت أسرته تصريفا .

(٤٤٩) فى (أ) : أوبقته أوزار .

(٤٥٠) فى (ب) : الهملاج تحت منائوه ، والفاره من الخيل .

(٤٥١) فى (ب) : الفناج . سقطت من (ب) .

(٤٥٣) فى (ب) : بلا فكك . سقطت من (ب) .

(٤٥٥) الطرق العادلة : السوية المستقيمة .

(٤٥٦) فى (ب) : فطريق العمران .

رياض غذاها جود الرباب^(٤٥٧) ، ونمير العذاب ، بين غدران تدفقت ،
وميادين اتسعت^(٤٥٨) .

فكيف حال دليل غرته الرياض والغدران ، فعدل عن (طريق) ^(٤٥٩)
ال عمران ، وأحب العاجلة ، وترك الآخرة ، والعيون اليه ناظرة ، فاققدوا
بفعله ، وان زجرهم بقوله ، فساروا فيها صباح يومهم ، فعاد النبات
للرواح هشيما تذروه الرياح ، والمنزل خراب يأوى اليه الذئاب^(٤٦٠) ،
ولا وجه للرجوع فقد صاف الربيع^(٤٦١) ، وفاقت الربوع ، غليم^(٤٦٢)
على الضلال والاضلال ، ولم ينفعه السلوك تحت الظلال .

ما أشق سلوك صراط مستقيم ، بين جنبتيه ستور فيها أبواب^(٤٦٣)
مفتحة على النعيم^(٤٦٤) ، وعليها سرر لا تحجب عينك عما فيها ، سرر
مرفوعة ، وأكواب موضوعة ، ونمازق مصفوفة ، وزرابى مبثوثة ، وهور
عين ، وخمر لذة الشاربين ، وولدان كدر مكنون ، وغناء وثناء مكان
ثوى ، ولو دد ، مكان عم ونكد ، وما على الأبواب من بواب ، ولا دونها
حجاب ، غير داع^(٤٦٥) على (رأس)^(٤٦٦) الصراط يقول : اسلكوه
ولا تميلوا ، وجوزوه ولا تقيلا ، ولا ترغعوا الستور ، فما ترون
الا الغرور ، وانما لله حدود ، ووراءها أخدود ، يقعون فيه^(٤٦٧) قبل
الوصول اليه .

ولكم لدى منتهى الصراط من النعيم المقيم ، بساط عرضه كعرض
السموات والأرض ، فأسرعوا ولا تضيعوا بالوقوف أيامكم ، وأوصفوا
والسالكون بين أصم^(٤٦٨) وسميع ، وعاص ومطيع ، ولا طاعة الا بعد
سماع ، ولا نفع في سماع على ابتداء^(٤٦٩) .

-
- (٤٥٧) في (ب) : عذارها حور الرباب . والجود : المطر .
(٤٥٨) في (ب) : اتسقت . (٤٥٩) سقطت من (أ) .
(٤٦٠) في (أ) : مأوى الذئاب .
(٤٦١) صاف الربيع : أى : صار صيفا .
(٤٦٢) في (ب) : فقام على الضلال .
(٤٦٣) في (أ) : سور فيه أبواب .
(٤٦٤) في (أ) : بالنعيم .
(٤٦٥) هو النبى محمد صلى الله عليه وسلم .
(٤٦٦) سقطت من (ب) . (٤٦٧) بياض في (أ) .
(٤٦٨) في (أ) : من أصم . (٤٦٩) في (ب) : على ابتداء .

وفقنا الله لاتتباع الداعى ، وصبرنا عن الدواعى ، ولا وكلنا الى
قلب ساء لاه ، ولا حول ولا قوة الا بالله .



فصل فى الزهد

ان الزاهد للعالم بمنزلة العالم لولى هذا العالم^(٤٧٠) ، فما
استقامت الامارة الا بمشورة اهل العلم والرشد ، ولا استنار العلم
الا بقدوة اهل التقوى^(٤٧١) ، والزهد ، ولا زهد فى شئ لشيء الا بعد
معرفة معاييب المزهود فيه ، ورغائب المرغوب اليه .

آه ، بئس الزهد بلا علم ، سلكه فى وادى الردى ، فهو^(٤٧٢)
يظنه طريق الهدى ، فانهمك^(٤٧٣) فى الدنيا وهو يحسبه التقوى ،
وخب^(٤٧٤) على سبيل اللظى على أنه يبلغ جنة المأوى .

كلا ، سيئئلا عما قدم وأخر ، وسيستقر فى سقر ، حرمة الزهد
خير عاجلته ، وحرمة الجهل (أجر)^(٤٧٥) آجلته ، ظل فى عذاب ، وحل
بعقاب ، فكان أخسر الأخسرين وأشقى الأولين والآخرين .

ثكلت الدنيا أمها ، فهي أم الورى ، وبئست الأم الدنيا ،
لا ترضع الولد الا بأجر ، ولا ترضى بأجر دون العمر ، فالولد يشفق
عليها لرضاعة ، ويقلق على امتناعها ، وفى الطمأنينة اليها هلاك ثم
عذاب ، وفى التزود منها^(٤٧٦) ملاك ثم ثواب .

آها على نفس^(٤٧٧) ساهية عن أجرها ، طامعة فى درها^(٤٧٨) ،
تحسبها أما وهى تسقيها سما .

-
- (٤٧٠) الزاهد : العالم العامل . والعالم : العامل بغير علم . هذا
هو المراد هنا . (٤٧١) فى (ا) : أولى التقوى .
(٤٧٢) فى (ا) : وهو يظنه . (٤٧٣) فى (ا) : وانهمك .
(٤٧٤) فى (ب) : وحث . (٤٧٥) سقطت من (ب) .
(٤٧٦) فى (ا) : التزود فيها . (٤٧٧) فى (ب) : أما على نفس .
(٤٧٨) طامعة فى درها : أى فى خيرها .

قلت شفقة الظئر على الرضيع ، والولد يظنها أعطف الجميع ،
لولا الوصى لآثرت الظئر ماله (٤٧٩) ، وجلبت عليه بالجوع إحالة ، غير
أن الصبى يبخض الوصى ، ويخالها وادى الولي (٤٨٠) ، وربما غلبا عليه ،
حتى إذا جاء أوان فصله انفصل عن درها (وماله) (٤٨١) ، وناداهما
فبخت عليه بالجواب ، غندم ولات حين إياب .

فبقى في عذاب الجوع (٤٨٢) ، يتمنى خروج الروح (٤٨٣) ، لا تنجيه
وفاة ، ولا تطيب له حياة .

ألا ان الوصى : العقل ، والمال : العمر ، والظئر : الدنيا ،
والولد : كل الورى ، والفصال : المنية ، والندم : يوم حشر البرية ،
والجوع (٤٨٤) : النار ، وما له غيرها دار لا يموت فيها ولا يحيا ، قد
أفلح من تركى ، وذكر اسم ربه فصلى ، وأطاع عقله فلا يؤثر الدنيا .
حتى إذا فصل عنها واتصل بأرباح الطاعة ، وانفصل عن أهوال
النساعة ، طاب مع الريح محياه ، ويساق إليه مناه .

ألا ان الطاعة : فى التقوى ، والريح : جنة المأوى ، تحت
سدرة (٤٨٥) المنتهى ، والمنى : ما تشتهى النفوس (٤٨٦) ، وتلذذ العيون ،
بل ما لم تسبق إليه الظنون . خلود ولا موت ، ووجود ولا فوت .

نبه الله القلوب على منام الغفلة ، وأقسام النفوس على فراش
العطاء (٤٨٧) ، ووقفنا لتجارة لا خسر فيها ولا خسار ، وألحقنا بالصالحين
الأبرار ، انه كريم بار ، (وصلى الله على سيدنا محمد النبى المختار ،
وعلى آله وأصحابه الأبرار) (٤٨٨) .

(٤٧٩) مكان الكلمة بياض فى (ب) .

(٤٨٠) فى (١) : أولى الولي . سقطت من (ب) .

(٤٨٢) فى (ب) : عذاب الجزع .

(٤٨٣) فى (١) : خروج الروح . أى : القلب .

(٤٨٤) فى (ب) : الجزع .

(٤٨٥) فى (م) : تحتها سدرة . من نسخة ثانية .

(٤٨٦) فى (١) : تشتهى الأنفس .

(٤٨٧) فى (١) : عن فراش العطلة .

(٤٨٨) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

فصل [في تبعات الامارة]

ما سعى عاقل الا لفوز ، ولا فاز الا متقى ، ولا تقوى الا بالعلم ،
ولا علم بغير عقل ، ولا عقل تحت أسر الهوى ، فنعوذ بالله من الردى ،
ونسأله التوفيق والهدى ، انه رب كريم ، وملك رحيم . *

وليست التقوى (٤٨٩) كلها في الاعراض ، واجتناب الأعواض (٤٩٠) ،
فما حرم الله تعالى على عباده طيبيا (ولا طيبيا) (٤٩١) ، ولا أنزل الا للخصيب
صيبا (٤٩٢) ، وما خلق صنوف الأموال الا للخلق ، وأحل لهم ما أخرج
من الزينة وطيبات الرزق ، وإنما تعبدك بترك الربا الى بيع حلال ،
ونهاك عن الامساك بمواساة فضل المال ، فغنى لا يطغيك كبرا (٤٩٣)
محمود ، ومال يكسوك مجدا محسود . *

لك من مالك هنىء الغذاء ، ولذيذ الغداء والعشاء ، وألوان الشراب ،
وحسان الثياب ، وأبكار الحور (٤٩٤) ، وتشبيد الدور ، وبث العبقري ،
وصف النمارق ، وخرق الأنهار في ملفت الحداثق ، واستخدام العبيد ،
ومفاكحة الأحرار ، واستعباد الرقيق ، ومنادمة الأخيار ، وأفراه (٤٩٥)
الدواب ، وتقوية الأسباب ، واسترقاق العتاق بالمواهب ، واستحقاق
الاعتاق (٤٩٦) بالرعائب ، والعتاق من النار ، والتلاقي بالأبرار . *

فلا حسب مثل الجود بالموجود ، ولا غنى مثل احسان الظن
بالمعبود ، بخ بخ ، بمال صالح (٤٩٧) أولى عبدا صالحا ، فلم يجعل يده
مغلولة الى عنقه ، فأصبح مذموما مهجورا ، ولم يبسطها (٤٩٨) كل البسط
فيقعد ملوما محسورا ، فصار حسبا لنسبه ، وشرفا لعقبه ، واستبدل
الرفعة مكان الخمول ، وابتذل المتعة بمحل الذبول ، ووفت فيه الظنون ،
ونظرت اليه العيون . *

(٤٨٩) في (١) : وليس التقوى .

(٤٩٠) في (١) : الأغراض . سقطت من (ب) .

(٤٩٢) الصيب : المطر .

(٤٩٣) في (ب) : كبيرا . تحريف .

(٤٩٤) في (١) : وابتكار الحور .

(٤٩٥) الأمراه جمع ناره .

(٤٩٧) في (ب) : مال صالح . (٤٩٨) في (ب) : ولا يبسطها .

ولعمري ان لذته فيما يعطى ويفنى أشهى من لذة غيره بما يحوى ويستغنى ، ان طيبة^(٤٩٩) الاعطاء أصفى من طيبة العطاء ، مع ما يعقبها من كريم الأحدثه ، وجسيم المثوبة ، ولن يخلد من المرء وان علا أمره في الدنيا الا ذكره ، فأما المال فعن قليل سيزول (عنه)^(٥٠٠) ، وعمره (ثم)^(٥٠١) يبقى حديثا ، فالحسن في الدنيا حسن في الأخرى ، والقبيح فيها هو الطامة^(٥٠٢) الكبرى ، وليس للانسان^(٥٠٣) الا ما سعى ، وأن سعيه سوف يرى ، ثم يجزاه الجزاء الأوفى .

فانما المال^(٥٠٤) أوجب جميل الثناء ، وجزيل الجزاء ، وشرفا في دار الفناء والبقاء ، هذا لك من المال ، وان اتفقت لك اماره بغير جدال وأنت من أهلها ، فخذ برأسها ورجلها ، واطمع في خيرها ، ولا تنقع بغيرها ، فانها أعلى مراتب الدنيا بعد الرسالة ، ولا تصنع الى من عابها بجهالة ، أمهرها بأمانة وشفقة ، وزفها اليك بلين وقوة ، وقم عليها بجد ويقله ، فانك متى لم تشفق على الرعية تهاونت بهم فيما يجرى ، وخنثهم من حيث لا تدري ، وأنقصت^(٥٠٥) الرعية ، وخالق البرية ، وهنت من كل ناحية شكية^(٥٠٦) ، وأطمعت فيك الأعادي ، وأشعلت نارا بكل نادى^(٥٠٧) .

ومتى لم يتيقظ لهم من قبلك بصر ، ما نفعلك حذر ، وظفر بك عدوك في أقبح (أفعالك)^(٥٠٨) وأحوالك ، ونزعك عن ملكك وملكك ومالك ، ومتى لم تلتن لهم^(٥٠٩) تفرقوا عنك ، ومتى لم تقو^(٥١٠) تغالبوا عليك ، ومتى خنت لم تكن راعيا ، ومتى لم تحذر بت ساهيا ، وان لم تجد كنت واهيا ، واستشعر الحزم أمنت أو خفت ، واكتحل بالعزم أردت

(٤٩٩) في (ب) : قد طيبه . (٥٠٠) سقطت من (ب) .

(٥٠١) سقطت من (ب) . (٥٠٢) في (ب) : على الطامة .

(٥٠٣) في (أ) : فليس للانسان .

(٥٠٤) في (ب) : نهاء المال .

(٥٠٥) في (أ) : وانتقصت .

(٥٠٦) أى : من كل ما هوشك في سلوكك .

(٥٠٧) في (أ) : بكل واد . (٥٠٨) سقطت من (ب) .

(٥٠٩) في (ب) : تكن لهم .

(٥١٠) في (ب) : لم تعد . من العدوان .

أو بردت ، ومن بالجزم نهيت أم ألزمت ، عليك بالصدق أوعدت أو وعدت ، وإياك والدعابة فانها تسقط المجابة ، ودع الخرق (٥١١) فانه فرع الحق .

وعليك بالرفق فانه طول الخلق ، وجانب الخلاف فانه حب الفضل ، و (ادرا) (٥١٢) التواني فانه أخو الكسل ، وإياك والليل لقراءة ، أو العفو لمكانة ، فان الله تعالى أعلى مكانا ، وأقرب شأنا ، واتخذ لنفسك وزيرا في الفضل كبيرا على ما قدمنا ذكره مشيرا ، فلا بد من مستشار ، غالبنا على الاعجاب برأيك تأسيس على شفا جرف هار ، ينهار بك (٥١٣) في يد من قام لك بالمرصاد ، وكمن لعترتك من كل باغ وعاد ، ولا تتكل عليه فما في قوة الوزارة ما يقوم (بها) (٥١٤) قناة الامارة ، مع ما أن العبد غير مأون خيانتة ، وان ظهرت أمانته ، وديانته .

وعليك [في] جباياتك (٥١٥) بذوى الأحساب ، فانهم ان لم يتقوا تكرموا ، و [في] أماناتك (٥١٦) وخزائنك (٥١٧) بذوى العلوم والآداب ، فان لم يقنعوا تعظموا ، وأعد لأعدائك من أشدائك كهولا وفحولا وشبابا شجعانا ، فثبتت أقدام الشبان بالشيب ، وتقوى بذوى الشباب أولو المشيب ، وأجر الكفاية عليهم ، وأحسن بعثها (٥١٨) اليهم .

وأرجح كفة الخوف على الأحداث ، وأنسهم بأطاف بعد تغيير ، وأرجح كفة الرجاء على الشيوخ ، وطيب نفوسهم بتقویر ، واتخذهم مواكب ، وقدها بأيدي مقانب ، وملك أزمة أمورهم أدهامهم ، فلا يبقوا شورى اذا غجأهم سجال ، أو يثفروا أيدي سبا ان تفرقت لهم حال .

واجعل لك أربعة بنوت أموال تضع فيها ما جبي اليك العمال ، في أحدها الخراج وما في معناه (٥١٩) ، مما وجب بقوة السيف لأهل السيف والقتال ومن بمعناهم ممن فرغ نفسه للدين من الأنعام ، أو عمارة دار الاسلام .

-
- | | |
|------------------------------|-------------------------------|
| (٥١١) الخرق : الغلظة . | (٥١٢) سقطت من (ب) . |
| (٥١٣) في (ب) : فيهار بك . | (٥١٤) سقطت من (ب) . |
| (٥١٥) في الأصول : بجباياتك . | (٥١٦) في الأصول : ولأماناتك . |
| (٥١٧) في (أ) : وخزائنك . | (٥١٨) في (أ) : وأحسن بعدها . |
| (٥١٩) في (أ) : وما بمعناه . | |

وفى الآخر الزكاة وما هو بمعناها ، مما أوجبته الله تعالى للفقراء
ومن بمعناهم من الضعفاء ، من الأموال المعدة للنماء (٥٢٠) .

وفى الثالث خمس الغنائم وما فى معناه (٥٢١) من خمس الركاز
والمعادن .

وفى الرابع المجهولة من نحو اللقطات والتركات (٥٢٢) .

ونصيبك من المال نصيب غيرك من الرجال ، كفاية بالمعروف ،
لا سرف ولا تقتير ، فان المال للناس وأنت قيم ، فلا تحبسه ملكا
أو ملكا ، فيورثك فى الآخرة هلكا .

ثم سس طبقات حشمك وطبقات الرعية بالعدل ، فالى العدل
انتهت السياسة ، وأسى ظنك فيهم فهو الحزم ، وعنوان الكياسة ،
وذلل رقابهم بهيئة عن اقتدارك ، وأسر قلوبهم بمحبة من ايثارك (٥٢٣) ،
ولا تدع الوزير أميرا ، ولا صاحب الجيش الامورا .

وأوصد المقانب بالخير لأهل المواكب ، واحفظ عليهم المراتب ،
فما هلك امرء عرف قدره ، و (لا) (٥٢٤) سلم قوى تعدى طوره ،
ولا ترخص لأحد فى الرعية فانها مرعية ، وآمن الأسفار على التجار ،
والأمنار على العمال ، تنفسح فيك الآمال ، وتتسع عليك الأموال ،
ولا تأذن للعامة عليك لرأى أو منزلة (٥٢٥) ، غفيه سقوط الحشمة ،
وأدنتهم للانتصاف ، غفيه بقاء النعمة ، وقرب العلماء وأطعمهم على
أمورهم ، تهتد بنورهم ، واياك وعالمنا عصى مولاه لدنياك ، وباع
آخرته بأولاك ، فانه هالك مخدوع ، وتابع وليس بمتبوع .

واياك واللبغى ، فانه أصرع لصاحبه ، ووزير السوء فانه أفصح
شئ لخاطبه ، واقنع من الامارة بِنفاذ أمرك ، وعلو قدرك ، وعظم
أجرك (٥٢٦) ، فلن يصلح لها من همته بطنه وماله ، أو قصره وعياله ،

(٥٢٠) فى (ب) : المعتمدة للنماء .

(٥٢١) فى (١) : وما بمعناه . والركاز : ما يوجد مدفونا فى الارض

من المال .

(٥٢٢) الكلمة غير واضحة فى (ب) .

(٥٢٣) فى (ب) : عن ايثارك . سقطت من (ب) .

(٥٢٤) فى (ب) : لدانى المنزلة .

(٥٢٦) فى (١) : امرك .

ولم يكن قضاء نجه في أرضاء ربه ، أو امتطاء ظهره للعلو والرثعة ،
في رداء العز (٥٢٧) والمنعة .

واعلم بأن الذي أنعم بها عليك يراك فيما أمرك ونهاك ، ويحاسبك
ولو مثقال ذرة يوم الدين ، ويسألك عن ظلم من تحت ولايتك (٥٢٨) بيقين ،
فانهم لا يخلون عن ظالم بأمرك فعليك وباله ، أو غاشم بسكوتك وتقريرك
فعليك أثقاله ، أو سامع لنهيك ، متأيد على ظلمه بعونك ، غانت
(من) (٥٢٩) المستهزئين ، أو مفترس رعيتك وأنت من الغافلين ، أو آمن
بقوته عن تعميرك (٥٣٠) فتكون من العاجزين ، فتحشر لتوكيلها وأنت غير
صالح لها مع الظالمين .

ومتى لم تتفق لك الامارة وأنت على كمال ، ورب خصال ، وظفرت
بمثله أميرا فقم اليه (٥٣١) وزيرا ، يقوى (٥٣٢) بارشادتك (٥٣٣) جناحه ،
ويثمر بدلا لانتك (٥٣٤) صلاحه ، واكتس بالصيانة ، وتحل بالأمانة ، وضم
أوصافا مذكرها الى الديانة ، ولا تغترب لديه خلقا ، ولا تسىء
لديه خلقا ، ولا تفش لديه سرا ، ولا تلقنه الا خيرا .

ولا تخف ذهاب منزلتك بصواب لا يهواه ، فهو رأس الخيانة ،
ولا تطعه على معصية ربك ، ففيه ترك الديانة ، ولا تقرب من طلب
منزلة بخدمته (٥٣٥) نفس أو مال ، فقل من بذلها (٥٣٦) لمثلك وهو على
كمال (٥٣٧) .

واطلب الكامل ولو في سم الخياط ، ولا تتقنع بالأذلة عندك
لعزك (٥٣٨) ، فانهم سقاط ، وان ميلك هذا غبن الكمال (٥٣٩) على بساط
رث تحت فسطاط غث واهى الأطناب والأوتاد ، ذليل القامة والعماد .

(٥٢٧) في (ب) : رد العز .

(٥٢٨) في (أ) : لمن تحت ولايتك .

(٥٢٩) سقطت من (ب) .

(٥٣١) في (ب) : فضم اليه .

(٥٣٣) في (أ) : بأشارتك .

(٥٣٥) في (ب) : لخدمة نفس .

(٥٣٦) في (ب) : من بذلها .

(٥٣٨) في (أ) : لعزتك .

(٥٣٩) في (ب) : لذا عين الكمال . خطأ .

واياك والكذب فإنه قبيح وطراز أقبح من السلطان^(٥٤٠) ، أو التغافل عن أمر خولفت فيه فإنه عجز وما أقبح العجز مع الامكان ، واياك ثم اياك أن تطلب حمدا بما فعلت ، أو شكرا على ما بذلت^(٥٤١) ، فما نجا من أحب من الناس محمدا ، أو خاف منهم مذمة ، فإنه واد حم^(٥٤٢) المسالك كلها الى المهالك .

واياك والحسد ، فما كمل من حسد ، ولا أضرب بمن قصد ، وسيبعثه ذلك على جفاء أولى الكمال ، وأنه أقوى أساس الاخلال ، مع ما يحترق بابطنه بشره ، ويتأذى داخله بضره .

واجعل عوضك في الدنيا عن راحتك وقضاء شهوتك أن يشار اليك بحسن الاشارة ، وتعتدل على يديك أسباب الامارة ، وغرضك الجسيم من أمانتك ودينك أن تحشر مع المتقين الى الرحمن وفدا ، ولا تساق مع الظالمين الى جهنم وردا ، فما صلح للوزارة من جعلها سببا لقضاء الشهوات ، وأكل الطيبات ، والتسلط على الأنام ، والاحسان الى ماحد والاساءة الى دام .

وفقنا الله تعالى لتهديب الأعمال ، وبلغ بنا منزلة الكمال ، انه ذو الاكرام والجلال .

يا ابن آدم ، بشرى لك بشرى ، فقد خلقت لك العاجلة والأخرى ، غير أن الدنيا للزاد ، والعقبى للمراد^(٥٤٣) ، وإن ربك لبالمرصاد ، ومن يهد الله فهو المهتد ، ومن يضلل فماله من هاد .



(٥٤٠) في (ب) : بطراز قبيح من الشيطان .

(٥٤١) في (أ) : أو شكرا بما بذلت .

(٥٤٢) في (ب) : فإنه ناد يرحم المسالك .

(٥٤٣) في (أ) : للزاد .

كتاب المحنة والحيلة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى خلق الدنيا للابتلاء ، والآخرة للجزاء ، فصفت
الآخرة عقاباً أو نعيماً ، ولم يكن أحد الوجهين فى الدنيا عن الآخر
سليماً ، بل كان فى النعيم^(١) معانى العقوبة ، ولصور العقوبة معانى
محبوبة ، وفى الحظ الدينى حظاً^(٢) الدنيا (مبین ، وفى الدنياوى)^(٣)
ضرب من الدين ، تثبيتاً للامتحان ، على كل انسان .
والصلاة على من تم بشريعته هذا البيان .

قال رضى الله عنه ورحمة الله عليه : كنا ذكرنا لك أيها الأخ فى
مبدأ كتابنا هذا أن الآدمى ممتحن فى ذاته بين نفس أماره بالسوء ،
وروح أماره بالخير ، وأن الابتلاءات مبنية عليهما . وتكلمنا بقدر الكفاية
فيهما ، وهذا الكتاب منا لبيان المحنة مما قسم للآدمى وعليه فى
العاجل من دنياوى أو دينى . وانا بادئون^(٤) بالأقسام الدنياوية
للنفوس ، فهى ثابتة من طريق محسوس ، فنقول وبالله التوفيق :

ان للنفس^(٥) أقساماً يتصلن بها من المكروه والمحبوب ، وان
المحبوب ضربان : سلامة أجزاء البنية المحسوسة عن الآفات التى
تنقص الكمال ، من كمية^(٦) أو فوات طرف أو اختلال ، وسلامة معانى
البنية عن الآفات التى تنقص الاعتدال ، من زمانة ومرض واعتلال .
وان المكروه ضربان ، وهما للمحبوبين^(٧) ضدان ، فكانت الأقسام
فى حق النفس أربعة فى الأصل ، وسائرهما بناء عليها .

(١) فى (م) : النعم . من نسخة ثانية .

(٢) فى (١) : حظ للدنيا .

(٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٤) فى (١) : لبادئون .

(٥) فى (م) : للنفوس . من نسخة ثانية .

(٦) فى (ب) : من كنه . (٧) فى (ب) : للمحبوب .

فالمضرب الأول من المحبوب تعلق به نوعا نعمة دنيوية • أحدها لا صنع لنا فيه ، وهو سرور القلب برؤية ذلك الكمال الذى هو محبوب ومطلوب ، (بالقلوب)^(٨) فان حصوله أمر طبيعي لا صنع لنا فيه ، وانما يكون دفعه بتكلف • والآخر^(٩) لنا فيه صنع ، وهو استعمال ذلك الكمال لما يصلح له ، وتقوم به منافع بدنه •

وفيه نوعا ضرر فى مقابلة النفع : صداع يلحقه بطلب الناس منه ما صلح له ، فعلى هذا جبلة الخلائق ، لا صنع للكمال^(١٠) فى قصده الناس طمعا فيه اذا لم يكن بدعوة منه اليه ، وضرب آخر لنا فيه صنع وهو ضرر الاجابة لهم أو الرد •

وكذلك هذا فى ضرب كمال المعنى فى النفس^(١١) فى غير الدنيا دعوى • وفيه أيضا من الحفظ الدينية مثل ذلك •

أما النوعان اللذان هما نفع فأحدهما : لا صنع لنا فيه : محبة من قسم له (ذلك ، فان محبة المحسن من جبلة القلوب ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو طلب القاسم)^(١٢) ، لأن المحبة تبعث على طلب المحبوب ، وقلمما يصبر على فراق الحبيب •

وأما النوعان اللذان هما ضرر فأحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : الوقوع فى فتنة الكبر برؤية نفسه قوية سوية ، والآخر لنا فيه صنع وهو : طاعة النفس فى موجب الكبر ، ليصير الى انكار العبودية •

وأما الضرب المكروه الذى هو ضد المحبوب ففيه نوعا ضرر فى حق الدنيا ، أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : مخامرة الغم لحلول النقصان ، فانه من دواعى جبلة الانسان ، وانما الإخراج بدفع (لنا)^(١٣) • والآخر لنا فيه صنع وهو : العمل بذلك ، من التأسف على ما فاتته •

(٨) سقطت من (ب) • (٩) فى (ب) : والآخرى •

(١٠) المقصود بالكمال هنا : الغنى •

(١١) فى (أ) : للنفس •

(١٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(١٣) سقطت من (أ) •

وفيهِ ضرباً نفع : الراحة عن صدام الناس^(١٤) لا صنع لنا فيه ،
والآخر لنا فيه صنع ، وهو : تتنعم الراحة بزوال سبب الصدام ،
ليستدئمه راضيا به ، غير مبدل بحيلة ، أو كاسرا (خمار)^(١٥) غم
النقص بترجيح عوضه من الراحة ، عاصيا حكم الجبلية^(١٦) .

فأما نصيب الدين ففيهِ ضربان [من النفع] ، أحدهما لا صنع
لنا فيه ، وهو : النجاة عن فتنة الكبير^(١٧) ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو :
تعرف نعمة النجاة بالاستدلال ، وترجيحها على منافاة من الكمال .
وفيهِ [ضرباً] ضرر ، بغض من قسم له ذلك بموجب طبعه ، والآخر
لنا فيه صنع وهو : العمل بما عصى عن نفعه^(١٨) .

وأما الحظوظ المنفصلة عن الأنفس من الأشياء المخلوقة في العالم
لنا ضربان : مكروه ، ومحبوب . وانما الأصل من المحبوب ما يتعلق
به البقاء ، فإن البقاء رأس المال في الباب ، وانه لضربان : ما يتعلق
به بقاء الأنفس^(١٩) من الأغذية ، وما يتعلق به بقاء الجنس من الاناث
للذكور (والذكور للاناث)^(٢٠) ، فالأغذية مما تتقوى بها الحياة
الموجودة ، وكذلك سائر الأموال مما يرغب فيها بالشهوة طبعاً لها^(٢١) ،
والاناث مما يستفاد بهن حياة (الدنيا)^(٢٢) معدومة ، والمكروه ما يضاعف
الضربين : الأدوية في مقابلة الأغذية ، فانها مما يضعف القوى ، ويغير
الحلى ، وأسباب المنية في مقابلة النساء والنسل ، فانها تفوت الحياة^(٢٣)
من الأصل .

وهذه الأقسام على هذه المعاني^(٢٤) انما تخرج بعد التناول .

(١٤) في (ب) : عن صراع الناس .

(١٥) سقطت من (ب) .

(١٦) أى : انه لا يستطيع عصيان حكم الجبلية التى تحزن للنقص ،

فهو محزون رغم تتبعه لوسائل الترفيه عن نفسه .

(١٧) في (ب) : عن فتنة الكفر .

(١٨) في (ب) : العمل به أعمى عن نفعه .

(١٩) في (ب) : بقاء النفس .

(٢٠) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢١) في (ب) : مما يرغب فيه بالشهوة تبعاً لها .

(٢٢) سقطت من (ب) . (٢٣) في (١) : تعنت الحياة .

(٢٤) في (ب) : في هذه المعاني .

فأما قبل التناول فالأموال كلها سواء محبوبة ، وكذلك النساء ، وضدها
عندهما بأعيانها ، وأنا بادئون بأقسام الوجود ، ثم بأقسام التناول وبالله
التوفيق فنقول :

✽ محنة وجود المال :

ان في الأموال كلها نوعى نفع في حق الدنيا ، أحدهما لا صنع
لنا فيه [وهو] : قوة النفس بالغنى ، وحاجة النفس اليه (٢٥) ، فانه من
عمل الجبلة ، والآخر لنا فيه صنع وهو : الانتفاع بالغنى بالتناول تنعما ،
والبذل تكريما .

وفيه ضربا ضرر ، أحدهما لا صنع لنا فيه وهو : الوقوع في حاجة
الحفظ ، فان من عمل الطبع حفظ المحبوب ، والتألم على زواله ، ووقوع
الرغبة في طلب الزيادة (٢٦) منه . والآخر لنا فيه صنع ، وهو : الاجابة
الى ما دعا اليه الطبع من الحفظ ، حتى يحفظه من نفسه ، فتلزمه حرارة
العدم ، وانها : لأمر مع الوجود ، فيزداد عليه (٢٧) غم الزوال مع
بقاء غم الطلب ، فان الطلب مع المال لأشد ، وأنواعه أكثر منه بغير
مال ، مع ما ربح فيه [من] بغض الناس بأن سألوه فرد السؤال .

وفيها ضربا ضرر دينى : الوقوع في فتنة المال ، فانه شاغل
للقلب ، مطغ للنفس (٢٨) ، ما لنا فيه صنع ، فانه محبوب (٢٩) الطبع ،
وفى شغل القلب وطغيان النفس أعظم ضرر بالدين ، والآخر لنا فيه
صنع ، وهو : طاعة النفس على طغيانها ، وتسليم القلب لأشغاله .

وفيه ضربا نفع [دينى] ، أحدهما : لا صنع لنا فيه : حدوث
الرغبة في خدمة من أوجب له ذلك ، فانه من طبع حاله ، ونفوذ حكم
الله في حياة من تعلق في الأزل حياته بماله . والثانى [لنا فيه صنع] :

-
- (٢٥) في (١) : وحاجة الناس اليه .
 - (٢٦) في (ب) : طلب الرغادة .
 - (٢٧) في (ب) : فيزداد عليه .
 - (٢٨) في (ب) : مطيع للنفس .
 - (٢٩) في (ب) : مجلوب الطبع .

التأمل في معرفة من أوجب له (ذلك) (٣٠) ، واقامة حكم الله تعالى
بالبدل .

* محنة وجود النساء :

وأما النساء ففيهن ضربا نفع في حق الدنيا : سكون النفس
بالآلف ، فانه من دواعي الجيلة [لا صنع لنا فيه] ، والآخر لنا فيه
صنع ، وهو : العمل بمقتضى السكن ، وما يوعو اليه من اتيانها مهواها
طمعا في زيادة الخلّة .

وفيهن ضربا ضرر [دنيوى] : الوقوع في ميدان الغيرة ، وغم
الفراق ، لا صنع لنا فيه ، فانه من مقتضيات الفحولة والمحبة ، لا صنع
لنا فيه ، والآخر لنا فيه صنع وهو : العمل بموجب الغيرة حتى يغار (٣١)
عليها من نفسها ، وبموجب المحبة حتى يصون نفسه عنها ، فان نهاية
الغيرة في حبس المغير عليه حتى لا يرى ، ويفقد خوفا من مكروه ،
ونهاية المحبة توجب من التعظيم للمحبوب حتى لا ينال ، بل يعبد (٣٢)
رغبة في التعظيم (٣٣) .

فاذن الغيرة تعدم السكن (٣٤) ، والمحبة تحرم الغرض ، والمكروه
الذى هو سبب الغيرة (٣٥) مما تسلبه نعمة المحبة .

وأما في حق (الحظ) (٣٦) الدينى ففيهن ضربا ضرر . أحدهما
لا صنع لنا فيه ، [و] هو زيادة العدو بزيادة نفس أخرى ، فان أصل
النفس عدو بخلق الله (تعالى) (٣٧) [إياها] لا صنع لنا فيه ، والآخر
لنا فيه صنع وهو : طاعة نفسها على ما تدعو اليه كطاعة نفسه .
وفيهن (٣٨) ضربا نفع [دينى] ، أحدهما لا صنع لنا فيه وهو :
انغماض العين عن سكن الغير بسكون القلب الى الله (٣٩) ، فان ذلك من

(٣٠) سقطت من (أ) . (٣١) في (ب) : حتى يغير .

(٣٢) في (ب) : بل يعذر .

(٣٣) هذا لا يحدث الا عند الوثنيين الذين عبدوا المرأة كما عبدوا

غيرها من الحيوان . (٣٤) في (ب) : تعدم السكر .

(٣٥) في (ب) : نسب الغيرة . (٣٦) سقطت من (أ) .

(٣٧) سقطت من (ب) . (٣٨) في الأصول : وفيه .

(٣٩) في (ب) : الى مألوفه .

باعثة طبعه ، والآخر لنا فيه صنع وهو : العمل به من حيث الامساك
بالمعروف ، فان الألفة داعية الى ذلك .

* محنة عدم المال :

وأما المكروه وهو العدم ، غفى عدم المال ضربا ضرر في حق
الدنيا ، أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : مسكنة النفس ، ولزوم
الخصوع . بلزوم الحاجة ، فانه من بواعث الجبلة ، الا أن يرد بالتكلف .
والآخر لنا فيه صنع وهو : كشف الحال عن نفسه بالسؤال والتكفف .
وفيه ضربا نفع [دنيوى] ، أحدهما لا صنع لنا فيه وهو : راحة
القلب عن حفظ المال ، والثانى لنا فيه صنع وهو : التأمل الى أن يرى
رجحان نعمة الراحة على نعمة الثروة^(٤٠) ، فيتسلى فيه بالحظ الأوفر
شاكرا ، ويستديم الحال مختارا .

وفيه ضربا نفع في حق الدين ، أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو :
النجاة عن فتنة المال ، والآخر لنا فيه صنع وهو : التأمل في نعمة
النجاة عن الشكوى^(٤١) بالعدم ، فيهل بالشكر لله تعالى مكان الشكوى ،
ويقوى فيه مستغنيا مكان المال بالمولى .

وفيه ضربا ضرر دينى ، أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : حرمان
ثواب انتفاع الناس بماله ، والآخر لنا فيه صنع وهو : الشكوى فيه
والجزع الى كسوف بباله .

* محنة عدم النساء :

وفي عدم النساء ضربا ضرر في حق الدنيا . أحدهما لا صنع لنا
فيه ، وهو : وحشة التعذر عن الالف ، فانه (من)^(٤٢) موجب الطبع ،
والآخر لنا فيه صنع ، وهو : القلق في الوحشة ، وطلب ردها بما
ليس له^(٤٣) ، فيكون سببا لهلاكه .

(٤٠) هذه النعمة مفصلة في كتاب الفقر وكتاب العبودية من هذا
الكتاب .

(٤١) سقطت من (ب) .

(٤٢) في الأصول : مما ليس له . واخترنا ما في (م) . من نسخة
ثانية . والمراد بردها بما ليس له : الزنا .

وفيه ضربا نفع [دنيوى] أحدهما لا صنع لنا فيه : خفته على أعباء الحبة والغيرة ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو : التأمل فى فساد غرضه فى طلب السكن من النساء .

وفى هذا العدم ضربا نفع فى حق الدين : النجاة عن شر النفس الثانية(٤٤) وعداوتها ، لا صنع لنا فيه ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو : التأمل فى نعمة النجاة ، فيؤدى به ذلك الى تحصيل غرض السكن بما لا يفتنه ولا يخدعه ، وهو : العلوم ، والتأمل فى ضروبها ، وعبادة الله تعالى .

وفيه ضربا ضرر [دينى] أيضا . أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : حرمان ثواب صلة النكاح ، والآخر لنا فيه صنع وهو : ترك التصبر عليه(٤٥) .



* محنة تناول الغذاء :

فأما أقسام (الحظوظ فى) (٤٦) التناول ونبدأ بالأموال(٤٧) ، ونخص الأغذية منها(٤٨) ، فان بها بقاء الحياة الموجودة فنقول :

أن فى تناولها ضربا نفع فى حق الدنيا ، أحدهما لنا فيه صنع ، وهو : قضاء شهوة البطن بالتناول ، والآخر لا صنع لنا فيه ، وهو : قوة النفس ، وانقلاب التناول لحما ودما ، بمنزلة أجزاء المتناول ، فانه من عمل الطبع .

وفيه ضربا ضرر [دنيوى] أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : انقلاب خبث الغذاء نجاسة تنفر عنها الحواس ، وتستقذرها النفوس ، حتى يصير به بمعنى الكنيف ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو : الاخراج بضرب فعل بقصده(٤٩) .

(٤٤) وهى : الزوجة كما قال تعالى : « ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم » (التغبين : ١٤) .

(٤٥) أى : التصبر على تبعاته ومؤنته .

(٤٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٤٧) فى (ب) : ونبدأ بالأموال .

(٤٨) فى (ب) : ونخص الأغذية فيها .

(٤٩) فى (ب) : يقصده .

وفيه ضربا نفع في حق الدين ، أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : قيام حكم الله تعالى في بقاء النفس الى أجله متعلقا بما يحصل من القوة بالغذاء ، فذلك علق الله تناول بشهوة البطن ، لتكون داعية اليه من كل نفس مؤمنة أو كافرة ، فيمضى حكم الله تعالى باختيار من العبد على ما أمضاه (٥٠) ، أقر به العبد أو جرده . والثاني لنا فيه صنع ، وهو : استعمال تلك القوة في طاعة من قواه وأيده .

وفيه ضربا ضرر ديني ، أحدهما : الوقوع في فتنة قوة النفس ، لا صنع لنا فيه ، فانه من فعل الطبع ، والآخر لنا فيه صنع وهو : طاعة النفس على ذلك بسوء الاختيار .

* * *

* محنة تناول الدواء :

وأما أقسام تناول المكروه وهى الأدوية ففيها ضربا ضرر في حق الدنيا ، وهو نصيب النفس ، أحدهما متعلق بفعله وهو : لحوق مرارة الدواء بالشرب ، والآخر لا صنع لنا فيه ، وهو : سقوط القوى الغريزية بغلبة ضدها ، وهو طبع الدواء .

وفيه ضربا نفع [دنيوى] أحدهما لا صنع لنا فيه ، [وهو] : طهارة الطبائع بمزايلتها فضول القوى المفسدة . والآخر لنا فيه صنع وهو : الانزجار عما ألزمه (٥١) شرب الدواء من الاسراف في التناول ، وتعدى حدود الطبع (٥٢) فيه بما ذاق من المرارة كراهة للعود فيها . وهذا النفع انما يحصل بصنعنا ، وهو التأمل في السبب الذى ألزمه شرب (الدواء) (٥٣) المر (٥٤) ، ثم الكف عما أمسه الضرر ، وان النفع الذى يكون بالانزجار عن السبب المفسد أكثر من النفع الذى أصلح بعد الفساد ، مع ما ربح النجاة عن مرارة الدواء .

وفيه ضربا نفع في حق الدين ، وهو نصيب الروح ، أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : النجاة من دعوة النفس (٥٥) الى اقتضاء الشهوات

(٥٠) اى : على ما قدره الله تعالى .

(٥١) فى (ب) : عما ألزمه . (٥٢) فى (١) : حدود الطبائع .

(٥٣) سقطت من (١) . (٥٤) فى (١) : شرب مر .

(٥٥) فى (ب) : من دعوى النفس .

لفترة الطباع^(٥٦) وسقوط الشهوة^(٥٧) بالدواء ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو : الاقبال على قهر النفس وخلافها حال ضعف قواها ، ووجوب طلب الصانع ، اذ لو كان الأمر بيده أو الى طباعه ما التزم شرب ما يصاد طباعه تحرياً لنجاتها عن فساد لحقها من تناول ما دعت الىه الطباع ، ومتى علم أنه مقضى عليه ، وألا أمر بيده ، وجب عليه طلب الحاكم ، لتكون اقامة أمر الحاكم ووجوب الانقياد لحكمه عن معرفة بحكمته .
وفيه ضربا ضرر ديني : نفرة الطبع عن الحاكم ، مثل نفرة الطبع^(٥٨) عن الطبيب ، ان عرف أن المريض شافيه^(٥٩) ، لا صنع لنا فيه ، فانه من عمل الطبع ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو : طاعة الطبع عليها حتى تحمله على الرد عليه تعنتا ، ونعوذ بالله من الخذلان .



* محنة تناول النساء :

وأما أقسام التناول من الضرب الآخر من المحبوب وهو النساء فيتعلق به نوعا نفع في حق الدنيا ، أحدهما متعلق بفعلنا ، وهو : اقتضاء شهوة الفرج ، والآخر لا صنع لنا فيه ، وهو : انخلاق الماء نفسا مثله ، لتقوم به حياة العالم ، وعمارة الدنيا .

وفيه ضربا ضرر [دنيوي] أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : انكسار قوى الفحل ، وانخلاق الولد في بطنها ، وفيه الى أن تلد ضروب ضرر كثيرة لا صنع لنا فيها للمرأة ، وضرر آخر لنا فيه صنع ، وهو : ما يلزم الرجل من النفقة ، والقيام بالمرأة ، و [ما] يلزمها^(٦٠) من الاحتباس عند الزوج والرضاع ، والتذلل بالتمكين من ذلك الفعل .

وفيه ضربا نفع في حق الدين ، [أحدهما] : تأدى حكم الله في بقاء هذا العالم من طريق (اثبات المرأة)^(٦١) ، فانه متعلق بهذا الفعل ، حكم من الله تعالى به ، ولذلك علق بالشهوة لتكون داعية اليه ، فيقع لا محالة ، على ما قلنا في فصل تناول الغذاء ، ولهذا لم يحل اقتضاء

(٥٦) في (١) : بفترة الطبائع . وفي (ب) : بفتوة الطباع . واثبتنا ما هو أوضح .
(٥٧) في سقوط الشهوة .
(٥٨) في (١) : تقع .
(٥٩) في (ب) : بشافيه .
(٦٠) في الأصول : ويلزم المرأة .
(٦١) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

هذه الشهوة من الأدبار التي لا تكون سببا للنسل وان كانت من حيث قضاء الشهوة سواء ، كما لا يحل تناول ما لا يتغذى به وان اشتهاه ، بخلاف موجب العقل . والآخر لنا فيه صنع ، وهو : الوقوف على معرفة الصانع اذ عجزه (٦٢) عن ايجاد الولد ، يعرفه حال عجز آباءه فيه ، ولأنه (٦٣) لابد من قادر سواهم يجوز اضافة اليجاد (٦٤) اليه .

وان يحصل نفع هذا الضرب (٦٥) الا بضرب من الاستدلال والنظر ، لذلك يلزمنا دعوة الأولاد الى الله تعالى وهدايتهم .

وفي ضربا ضرر ديني ، أحدهما لا صنع لنا فيه ، هو : زيادة العدو بزيادة نفس ثالثة (٦٦) ، فأنها منه دعوى ، وشر الأولين (٦٧) في المعنى . والآخر لنا فيه صنع بجهد زائد .

* محنة تناول أسباب المنايا :

وأما أقسام الضرب المكروه في مضادته وهو أسباب المنايا من مغالبات الناس والأسباب التي لا تتم الا بالقتال والقتل ففيها ضربا ضرر في حق الدنيا ، [أحدهما لنا فيه صنع] وهو : خوت الحياة التي هي رأس المال بالقتل والقتال ، والآخر ما لنا فيه صنع ، وهو : انزجار النفس عن الطلب (٦٨) خوفا من المنية قبل اقتضاء الأمنية ، والبقاء تحت الفقر والعيش المز .

وفي ضربا نفع [دنيوي] أحدهما لا صنع لنا فيه [وهو] : اتساع الدنيا عليه بالقتل (٦٩) ، وصيرورة الدنيا من الأصل . والآخر لنا فيه صنع ، وهو : الولاية والملك ، والأمر والنهي .

(٦٢) في (١) : أو عجزه . (٦٣) في (١) : وإنه .

(٦٤) في الأصول : احالة اليجاد . واخترنا ما في (م) من نسخة

ثانية . (٦٥) في (ب) : الضرب .

(٦٦) تصديقا لقوله تعالى : « ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم

فاحذروهم » (التغابن : ١٤) .

(٦٧) أي : الولد شر من الوالدين ، لأنهما قد كبرا ، وارتاضت

طباعهما ونفساهما بخلاف الولد . (٦٨) في (١) : من الطلب .

(٦٩) المراد فتح البلدان .

وفيهِ ضرباً نفع في حق الدين ، أحدها لا صنع لنا فيه ، وهو :
ظهور قهر الله تعالى على كل انسان ، حتى لم يتمن متمن من العقلاء
لنفسه الخلود ، ولا ادعى التأييد ، والثاني لنا فيه صنع ، وهو : التأمل
في القاهر ، ليصل اليه ، فيعرفه ويقوم في مقام المقهورين ، والعمل في
محل المأمورين ، وقطع الأمل بتذكر حلول الأجل .

وفيهِ ضرباً ضرر [ديني] فوق ضرر شرب الدواء^(٧٠) من جنسه ،
فان هذا المكروه عند العبد فوق^(٧١) ذلك في نفسه .



* محنة سلامة ظاهر البنية عن الآفات الظاهرة :

وأما الأقسام التي (هي)^(٧٢) للأراح مما يوجد في الدنيا (غيو
على)^(٧٣) تلك المراتب والأنواع ، أما التي هي متصلة بنا فسلامة
ظواهر البنية عن الألوان الكريهة ، والهيئات السمجة ، الى جمال وحسن
وملاحة ونحوها . وسلامة معنى البنية عن الآفات المكروهة من الجنون
والعته والغباوة ، الى عقل وذكاء وفطنة ونحوها . فضرباً لسلامة
محبوبان ، وضرباً للفوت مكروهان .

فالمحبوب الأول فيه نوعاً نفع في حق الدين (أحدهما لا صنع
لنا فيه)^(٧٤) : صفوة المحبة^(٧٥) لمن صور غائتم ، ثم ألطف ، فانه من حكم
الجبلة . والآخر لنا فيه صنع ، وهو : طلب هذا الصانع ، والعمل
بما تدعو اليه المحبة على ما ذكرنا في سلامة قسم النفس ، فانه ذلك
بعبينه ، الا أنه الى اللطف أقرب^(٧٦) .

وفيهِ ضرباً ضرر في حق الدين ، [أحدهما لا صنع لنا فيه] :

(٧٠) في (ب) : ضرر شرب الدواء .

(٧١) اضطربت العبارة في (ا) هكذا : فان هذا المكروه عند ذلك

فوق ذلك في نفسه . (٧٢) سقطت من (ا) .

(٧٣) سقطت من (ب) .

(٧٤) ما بين الحاصرين سقطت من (ا) .

(٧٥) في (ا) : صفوة المحبة .

(٧٦) لانه جمال ظاهر ، وذاك جمال معنوي .

حدوث الكبر نظرا الى كماله ، فانه من عمل الطبع . والآخر لنا فيه صنع : الارتداء بالكبرياء ليؤدى (به) (٧٧) الى دعوى الربوبية .
وفيه نوعا ضرر فى حق الدنيا (أحدهما لا صنع لنا فيه وهو) (٧٨) :
صيروورته غرضا (٧٩) لأنواع ما يشتهى من مجالسة ومصافحة (٨٠) ونظر
وغيرها ، وتأذيه (٨١) بها ، لا صنع لصاحب القسم فيه ، والآخر لنا
فيه صنع ، وهو : الاجابة لتحصيل الغرض أو الرد .
وفيه ضربا نفع [دنيوى] : سرور يلحقه طبعاً بكماله وكونه
مقصوداً ، لا صنع لنا فيه ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو : التصدى لما طلب
منه ليجمعهم عليه ، ويصرفهم تحت رأيه ، ويجعلهم أتباعاً لنفسه (٨٢) .

* * *

* محنة فوت السلامة الظاهرة : *

وأما المكروه منه ففيه ضربا نفع فى حق الدين ، أحدهما لا صنع
لنا فيه (النجاة عن دعوى الكبرياء ، والآخر لنا فيه صنع وهو : التأمل
فيها) (٨٣) ليرى نعمة النجاة خيرا مما فات .
وفيه ضربا ضرر فى حق الدين : شوب يقع (٨٤) فى المحبة بما فات
مكان الصفرة المتعلقة بالوجوه (٨٥) ، ولا صنع لنا فيه ، وانه (٨٦) من
عمل الطبع ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو : التكاثر فى طلب القاسم عملا
بالشوب الواقع فى المحبة ، فيؤدى به الجهل الى الكفر .
وفيه ضربا ضرر فى حق الدنيا : انكسار القلب بعدم السرور (٨٧)
المتعلق بالقسم الأول ، لا صنع لنا فيه ، والآخر لنا فيه صنع : اعتقاد
الخسران والتأسف عليه أو السخط .

(٧٧) سقطت من (١) .

(٧٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٧٩) فى (ب) : صيروورته عوضا .

(٨٠) فى (ب) : مجالسة ومصالحة .

(٨١) أى : انه يكون محلا لنظر المحرمات ، وهيجان الفرائز عند
الاستجابة اليهن ، أو القصد اليه فى المجالسات وغيرها .

(٨٢) فى (ب) : أبناء لنفسه .

(٨٣) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(٨٤) فى (ب) : شوب نفع . (٨٥) فى (١) : بالجوهر .

(٨٦) فى (١) : فانه . (٨٧) فى (١) : لعدم السرور .

وفيه ضربا نفع [دنيوى] : الراحة عن فتنة الوجود ، لا صنع لنا فيه ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو : التأمل فيما رزق من الراحة بسبب العدم ، ليكون سببا للرضا به^(٨٨) ، ثم ترجيح هذا العوض^(٨٩) الذى خلص له على ما فات بما كان نفعه للناس لا له ، ليكون سبيلا الى الشكر للقاسم جل جلاله .



* محنة السلامة عن الآفات المعنوية :

وأما المحبوب الآخر ففيه ضربا نفع في حق الدين : تمييزه^(٩٠) عن البهائم به ، وكمال حد الانسانية فيه ، وصيرورته أهلا للجزاء والبقاء ، لا صنع لنا فيه ، والآخر لنا فيه صنع : العمل بما دل عليه العقل حتى يعرف نفسه وخالفه ، وسبب النجاة عن الغواية^(٩١) ، والترقى الى درجة الولاية والملك ، وترك^(٩٢) الدنيا بالأخرى ، وطلاق النفس (والرضا)^(٩٣) بالمولى .

وفيه ضربا ضرر [دينى] : أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : صيرورته حامل أمانة الله تعالى ، مبتلى بأدائها ، مجازى على وفاء عمله . والآخر لنا فيه صنع ، وهو : الخيانة فيما أئتمن ، والفرار عن أدائها .

وفيه ضربا نفع للدنيا ، أحدهما لا صنع لنا فيه ، وهو : الصلاح لما ينال بالآراء^(٩٤) من حظوظ الدنيا ، والثانى لنا فيه صنع وهو : استعمال العقل في حظوظها ، فانها استفيدت بالحيلة^(٩٥) العقلية ، لا بالقوة النفسية .



-
- (٨٨) في الأصول : للريضة . واخترنا ما في (م) من نسخة ثانية .
 (٨٩) في (ب) : الغرض . (٩٠) في (أ) : تمييزه عن البهائم .
 (٩١) في (م) : عن العبادة . من نسخة ثانية .
 (٩٢) في (أ) : في ترك الدنيا .
 (٩٣) سقطت من (أ) .
 (٩٤) في (ب) : ينال بالاداء .
 (٩٥) في (ب) : بالجلة العقلية .

* مخنة عدم السلامة عن الآفات المعنوية :

وأما المكروه ففيه ضربا ضرر للروح^(٩٦) : خروجه عن حد الانسانية و [عدم] أهليته^(٩٧) لأن يخاطبه الله تعالى بأداء عبادته ، لا صنع لنا فيه ، وحرمان ثمرة ما يتعلق بأداء الأمانة لصيرورة فعله هدرا قبل آلة العلم .

وفيه ضربا نفع [ديني] : سقوط أثقال الأمانة عنه ، وراحته عن العمل والحفظ^(٩٨) والإداء ، لا صنع لنا فيه ، والآخر لنا فيه صنع ، وهو : أن يفعل ما يشاء في المدة ، بلا اثم ولا عهدة .
وفيه ضربا نفع للدنيا : الفراغ عن غم التكسب والتحفظ ، وهذا لا صنع لنا فيه ، والآخر بصنعه : التمتع بالموجود بلا فكرة .
وفيه ضربا ضرر [دنيوي] : أن يحجر عن ماله : أن يتلفه^(٩٩) بفساد أعماله .



الحفظ المنفصلة عن الجسم

وأما التي هي منفصلة فنصيب الأرواح مما في العالم : الأعمال المشروعة ، دون الأعيان المخلوقة . والحياة في حق الروح : حياة القلب بنور العقل ، لا حياة الجسم بالقدر على الفعل ، والله تعالى سمى هذه الأعمال أمانة ، وقد عرضت^(١٠٠) على الانسان فحملها ، كما خلقت [له] الدنيا بما فيها فقبلها .

وهذه المشروعات نوعان : محبوب ، ومكروه . وأصل المحبوب ما يتعلق به (بقاء)^(١٠١) حياة القلب من نفسه ، من معرفة الله ، وما يتعلق به (بقاء)^(١٠٢) حياة قلوب (بنى)^(١٠٣) جنسه من التعليم والتبصير ، والعظة والتذكير .

(٩٦) في (ب) : للدين .

(٩٧) غمضت العبارة في (أ) أكثر من غموضها في (ب) . فجاءت هكذا : وأهل ان يخاطبه ، وهما عكس المعنى المراد .

(٩٨) في (أ) : الحمل والحفظ . (٩٩) في (أ) : بأن يتلفه . خطأ .

(١٠٠) في (أ) : فقد عرضت . (١٠١) سقطت من (ب) .

(١٠٢) سقطت من (ب) . (١٠٣) سقطت من (أ) .

فمعرفة الله تبقى القلوب الحية بنور الفطرة أحياء في نصيب الأرواح ، وترداد بفروع الايمان نورا وايقانا بعد ايقان ، وبالتعليم تحيا قلوب موتى في حق الأرواح والمولى .

والمكروه ما يصاد الضربين من الأفعال التي نهينا عنها ، وهي ضربان : ما يضعف هذه الحياة من المعاصي بالفروع أو الهوى في العقود ، وما يضادها من الجهل والكفر . قال الله تعالى : « **أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ** » (١٠٤) . آى : كافرًا فأحييناه بالايمان أو كان ميتًا (١٠٥) بالجهل فأحييناه بنور المعرفة .

وهذه الأقسام لا تصير لك بالتناول منها كالأقسام في حق النفوس التي هي منفصلة عنها ، وتناول القلب هذه الأقسام بالنظر والاستدلال كالأقسام التي مضت كان تناولها بالاستعمال والابتدال . فنقول وبالله التوفيق :

✽ محنة معرفة الله بالقلب :

ان القلب اذا استدل بالحجج حتى عرف الله تعالى وما شرعه أصاب نوعي نفع للحال [دنيوى] : التقوى بالله القوى لصدوره (١٠٦) ، والعزة في الناس لعلو قدره ، وهذا مما لا صنع له فيه ، فالحيلة عليه . والآخر : استعماله (١٠٧) قلبه لاستنباط الحكم مما علم حتى يفقه ويكمل ، وينتشر شعاعه فيمن قرب منه أو بعد .

وفيه ضربا ضرر دنيوى (١٠٨) : الوقوع في محافظة حدود الله ، فانها لازمة بأمر الله تعالى ، والمحافظة على التعدى طبعاً بعد التزام الأول شرعاً ، [لا صنع لنا فيه] . والآخر بصنعنا ، وهو : حمل النفوس الطاغية على الوقوف على الحد ، وبعث القلب على النظر بجد (حتى يميز الهوى عن الهدى) (١٠٩) .

فالدينيا دار حجة ودار شبهة ، والنفس قيادة تشوب وتزوب ، وصيادة تبدو وتغيب ، وان التعب بهذا النظر فوق النظر لأصل العلم ، ودائم الى أن يموت وتتعلق به منازعات الورى معه ممن هم منسوبون

(١٠٥) في (ب) : اذ كان ميتا .

(١٠٤) الانعام : ١٢٢

(١٠٧) في (١) : باستعماله .

(١٠٦) في (١) : بصدوره .

(١٠٨) في (ب) : بدنى .

(١٠٩) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

الى الهدى ، لوقوعهم فى شئ من الهوى ، وانها أضرب من منازعات
(من) (١١٠) جهل بالله وكفر .

وفيه ضربا ضرر دينى [لا صنع لنا فيه] : الوقوع فى فتنه العلم ،
فقد ذكرنا أنه يزداد بالعلم الباطن (١١١) قوى يصلح [بها] لكسب الأولى ،
كما يصلح للأخرى ، وبتجلى الظاهر (بمعنى) (١١٢) يقبل الورى عليه
راجعين فى أمورهم اليه ، وفتنة الناس وآلجاء فوق فتنه المال
والباه (١١٣) . والآخر بصنعنا : اختيارنا للإمامة بينهم ، والزعامة عليهم ،
حتى نكون أربابا ، والعياذ بالله من فتنه العلم ، فهى أقوى من المال
أسبابا .

وفيه ضربا نفع دينى للحال أحدها : بلا صنع : وقوع الرغبة فى
طاعة الله تعالى على الاستقامة طبعاً ، فقد أعلا الله منزلته بين خلقه
بما أفاد له من العلوم شرعاً . والآخر من صنعنا : نشره (ما علم) (١١٤)
على الناس حتى يصير مولاهم واستحق عليهم طاعتهم فى أمور
آخرتهم (١١٥) وأولاهم .

* * *

* المحنة فى الأتباع :

وأما الجنس الذين هم بمنزلة النساء فى الباب الأول ففيهم ضربا
نفع بدنى ، اذا أقبل عليهم بالدعوة الى الله تعالى بعد الاستقامة فى
نفسه لله تعالى سكنت (١١٦) النفس فى صحبة الجنس طبيعة ، والآخر
[لنا فيه صنع] : معاملته إياهم عمل أب بر ، وسيد حر ، فقد أحبههم
باحسان مولاهم اليه ، أطاعوه كما أنهم عبيده ، بأمر الله ، وبعثهم عليه .
وفيه ضربا ضرر [دنيوى] : الوقوع فى ميادين الأسى على
(زين) (١١٧) من زاغ ، ومينل من راغ (١١٨) ، فقد أراد استقامتهم

(١١٠) سقطت من (أ) .

(١١١) فى (أ) : للباطن . وفى (م) : للناظر . من نسخة ثانية .

(١١٢) سقطت من (ب) . (١١٣) فى (ب) : المال والجاه .

(١١٤) سقطت من (ب) . (١١٥) فى (أ) : آخراهم .

(١١٦) فى (ب) : سكن النفس .

(١١٧) سقطت من (ب) . (١١٨) فى (ب) : من زاغ .

بحق (١١٩) ، ودعا لأقامتهم على الصدق ، فلبأس طبعاً من ارتدت اليه ارادته ، وفاتته من سعيه (١٢٠) بغيته ، [لا صنع لنا فيه] ، والآخر : بخعه نفسه بعد الأسى على ضلالتهم ، وتحصره على سوء أفعالهم ، كما قال الله تعالى : « لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين » (١١١) .

وفيه ضرباً ضرراً دينياً ، أحدهما [لا صنع لنا فيه] : ازدياد حمل الأمانة ، فقد كان عليه حمل نفسه ، وصار عليه بحكم الله تعالى حمل جنسه ، والآخر بصنعه من أدنى مداينة لأمكان العشرة ، كما يكون من نفسه لأقامة المعيشة ، كما قال تعالى : « ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلاً » (١٢٢) .

وفيه ضرباً نفع دينياً ، أحدهما : اشتغال يصرف القلب (١٢٣) عن النظر فيما لا يعنيه ، بالنظر فيما يعنيه من أحوال جنسه عن محبة فيه ، فالنفس عند الخلوة في الأغلب تورث الوسوس المردية ، وتوقعه في كل بلية ، وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الواحد شيطان ، والاثنان شيطانان ، والثلاثة ركب » . والله تعالى حرم الرهبانية في الاسلام ، وهذا نفع طبيعي ، والآخر بعلمنا ، وهو : النصيحة على حقيقة ، حتى يثبتوا على طريقة ، فيصيروا له أتباعاً ، خادمين أشياء ، الى كفاية بأعمالهم ، ثم ابقاء الذكر ، واحراز الأجر بمن اقتدى بأفعالهم على ما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة » .

* * *

* محنة الجهل بالله تعالى :

وأما المكروه وهو الجهل بالله ففيه ضرباً ضرراً بدنياً : استكانته طبعاً إذ وجد نفسه محتاجة الى ما في أيدي الوري ، متمنية أصابة ما تهوى ، عاجزة عن تنفيذ المراد الا بالرجوع الى العباد ، [لا صنع لنا فيه] ، والآخر بصنعه : شكواه الى من يبيغضه بطمعه ، أو يشمت به في دفعه .

(١١٩) في (ب) : استقامتهم لحق .

(١٢٠) في (ب) : وفاته .

(١٢١) الشعراء : ٣

(١٢٢) في (أ) : بصر القلب .

(١٢٣) الاسراء : ٧٤

وفيهِ ضرباً نفع بدنى للحال : اصابة الحرية عن رق العبودية ، وليس من عمله ، والآخر عمله بما يهوى في نعمة الدنيا وصحبة الوري [وهو من عمله] ، وفيهِ ضرباً نفع شرعى للدنيا : البراءة عن ضمان ما أُلْتُف من المال ، أو قتل من الرجال ما دام حرباً [لا صنع له فيه] ، والآخر بصنعه : المعاهدة مع أهل القوة بالاسلام ، ليصير منهم في حق أحكام (أهل) (١٣٤) الدنيا بشرع المولى (١٢٥) ، على أن يترك وما يهوى مما ليس للمسلمين فيه أذى •

وفيهِ ضرباً ضرر شرعى : هدر نفسه ، وضيروته عرضة للملك ، في جهله بحكم الله بحبسه لا صنع له فيه ، والآخر بصنعه ، من ايداء المسلمين وتكذيبهم الرسل ، والخصومة عن دينه ، والنصرة لقومه •



* مخنة ترك الدعوة الى الله :

وأما النوع الآخر وهو ترك الدعوة الى الله تعالى مع الامكان ، وتقرير الناس بالترك على معاصيهم ، بايثار العزلة عنهم ففيهِ ضرباً ضرر بدنى : الوحشة في الخلوة عن الجنس ، فانها من نتائج طبع النفس ، والآخر بصنعه : قلقه في الوحشة حتى يصير الى الدهشة • وفيهِ ضرباً نفع بدنى : الراحة عن احتمال متباين الأخلاق لا صنع لنا فيه ، والآخر بصنعنا (١٢٦) ، وهو : اسكان قلق الوحشة بعوض الراحة •

وفيهِ ضرباً ضرر ديني ، أحدهما : الوقوع في وساوس النفس (١٢٧) على ما مر ذكره ، وانه أمر طبيعي ، والآخر بصنعه : استحسانه لحاله عجباً بخلوته (١٢٨) ، وعيبه الناس (١٢٩) على العشرة حتى يصير ممقوتاً • وفيهِ ضرباً نفع ديني ، خفة أمر الجهاد ، فقد بقي مع نفس واحدة ، والنجاة عن فتنة النفس (١٣٠) لا صنع لنا فيه ، والآخر بصنعه : صحبة الله تعالى بالعبادة والذكر مكان صحبة الداعي بالتعليم والنشر •



(١٢٥) في (ب) : شرع المولى .

(١٢٤) سقطت من (ب) .

(١٢٦) في (١) : بصنعه .

(١٢٧) في (١) : وساوس النفس .

(١٢٨) في (ب) : استحسان لحاله عجباً لخلوته .

(١٢٩) في (ب) : وعيبه الناس .

(١٣٠) في (١) : فتنة الناس .

✽ محنة العمل بما فيه حياة القلب :

وأما أقسام ثمرات المباشرة (١٣١) عملا بما علم فعلى نحو أقسام المباشرة من الأول تتناولها لما ملك .

أما النوع الذى فيه حياة القلب (١٣٢) فإذا عمل به حتى استقام لربه أصابت الروح نوعى نفع : تفكه الروح (١٣٣) بمنيته مكان تفكه الناس بتناول المال بشهوته ، وصيرورة العالم مرآة لقلبه مزية أينما التفت وجه ربه (١٣٤) . وهذا كرامة من الله تعالى بغير صنعه ، فصار العالم له قلبا ان ازداد الجسم بتناول الغذاء طولا وعرضا .

وفيه ضربا ضرر ، أحدهما بطبع ، وهو : تولد خبث العجب بقرب المنزل ، كخبث النجاسة من الأغذية (والآخر ضرر بصنع) (١٣٥) ، وهو : الجهاد لآخراج العجب بالدخول تحت أيوان المنة .

وفيه ضربا نفع للبدن ، قيام الله تعالى بايتائه رزقه من حيث لا يحتسب ، ولم يتعن له ولم يكتسب ، والآخر بصنعه وهو : أكله كيف يشاء رغدا مأعاش أبدا .

وفيه ضربا ضرر للبدن : عزوفه عن الغذاء ، والعشاء بسكرته (١٣٦) فى اللقاء ، (لا صنع له فيه) (١٣٧) ، والآخر بصنعه (١٣٨) ، وهو : التصبر على محبته لما هو فيه .

✽ ✽ ✽

✽ محنة مباشرة المكروهات :

وأما أقسام تبعات مباشرة المكروه من هذا الباب فعلى ضروب أقسام الأدوية مكان الطعام والشراب ، فتبعات مباشرة المكروه عقوبات عجلت فى الدنيا للزجر كالأدوية المرة فيما مر ، فنقول وبالله التوفيق :

(١٣١) فى (١) : ثمرات المباشرة .

(١٣٢) فى (١) : حياة قلبه .

(١٣٣) فى (ب) : نقلة الروح .

(١٣٤) فى (١) : وجه ربه .

(١٣٥) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(١٣٦) فى (١) : بسكوته .

(١٣٧) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(١٣٨) فى (١) : بصنع .

للبدن ضربا ضرر فيهما يستوفى من التبعات • أحدهما : الألم بلا صنع منه ، بضرب الامام جبرا ، والآخر بصنعه : السخط على حكم الله ليزداد به ألمه جهلا (١٣٩) •

وله ضربا نفع : السلامة على مثله بالانزجار عن سببه طبعا بضعفه (١٤٠) ، والتتبه للتأمل ليقف عن قبح فعله ، فلا يعود الى أصله • وفيه ضربا نفع للروح : أحدهما بلا صنعه ، وهو : النجاة عن هوى النفس بخمود ناره بما لحقه من الألم وضاراه ، والآخر بصنعه وهو : الظفر عليه وقد خمدت ناره ، وسكنت أشراره •

وفيه ضربا ضرر للروح : نفرة القلب طبعا عن أذاقه الضرب شرعا ، كنفرتة في الباب الأول عن الطبيب الذي سقاه الدواء ، وان عرف فيه الشفاء ، لا صنع له فيه ، والآخر بصنع لنا (١٤١) وهو : خروج النفس مكابرا اذا وجد القلب نافرا حتى يرده عن الله مجاهدا •



* محنة مباشرة العشرة والدعوة *

وأما أقسام الناس من المحبوب الآخر بالعشرة والدعوة ففيه ضربا نفع للروح : أصابة الجاه في الوري ، والآخر بلا صنع منه : هداية القلوب بعلمه حتى صاروا أحياء كقلبه •

وفيه ضربا ضرر حالي : ضعف قوة الخلوة بالمولى ، وسخن العين بعشرة الوري طبعا ، ثم الجهاد فيه بأمر الله طاعة له طوعا ، وحمالة مؤنتهم كرها •

وفيه ضربا نفع للروح : بقاء حياة القلوب بالتعلم خلفا بعد سلف الى يوم القيامة ، ولذلك علق الله التعليم بصرب شهوة في النفوس ، ليكون داعيا الى الله ، وباعثة عليه ، كشهوة الجماع فيما مضى من الفصل الذى هو لهذا مثل التعليم بصنعنا ، وحياة القلوب بصنع الله ما لنا فيه صنع كحياة النطفة في الأرحام ، لقول الله تعالى : « **انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء** » (١٤٢) • والآخر بصنعنا : وهو

(١٣٩) لانه اذا سخط ولم يرض كان عليه نوعان من الألم : المكروه ، والم عدم الرضا •

(١٤٠) في (١) : لضعفه •

(١٤١) في (١) : بصنع منا •

(١٤٢) القصص : ٥٦

شكر الله تعالى على ما يرى [من] نفسه سببا لحياة القلوب بالدين
والمعرفة .

وفيه ضربا ضرر للروح ، ثبوت العداوة بينه وبين مخالفه ديننا ،
فانها تتبع^(١٤٣) طبعا ، والآخر لنا فيه صنع من الجهاد .

* * *

* محنة العلماء المناقين :

وما أقسام مباشرة ضد ما قلناه : فدعاة الخلق الى الله تعالى
من العلماء الذين هم علماء اسما لا فقتها وعلما ، أو علماء حقيقة
لا عقيدة وطريقة ، لا العالم اسما لا معرفة وعلم لا تكاد تقع دعوته
الا على سبيل الاضلال ، لأنه ما عرف الحق ، وما بعد الحق الا الضلال ،
والذى يعلم ولا يعتقد العمل به ، بل هو على العمل بهواه وان علم أنه
خلاف هداه ، فهو شر من الجاهل ، لأنه يضل قصدا أو عمدا^(١٤٤) ،
والجاهل يضل غفلة وسهوا .

وكان ابليس حيث عرف أن الله تعالى هو الحق ، ولكن اعتقد العمل
بهواه ، وكذلك فرعون على ما أخبر الله عنه وحكى .

فهؤلاء قوم قد جعلوا العلم ذكر الله آلة لدعوة الناس الى أنفسهم ،
ليتخذوهم أربابا ، كما قال الله تعالى : « اتخذوا أحيارهم وربانهم
أربابا من دون الله »^(١٤٥) .

وقال : « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم
يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله »^(١٤٦) .

فهؤلاء ما غسدت الأديان ، ولا تبدلت السنن الا بهم ، وانهم من
الشیاطين الظاهرين والعياذ بالله ، فيموت القلب بالعلماء اسما ،
وينير^(١٤٧) بالعلماء الآخرين .
وفيه ضربا ضرر : الجهاد بالحيل لصيد الناس ، وضرر موت القلب
بذهاب نور العلم بظلم الوسواس .

(١٤٣) في (ب) : تتبع طبعا .

(١٤٤) العبد ابلغ من القصد ، لأن العلم بالمقصود داخل في العبد

(١٤٥) التوبة : ٣١

دون القصد .

(١٤٦) في (ب) : ويلين .

(١٤٧) آل عمران : ٧٩

وفيه ضربا نفع للنفس : أن يكون ربا عاليا موقرا بين العامة الذين ظنوه عالما بلا صنع منه ، والآخر بصنعه : يأمرهم وينهاهم ويستعبدهم كأنه ربهم .

وفيه ضربا نفع للروح : عرفان عجزها عن الهداية الالهية ، وانه نفع له بغلبة النفس عليه بلا صنع منه . والآخر له فيه صنع : الالتجاء الى الله تعالى مستغنيا ، فذلك سبب اصابة الظفر .

وفيه ضربا ضرر : ضرر اليأس (١٤٨) والقنوط في حاله فانه طبيعى ، وضرر العقيدة على ما أشار اليه طبعه ونفسه فيكون كفرا ، وكان لو رد ما أشار اليه الطبع وقع ما وقع بهمة النفس عفوا .

هذا ليعلم العبد أن الأحوال التي تختلف عليه جبرا في الخير والشر سواء ، غيرضى (١٤٩) بها كيفما دارت ، فلا يضيق قلبا بالسخط ، ولا يخسر عاقبة بالقلق والأعمال (١٥٠) في النفع والضرر سواء للحال ، فلا يخاف ربه بلا فائدة ولا يحرم نفسه خير الطاعة بلا عائدة وما التوفيق الا بالله .



فصل في الحيلة

أما بعد ، فقد علمت أيها الأخ أنك عبد فقير مأمور مسجون ، وأن حظوظك من الدنيا كلها مشوب (١٥١) خيرا (بشرها) (١٥٢) ، ومدفوع نفعها بضرها ، وأنت قد علت (بك) (١٥٣) همتك فغسيت للأمد الأقصى من الحرية والامارة والملك والغنى ، لتخرج عن نقصان الحال الى ذروة الكمال ، وتصفى حظوظك من الشوب ، ولم تتل (١٥٤) الا بعد زوال الدنيا ، وعمل على الطاعة للمولى (١٥٥) .

(١٤٨) في (ب) : ضرر الناس . (١٤٩) في (ب) : فيرجو .

(١٥٠) في (ب) : بالقلق لأعمال .

(١٥١) الكلمة مضطربة في (ب) .

(١٥٢) سقطت من (ب) . (١٥٣) سقطت من (ب) .

(١٥٤) في (ب) : ولا تنال .

(١٥٥) في (ب) : وعمل على الطاعة على المولى .

فأقبلت على العمل ، واستهنت بالزائل الى أجل ، فأبشر بالأمد
الأقصى ، فقد استمسكت بالعروة الوثقى •

واحتل لستر (١٥٦) ما هو للحال بتسمية الشرع اصر وأحمال ، غما
الحيلة بفسحة اذا لم تكن غدرا (١٥٧) ، ولا لستر (١٥٨) بدميم اذا لم يكن
كفرا •

فاحتل لستر العبودية بحسن الرضا بالقسمة ، فلا يظهر معه أثر
القهر ، وتقلب الى رحمة (١٥٩) •

واحتل لستر الفقير بضمان (كفايتك) (١٦٠) مولاك البر كفايتك ،
غذلك أجدى وأكفى مما يعده الجاهل من الغنى •

واحتل لسا عليك من الأمر بالمسارعة اليه قبل حينه ، فتكون ساعيا
عن مشيئته (١٦١) ، والنظر الى ما فيه من الكرامات فتكون واصلا الى
كل أمنية •

واحتل لستر الحبس (١٦٢) بما في الفكك عنه من الانس •

واحتل لستر ما في الحظوظ من الضر بترجيح جانب النفع ، فالترجيح
يعمل عمل التفرد (١٦٣) في الدفع •

واعلم أيها الأخ أن العالم كله خلق للمخاطبين ، وهم : الانس
والجن والملائكة والشياطين ، والانس من بينهم أضعفهم حياة (١٦٤) ،
وأظلمهم طينة ، وقد أمروا بالسجود لآدم لفضله ، فازداد الملائكة قربا
من الله تعالى بحسن الانقياد للأمر ، ولعن الشياطين بما أظهروا من
الكبر ، وأما الجن فهم أمة لرسل الانس ، وما أظهر الله (تعالى) (١٦٥)
فضل آدم الا لعلمه (١٦٦) ، والعلم كسبى بنظر القلب في نور العقل ،

(١٥٦) في (ب) : واحتل بستر .

(١٥٧) في (ب) : اذا لم يكن عذر .

(١٥٨) في (ب) : ولا السير . (١٥٩) الرخمة : الحجاب .

(١٦٠) سقطت من (أ) . (١٦١) في (ب) : عن مشيئة .

(١٦٢) المراد بالحبس : الدنيا .

(١٦٣) في (ب) : والترجيح لعمل التفرد .

(١٦٤) في (م) : جبلة . من نسخة ثانية .

(١٦٥) سقطت من (أ) . (١٦٦) في (أ) : بعلمه .

والنفس (بظلماتها) (١٦٧) حجاب ما يقدر العبد على رفعه (١٦٨) الا بحيلة •
فالنفس بهواها غالبة جبلة ، فكانت الحيلة رأس مال الآدمي للظفر
على أطوار البشر ، بها تقهر (١٦٩) المتعبدین (١٧٠) من الأقوياء ، وتفضل
المقربين من الأولياء ، وبها يروض نفسه ، (ويسود جنسه) (١٧١) ،
ويبتسر عليه أمره ، ويشرح بالنور صدره ، ويملك للحق قلبه ، ويرضى
بالصدق ربه •

ولن يملك العبد عنان الحيلة الا بجهد النفس على خلاف عادة
عامة الجنس ، وبذلك العناء والغناء (١٧٢) فضل سائر العالمين في الجزاء ،
فمنهم من لم يستغنمها فعملت (١٧٣) بهواها ، ومنهم من استغنى (١٧٤)
عنها بصفاء جواهرها وقواها •

فالجزاء على العمل في الحكمة بقدر العناء له ، والفاء فيه ، ولهذا
كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أكثر الناس (١٧٥) بلاء ، كما كانوا
أعظمهم (أجرا و) (١٧٦) جزاء •

فهذا بيان أن الحيلة للآدمي (هي) (١٧٧) رأس المال ، للترقى الى
ذروة الكمال ، غير أن النفس الأمارة بالسوء تشارك الروح الأمارة
بالخير في الاستعمال ، وتخلط الخير بالشر ، خلط الخمر بالماء الزلال •
فاياك أن تغفل عن خلطها ، فالتمييز بعد الخلط عسر ، والحفظ
أيسر منه بكثير ، وكما يفضل الآدمي الملائكة بغلبة روحه نفسه بحيل
عقلية وشرعية ، تفضله البهائم بغلبة نفسه روحه بحيل عقلية وبدعية ،
ولست بقادر على ما دعوناك (١٧٨) اليه الا ببرك الكريم ، فدواعي النفس
ظاهرة ، ودواعي الروح باطنة •

(١٦٧) سقطت من (أ) •

(١٦٨) في (ب) : دفعه . وكذا في (م) من نسخة ثانية •

(١٦٩) في (ب) : بما تقهر • (١٧٠) في (ب) : المعتدين •

(١٧١) ما بين الحاصرين سقط من (أ) •

(١٧٢) الغناء : الكفاية •

(١٧٣) في (أ) : ومنهم من لم يستعملها وعملت •

(١٧٤) في (أ) : استغنت • وفي (ب) : استغنت • والسياق

يقتضى ما أثبتناه • (١٧٥) في (أ) : أعظم الناس •

(١٧٦) ما بين الحاصرين سقط من (أ) •

(١٧٧) سقطت من (أ) • (١٧٨) في (ب) : دعوتك •

فعلبك بجهادها بدا ، عارفا بعجزك ، متأيدا بربك ، مجاهدا بأمره ،
موقنا (١٧٩) بنصره ، فقد ضمنه الله تعالى لمن أخلص له بصره ، وأطمأن
إليه بصدرة ، ولا حول ولا قوة الا بالله .

يقول الله تعالى : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ، وإن
الله لمع المحسنين » (١٨٠) .

ويقول : « أنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا
ويوم يقوم الأشهاد » (١٨١) .

ويقول : « ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، إن الله بالغ
أمره » (١٨٢) .

* * *

(١٨٠) العنكبوت : ٦٩
(١٨٢) الطلاق : ٣

(١٧٩) في (ب) : موقنا .
(١٨١) غافر : ٥١

كتاب الدعوة والرؤية والبشارة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أكرم عباده بالطينة الطيبة الصافية ، والصورة السوية الواقية ، وخصهم بالدعوة اليه بحجج داخلية فيهم خفية ، وحجج خارجة دونهم جليلة ، وهداهم اليه برؤية الملوكوت قلبا ، وأقر قلوبهم برؤية الملك^(١) سرا .

والصلاة (والسلام)^(٢) على الرسول المكرم بمنزلة المشاهدة ، بعد منزلة المجاهدة ، بنور كان الماضون به عروقا له أشياعا^(٣) ، والباقيون فروعا ، فأصبح^(٤) به قلبا تطيعه الرجل ، ولا تخالفه الرأس ، وعلى قرابته^(٥) سببا ، وعترته نسبيا .

قال العبد وما توفيقه الا بالله : انى ذكرت لك أيها الأخ من حديث النفس والروح وكيفية الجهاد الذى امتحنا به فى الدنيا للوصول الى الأمد الأقصى ما كان مدخلا لهذا الباب الذى انتهى اليه فصل الخطاب ، فالقلوب صادفناها وحشية عن الأرواح ، تألف النفوس ، ما يمكننا صيدها للأرواح الا بسحر ، ولا تسحر عيونها الا بتقريب ولطف ، متبركين بدعوة خالق الخليقة ، فقد نقلهم عن منزل الى منزل (الى)^(٦) الحقيقة .

قال : لقد علمت القصد من الطريقة ، وأفلقتنى بما قلت ، وقد كنت على أنك ذكرت لى كل دقيقة .

-
- (١) الملوكوت هو : العالم الباطن غير المدرك بالحواس ، والملك : العالم الظاهر .
(٢) سقطت من (١) .
(٣) المراد بالماضين الانبياء السابقين . عروقا له ، أى : اصولا .
وأشياعا : أى مأمورون بمؤازرته ونصرة دينه طاعة لأمر الله فى قوله :
« واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم » الآية (الأحزاب : ٧) .
(٤) فى (١) : فأضحى .
(٥) القرابة هنا : الورثة من العلماء العاملين بسنته .
(٦) سقطت من (ب) .

قلت والله المنّة : ان الله تعالى خلق الدار دارين : الدنيا دار شبهة وحجة ، وغناء وعمل على سبيل الابتلاء عن تدبر واختيار بلا مشيئة البشر ، بل بأمر الله الأكبر ، مقدر بقدر ، وحكم ماض عليهم في أصل القسمة ، واجب في الحكمة . والآخرة دار يقين وخلود ، وجزاء على وفاق عمل العبيد ، للمتقين على ما يشاءون ويشتون ، وللكافرين على ما يشاء الله تعالى مما يكرهون .

فالداران خلقنا لأصناف أربعة^(٧) : الملائكة ، والشياطين ، والجن ، والانس . والانس . والله أعلم هم المفضلون اذا أقاموا (الحقوق)^(٨) واستقاموا على الطريق^(٩) على ما قلنا من قبل ، وجرى عليه الكلام^(١٠) فصلا بعد فصل ، فصار اذن خلق العالم كله للانسان ، والانسان خلق وعليه معرفة الرحمن بلا شك عن تصديق وايمان وايقان ، عن نظر واستدلال بالآيات لا عن جبر ، حق عليه ذلك شاء (العبد)^(١١) أم أبى ، بحكم الله (تعالى)^(١٢) الأعلى ، ثم اسلام لأمره بلا تمتع^(١٣) ، وأخلاص له بعمله بلا تصنع ، ثم دعوة خلقه اليه للعبادة بلا كسل ، ولا فشل ولا هودة .

وذلك لأن الصنع بلا عاقبة حميدة عبث ، وعلى غناء بعد ما حمدت عاقبته عجز أو سفه ، وتعالى مبدع هذا العالم عن العبث والعجز والسفه ، وما للصنع في الشاهد عاقبة حميدة عقلا الا قوام مصلحة الصانع به^(١٤) في حاله^(١٥) ، أو ظهوره بذلك الصنع ليعرف بجلاله ، وتعالى الله عن الأولى ، فتبينت الأخرى .

ولن تقع المعرفة الا اذا تفكر بقلبه ، واستدل بخطبه^(١٦) ، ولن تتم المعرفة الا اذا أيقن ، ولن تثمر الا اذا أسلم ، ولن تطيب الا اذا أخلص ،

(٧) في (ب) : للأصناف الأربعة .

(٨) سقطت من (ب) .

(٩) في (ب) : الطريق .

(١٠) في (١) : وجرى الكلام فيه .

(١١) سقطت من (ب) .

(١٢) سقطت من (١) .

(١٣) في (١) : بلا تمتع .

(١٤) في (م) : له . من نسخة ثانية .

(١٥) في (ب) : في مجاله .

(١٦) في (ب) : لخطبه .

ولن نعلم الا اذا دعا ، وما لغير الانسان من تخصصه آلة معرفة الغائب عن الحواس^(١٧) ، فعلم أن هذه المعرفة مطلوبة من الناس ، وغيرهم خلق^(١٨) لهم كرامة ، لئلا يكون الخلق بلا حكمة عبثا وسفاهة .

ثم هذه المعرفة وجدناها حاصلة لبعضهم دون بعض ولن تثبت ، والله لا ينال بالحواس ، الا بنظر عقلى فيما هو حجة ، ولن تفوت وهم عقلاء^(١٩) الا بشبهة ، ولن يتنوع الفعلان والأمر واحد الا بعدم الجبر^(٢٠) .

ومن تأمل في نفسه وجد لها دعوة الى موافقة الهوى ، ومخالفة الهدى ، فيعلم أنه مبتلى ، ولما أيقن الانسان بفنائها — والدار مخلوقة له — علم أنها على سبيله ، ولما تغيرت الأحوال وفاتت الأغراض بغير رضاه^(٢١) أيقن بقدر ماض بدليله ، ولما علم أنه مخلوق للمعرفة وقد فاتت عن البعض بشبهة ، وساوى العارف في النعمة — وهو قبيح في الحكمة — أيقن بدار أخرى ذات حجج ظاهرة ، فنفى الشبهة^(٢٢) ، و [بث الله] آيات قاهرة تبطل التعنت والمتعة ، ليكونوا كلهم عارفين بإياه ، كما خلقهم لها الله .

وهى جزاء أعمالهم على الوفاق على ما توجبه الحكمة ، وتدل عليه الحجة ، وباقية على ما تقتضيه القدرة ، نعمة للمتقين (فتكون مما يشتهون ، ونقمة من الله للكافرين فتكون مما يكرهون ، فلا صبر للمتقين)^(٢٣) عن تعظيم الله تقديسا وتمجيذا وثناء ، ولا بالكافرين عن تعظيم الله تضرعا واستكانة ودعاء ، فهما جهتا التعظيم ما لهما ثالثة . شتمت البغية المطلوبة ، والعاقبة المحمودة ، بما حكم الله ، فما كان

(١٧) في (أ) : وما لغير الانسان ممن تحسه آلة معرفة الغائب عن الحواس . وفي (ب) : وما لغير الانسان ممن تخصص به آلة معرفة الغائب عن الحواس . وما أثبتناه أوضح وأصح .

(١٨) في الأصول : خلقوا لهم . (١٩) في (ب) : وهم عقل . (٢٠) أى : الأمر بالمعرفة ، وحصولها بالنظر العقلى فيما هو حجة ، وفواتها بالشبهة . فصار الفعلان اثنين ، والأمر واحد . وفيه دلالة على عدم الجبر . (٢١) في (ب) : أنفق .

(٢٢) في (أ) : تنفى الشبهة . (٢٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

يوجد من التعظيم بالأكرام (٢٤) ، وما كان يحسن على الابتداء بالحمل (٢٥) على التعظيم بالعقاب ، وما كان تتوسع (٢٦) الأعمال لولا الابتلاء بالهوى والهدى ، ولما صح الجزاء لولا انزام الأمر بلا كره في الأداء ، ولا جبر من المولى .

قال الأخ (٢٧) : فكم المشبهات بين سبر القلب والمعرفة ؟

قلت : أربع : قدرة أوتيت النفس فعلا ، وولاية ثبتت على الدنيا بيدا وملكا ، وزينة ونعمة أصيبت (٢٨) بالمال عينا وحسا ، وعزة وقدرة بالرجال تناصرا وبأسا .

فادعى بالمقدرة لنفسه الألوهية ، وبالمالك الامرة ، فاتخذ الدنيا بالمال الجنة ، والرجال بالغلبة العبيد والجنة ، فعمل بما يهوى ، كأنه الملك الأعلى .

فقال : وكيف المخلص ؟

قلت : أما عن القدرة فبالنظر الى عجزه عن دفع هلكه ، وأما عن الولاية فبتغيير الأحوال المرضية عليه وان جد في العناية ، وأما عن التمتع والزينة فيفضيحة ما يؤول اليه من البول والغائط وكشف العورة ، وأما عن العزة والقدرة بالرجال ، فلما يلزم (٢٩) قلبه من المهوم والأوجال بحفظ الولاية (٣٠) ومجئ خبر الانعزال (٣١) ، ليعلم أنه ازداد حاجة برجالها ، وفضيحة بماله ، وأنه محكوم عليه في ولايته ، هالك في قدرته ، تبارك الله من رب أزلى دبر ليظهر بجبروته لعبيده ، براءة آثار صنعه .

فحكم بالوجود على العدم لفضل الوجود عليه ، فكان الموجود شيئا رتقا ، ثم فثق بين السماء والأرض ، فرفع السماء وزينها ، ونورها وسخرها ، لاقامة مصالح الأرض ومنافعها لفضل الأرض عليها .

ثم سل (٣٢) من الأرض قبضة آدم فصورها على أحسن تقويم ، ثم جعل الأرض بما فيها له اظهارا لفضله العظيم ، وبين أن فضله

(٢٤) في (ب) : بالآيات . (٢٥) في (ب) : بالحمد .

(٢٦) في (ب) : بتنوع . (٢٧) في (١) : فقال الأخ .

(٢٨) في الأصول : أصابت . (٢٩) في (١) : فيها يلزم .

(٣٠) في (ب) : لحفظ الولاية . (٣١) في (١) : حين الانعزال .

(٣٢) في (م) : ثم مثل . من نسخة ثانية .

لمضغة فيه سلسها من القبضه وهو القلب ، فقد أهله بمعرفة الرب (٣٣) ،
وانه هو الأمير على جسمه وعلى كل العالم تصويرا بعد تصوير .

فانتهى تدبير الصنع برابع الدرجات الى القلب ، ثم تجلى جل
جلاله بجبروته لسر القلب بآياته ، وهى : العاقبة الحميدة المطلوبة من
مخلوقاته .

السر فى وسط القلب ، والقلب فى وسط الفؤاد ، والفؤاد فى وسط
الصدر ، والصدر فى وسط الجسم ، والأرض مهاده ، والسماء بناؤه ،
والآخرة جزاؤه ، والله ربه ، منه خوفه ، وفيه رجاؤه .

فالسر سويداء القلب كالناظر للعين ، خلقه (٣٤) أسود بذاته فى
حصون أربعة كلها مظلمة بذواتها ، ثم ظهر (٣٥) له بآياته ، ولا ظهور
الا بالنور ، ليدلنا بالظهور للأسرار على أنها هى العزيزة المرادة من بين
الأنوار ، قد فجر الله نورها وهى سوداء بين الظلمات ، ليكون الضد من
الضد من الآيات ، وليكون الانتهاء على وفق الابتداء .

ففجر النور من الظلم ، كما خلق الوجود عن العدم ، وكما فجر
نور العين الظاهرة من سويدائها الناطرة ، سل الله (٣٦) الوجود من
العدم ، والأرض من السماء ، والقبضة عن الأرض ، والقلب عن القبضة ،
فظهر له بآياته ظهورا ، وجعله بسبب المعرفة (٣٧) أميرا ، فصارت السماء
والأرض للقبضة ، والقبضة للصدر ، والصدر للقلب ، ووضع أمانته
عليه (٣٨) ، وسلم الولاية اليه ، وهو أخفى عضو ، وأضعف خلق .

حتى اذا نظر القلب الى نفسه (٣٩) ، ووقف على صنعه ، ثم وجد
العالم تحت أمره ، (عرف (٤٠) أنه لم يملكه بذاته ، فطلب من ملكه
بآياته ، مصغيا الى أمره) (٤١) مثنيا عليه بشكره ، ثم نظر الى سائر
المخلوقات من الأرض والسماء ، فوجد نفسه مخصوصا بقدرة أصابها

(٣٣) فى (ب) : لمعرفة الرب . (٣٤) فى الأصول : خلقها .

(٣٥) فى الأصول : ظهر لها . (٣٦) فى الأصول : فسل الله .

(٣٧) فى (ب) : لسبب المعرفة .

(٣٨) المراد بالامانة : الايمان . (٣٩) فى (ب) : على نفسه .

(٤٠) فى (م) : علم . من نسخة أخرى .

(٤١) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

بالحياة حتى فعل مختاراً ، وبقدرة أصابها بالعقل حتى سخر سائر الحيوانات جهاراً ، فجعل القدرة الحياتية لاقامة الأمر ، والقدرة العقلية لاقامة الشكر ، وعلم بما وجد في نفسه من أصل القدرة (والتدبير)^(٤٣) والامرة^(٤٣) وفقد في غيره : أن غيره خلق له جبراً وقهراً ، وأنه خلق لعبادة الله ابتلاء وأمرًا .

فعلت أيها الأخ : أنك خلقت لمعرفة الله تعالى وعبادته بالأمر لا بالقهر والجبر^(٤٤) ، ودعيت إليها لوقتها بخطاب فصل ، وأنت عاجز عما خلقت له قبل العقل ، وولدت على جهل ، ثم قدر القلب على النظر في المستور ، إذا انفجر العقل بالنور ، وأنت على شبهة حال نظره وخرج صدر ، ثم تقف على الآيات ، وتعرف الرب بلا شك في الأمر .

لكنك في باطنك على اضطراب بوساوس من نفسك ، وخوف من الزوال ، حتى يصير الاستدلال عياناً عند البأس^(٤٥) ، وبحياة الآخرة لأصحاب الآيات الباهرة ، كما قال إبراهيم عليه السلام : « رب أرني كيف تحيي الموتى ، قال أو لم تؤمن ، قال بلى ولكن ليطمئن قلبي »^(٤٦) .

فتمت حالة معرفة العبد^(٤٧) من ابتداء الدعوة برابع درجاته^(٤٨) ، وقد علمت أنك خلقت وعليك حقوق الله وأمانته ، وابتليت بأدائها لأنك خلقت على حياة وقدرة وعقل وامرة .

ثم أنك تجد نفسك على فقد قدرة العقل قبل الحياة ، وفقد قدرة الرأي والامرة قبل العقل ، وفقد قدرة الصواب قبل العلم ، ثم تحت الأمر والنهي بعد العلم ، وتحت الحكم بعد الائتمار ، وللانتهاء^(٤٩) بتغيير الأحوال وحلول الفناء ما يتم لك ما أوتيت من القدرة الا بعد

(٤٢) سقطت من (ب) . (٤٣) في (ب) : والأمر .

(٤٤) الفرق بين الأمر وبين القهر والجبر : أن الأمر يكون للعبد في كسب وميل واختيار في الفعل أو الترك ، بخلاف الجبر والقهر ، ولو كان جبراً لكان الكل عابدين .

(٤٥) في (ب) : الناس . (٤٦) البقرة : ٢٦٠ .

(٤٧) في (م) : حال معرفة العبد . من نسخة ثانية .

(٤٨) يحتمل أن يكون ابتداء الدعوة في قوله : وقد دعيت إليها ، والثاني قوله : ثم قدر ، والثالث : ثم تقف . والرابع : حتى يصير الاستدلال عياناً . (٤٩) في (١) : والانتها .

الموت والبعث للجنة ، كما لم تتم المعرفة بلا اضطراب وأمن من الفوات
إلا بالحياة بعد الممات •

فسبحانه من محسن بالتكوين ، ومحسن بالتفضيل ، ومحسن بقدرة
الحياة والعقول ، ومحسن بالارسل والتنزيل ، ثم مفضل على من عرغه
بالتقريب اليه باقامة أمره ونهيه ، ثم مكرم بإيتاء الملك الابدى على
سعيه ، ومفضل^(٥٠) على من جحد بالامهال فى نعمه^(٥١) الى آخر
عمره ، ثم عادل بالانتقام منه بالنار اذ لا يزال على كفره •

فقال الأخ : كيف استحق العبد الجزاء على الله ، والله تعالى خالقه
حقا ، ومالكة رقا ، وانا لا نوجب للعبد المملوك على مالكة اذا عمل له
أجرا ؟

قلنا^(٥٢) : ان الجزاء للعبد على الله تسمية وشبرا ، وهو فى الحقيقة
صفته قد أوجبته حكمته • فالديان صفة من صفات الله تعالى كالرحمن ،
وذلك أنه غير جائز أن يوصف الله تعالى بعبث ، كما لا يجوز أن يوصف
بسفه ، والبناء لعاقبة الفناء من عمل الصبيان عبث ، والتسوية بين
المحسن والمسيء جزاء من عمل المجانين سفه ، والله تعالى عليم بما أمضى
من تدبيره ، حكيم فيما أمضى من تقديره ، فسوى بين المؤمن والكافر
فى دار الابتلاء بالقدرة والنعمة ، وفرق فى دار الجزاء على بقاء حتى
صار الصنع حكمة •

ثم أخبر بذلك فى كتابه فقال : « أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا
وأنكم ألينا لا ترجعون » • أى : أفحسبتم أنا عبثا نخلقكم ، تحيون
وتموتون ولا ترجعون إلينا للبقاء ؟ « فتعالى الله الملك الحق »^(٥٣) •
أى : تعالى عن العبث وخلق الخلق لعاقبة الفناء عبث •

وقال : « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين •
ما خلقناهما الا بالحق » • الى قوله : « ان يوم الفصل ميقاتهم
أجمعين »^(٥٤) •

(٥١) فى (١) : فى نعمته •

(٥٣) المؤمنون : ١١٥ ، ١١٦

(٥٠) فى (١) : ومفضل •

(٥٢) فى (١) : قلت •

(٥٤) الدخان : ٣٨ - ٤٠

ثم قال : « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ، ساء ما يحكمون • وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون » (٥٥) •

أخبر أن التسوية في الجزاء حكم سيء ، وهو السفه الذي قلناه ، والله (تعالى) (٥٦) خلق العالم بالحق لا بالسفه ، وذلك الحق في المجازاة على وفاق الأعمال بين عدل وفضل ، بلا ظلم أو جهل ، وهو كقول الله تعالى : « ان علينا جمعه وقرآنه • فاذا قرآنه فاتبع قرآنه • ثم ان علينا بيانه » (٥٧) ، لأنه لما أمرنا بالعمل (به) (٥٨) ولا نصل اليه الا بعد الجمع والبيان ، وتكليف ما لا يقدر عليه من غير جبر الأمور سفه ، فصار فعل ما تثبت معه القدرة للأمور حقا على الأمر ، ليصير أمره حكمة ، فيكون عليه تسميته ، وهو حق له حقيقة ، لأن صفة الحكمة له به تثبت •

وذلك (٥٩) كما أن الله تعالى خلقك ، وأقدرك حتى صرت (أنت) (٦٠) ، وكذلك [خلق] العالم لك ظاهرا ، وانما خلقك لعبادته ، ولتعرفه بجلاله باطنا ، فكذاك جزاؤك كان وفق ابتداءك ، لتعرف بالابتداء أنه خالق عليم ، وبالجزاء أنه جواد كريم •

واسم الجزاء لا ينفي البر على العطاء ، وانما ينفي صفة الابتداء ، كجزاء الموهوب له الواهب على هبته يكون صلة دعاه اليها (٦١) كرم طبيعته •

قال الأخ : فبين لى أحوال الانسان من (بدء) (٦٢) خلقه الى منتهى أمره على ترتيب لا يعدهو القصد ، ولا ينبوه العقل • قلت وما توفيقى الا بالله : ان بدء (خلق) (٦٣) الانسان قبضة من بر ، وقبضة من بحر ، على ما قال الله تعالى : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم ، خلقه من تراب » (٦٤) •

-
- | | |
|-------------------------------|----------------------|
| (٥٥) الجائية : ٢١ ، ٢٢ | (٥٦) سقطت من (ب) • |
| (٥٧) القيامة : ١٧ — ١٩ | (٥٨) سقطت من (ا) • |
| (٥٩) في (ا) : وهذا • | (٦٠) سقطت من (ا) • |
| (٦١) في الاصول : دعته اليها • | (٦٢) سقطت من (ب) • |
| (٦٣) سقطت من (ب) • | (٦٤) آل عمران : ٥٩ |

وقال : « وهو الذى خلق من الماء بشرا » (٦٥) •

مزج الماء بالتراب فصار سلالة من طين ، ثم ترك حتى اعتدل كحما مسنون ، ثم أجاب المصور بعد رابع الدرجات^(٦٦) كتما العالم لصلاحه مسكنا لأدم على هذه الحالات فكان عدما ، ثم موجودا رتقا لا يصلح للسكنى ، ثم سماء رفيعة بلا ضياء ، وأرضا بسيطة بلا نبات وماء ، ثم السموات السبعة أطباق مزينة بنجوم وأفلاك ، والأرض برا وبحرا بأنهار وأشجار ، فصلحت لأدم مأوى ، وهى بآدم حبلى ، لكنها على انكار هناك ، ودعوى أمر غير ذلك •

والمراد بانكار الجماد ما لا يصلح له عقلا ، وبالدعوى ما تصدى له أصلا ، والبر والبحر ما يصلحان لولادة البشر متصديان لمنافع آخر ، كالعدم ينكر الوجود (وعقده) (٦٧) ، ويدعى ضده •

ولما سلت القبضه من البر والبحر تركت القبضه دعوى الأصل لعدم ذلك الصلاح فيها ، لكنها على انكار أن تبني صورة فيها^(٦٨) ، فالماء مائع سيال ، والتراب متخلخل منهار ، كالعالم لما خلق رتقا ترك دعوى العدم ، وبقي على انكار أن يصلح مئوى •
ولما صارت^(٦٩) القبضه طينا ينسل تركت الانكار ، فالتراب يمزج بالماء لعاقبة البناء ، لكنه ما لم يعتدل لا يجيب البناء^(٧٠) ، فترك حتى صار حما حتى اعتدل فأجاب للتصوير وقبل •

وهذا لك مسموع وليس بمعقول ، وليناكرنك الملحد فيه من أولى العقول ، فاعدل عنه الى ولده ، فأصله الأب والأم ، وهما ببنيتهما مدعيان صلاحا لأمر مقصودة تأتى منهما ، منكران انخلاق ولد منهما بولاة على معقول الشهادة ، فلما سلت^(٧١) النطقتان منهما الى الرحم (تركت النطقتان دعوى الأصلين ، وثبتا على الانكار ، ولما امتزجت النطقتان فى الرحم)^(٧٢) تركتا الانكار ، وما أجابتا الى حين الاعتدال

(٦٥) الفرقان : ٥٤

- (٦٦) فى (١) : (بعد أربع الدرجات) والدرجات الأربع هى : العدم ، والقبضة ، والسلالة ، والاعتدال . (٦٧) سقطت من (ب) .
(٦٨) فى (١) : صورة منها . (٦٩) فى (١) : ولما صارت .
(٧٠) فى (١) : لا يجيب للبناء . (٧١) فى (١) : ولما سلت .
(٧٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

كالسلسلة من الطين ، ثم اعتدلتا فصارتا علقه كالحمأ المسنون ، فأجابت للمصور^(٧٣) برابع الأحوال ، غصارت العلقه مضغه ، ثم عظما ، ثم لحما ، فتمت العلقه صورة برابع الدرجات •

وهذه أحوال معقولة ، وليست بمحسوسة ، وربما ناركك فيها^(٧٤) المتعنت ، فاعدل عنه الى الطير ، فأصله طيران : ذكر وأنثى ، ينكران أن يتصور منهما طير ، ويدعيان أمورا غيره حتى يسيل منهما البيض ، فيترك دعوى الأصل ، لكنه على انكاره حتى تحضنه^(٧٥) الدجاجة ، فيصير علقه تحسها اذا كسرتها ، ثم مضغه ، وصورة على الترتيب الذى قلناه •

والأصل : الجماد فى منازلها ، تحول عن انكار ما يراد منه ودعوى ضده الى انكار بلا دعوى ، ثم الى اقرار بلا اجابة ، ثم اجابة ، ليدل الله (تعالى)^(٧٦) بأصل الوضع على سبيل التسخير والاجبار ، على الوضع حال القدرة والاختيار ، على ما يأتيك بيانه وشرحه وبرهانه •

ثم الصورة جسمان : ظاهر وهو القلب المحسوس ، وباطن وهو الفؤاد المعلوم ، ليكون الظاهر نصيب الأصل الظاهر وهو الدنيا ، والباطن نصيب المصور الباطن وهو المولى ، قسمة عادلة •

فالقبضة ما صارت صورة الا بالفعل المفعول فى ذلك الأصل المسلول ، الأصل من الدنيا ، والفعل من المولى جل وتعالى ، والأصل ظاهر ، والتفصيل باطن ، ثم الله تعالى أحيأها ، وتفسير الاحياء : الاقدار على الأفعال الاختيارية ، برقيبين : النفس من عند الدنيا ، والروح من عند المولى جاءت بأمره^(٧٧) ، والله تعالى قد اختص بعلمه ، لتكون النفس رقيبا من الدنيا على نصيب الدنيا^(٧٨) ، (والروح رقيبا من المولى على نصيب المولى)^(٧٩) •

(٧٣) فى (١) : فأجابت للتصوير •

(٧٤) فى الأصول : ناركك فيه . (٧٥) فى (ب) : تحضنها •

(٧٦) سقطت من (ب) • (٧٧) فى (١) : جاءت بأمره •

(٧٨) فى (ب) : من المولى على نصيب المولى •

(٧٩) ما بين الحاصرين سقط من (١) •

قال الله تعالى : « فنفخنا فيه من روحنا » (٨٠) .
وقال : « ونهى النفس عن الهوى » (٨١) .

ثم كان اهتداء الجسم الظاهر بالحواس الى مصالحه ، واهتداء
الفؤاد بالعقل الى مرأشده ، فصار القوام أربعة : الروح ، والنفس ،
والعقل ، والحواس . وكانت الصورة (٨٢) لأول أمرها جمادا منكرا
لما طلب منه من المعرفة والعبادة (٨٣) ، مدعيا غيرها على وفق العادة ،
ولما أحيت تركت الدعوى ، فقد قدرت أدنى قدرة ، لكنها على انكار
ما وفقت له الفطرة ، فهي للحال في حكم الأعضاء كالكبد والطحال
والأمعاء .

ولما سلت بالاولادة تركت الانكار ، فقد صارت شخصا مثل
أصلها ، لكنها قبل العقل غير مجيبة بفعلها .

ولما انفجر نور العقل ، وميز الوليد ، دعاه الرقيبان (٨٤)
فأجاب (٨٥) ، أما رقيب الدنيا فأخطأ ، وأما رقيب المولى فأصاب .
وانتهى بهذه الحالة وقت الحفظ بحكم الفطرة ، وجاء أوان المحنة
والحيرة ، فتمت المنازل لأن يتأهل (٨٧) لما طلب منه في العاقبة أربعة (٨٨) ،
فأصبح بالعقل أهلا للدعوة ، وبين الرقيبين اتفاق على الدعوة الى ما تحمد
مغبته ، وتبقى ثمرته ، فرقيب المولى يدعوه الى معرفة المولى وطاعته
لعاقبة الجزاء في الدار الأخرى ، ورقيب الدنيا يدعوه الى عمارة
الدنيا وجمعها لسيادة المولى .

وانه في منازل الاجابة على أربعة أحوال : طفولة ، وشباب ،
وكهولة ، وخرف . على نحو ما مر من المثال . وانه في أول أحواله منكرا
لدعوة الرقيبين بطبعه ، مدع غيرهما من اللهو والعبث بفعله ما لا عاقبة
له ثرصى ، ولا ثمرة تبقى .

(٨٠) التحريم : ١٢ (٨١) النازعات : ٤٠

(٨٢) في (ب) : فكانت الصورة .

(٨٣) في (ب) : والعادة . (٨٤) أى : النفس والروح .

(٨٥) في (م) : فقد أجاب . من نسخة ثانية .

(٨٦) في (١) : لرقيب ، وكذا ما بعدها .

(٨٧) في (١) : فتمت منازل أن يتأهل .

(٨٨) وتلك المنازل هي : الصورة ، ثم الحياة ، ثم الولاء ، ثم البلوغ .

وإذا شُب وبلغ واعتدل ، وتوجه [إليه] التكليف من المولى ، وأهل للدنيا ، وهو ممن أجاب رقيب الدنيا ، ترك الدعوى^(٨٩) ، فقد حجر عن العمل بطبعه ، لكنه على انكار بفعله ما لا تحمد عاقبته في سكرة من نشاطه ، وغفلة من شهواته ، وأصابة الكفاية من آبائه وأمهاته .

حتى إذا انتهى شبابه فارقه أبوه وأمه ، وأحوجته امرأته وولده ، ولزمته من فروض الحال ما لا يمكنه إقامتها إلا بالنظر في العاقبة ، ترك^(٩٠) الانكار لعمل ما له عاقبة حميدة ، لكنه غير مجيب فعلا ، فنار الشهوات (بعد)^(٩١) شديدة ، وقيود الهوى عليه أكيدة .

حتى إذا أقعده خرفه^(٩٢) ، وأشرف عليه تلفه ، وانتهت قواه ، أطاع رقيب دنياه ، وما هي بمقبولة ، فمصالح الدنيا لا تقوم إلا بقدرة ، والرجل قد أعجزته الفترة ، فيعيش في بؤس^(٩٣) حتى يعاين بأسه بحلول أجله ، فيجيب رقيب المولى عند انقطاع أمله وهي مردودة ، فالمطلوب منه الإجابة حال اختياره دون خروج أمر نفسه عن يده ، ووقوعه في اضطرابه ، يقول الله تعالى : « فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين . فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ، سنة الله التي قد خاتت في عبادته ، وخسر هناك الكافرون »^(٩٤) .

ثم ينتقل بعد منازل الدعوة للإجابة إلى منازل السياق للجزاء ، وإنها لأربع منازل : معاناة البأس لآخر العمر ، (ومنزل بطن الأرض في القبر)^(٩٥) ، ومنزل عرصة القيامة يوم الحشر ، ثم منزل النار وبئست الدار ، وما له عليها^(٩٦) اضطراب ، ولا عنها فرار ، جزاء وفاق ، وخلود بلا فراق ، وأنه لأول منازل للجزاء الذي عاينه ، فقد تبرأ بالايمان عن سببه ، مدعى ما أقبل بالايمان على طلبه .

حتى إذا مات وفارق أهل النعيم ، ترك الدعوى ، لكنه على انكاره لبعده عن الجحيم ، حتى إذا بعث وعاین الحقيقة ، ترك الانكار وما أجاب ،

(٨٩) الدعوى هنا : اللعب . (٩٠) في (ب) : تركت .

(٩١) سقطت من (ب) . (٩٢) في (ب) : أدركه خرفه .

(٩٣) في (ب) : يعيش . وفي (م) : يعيش . بالسین المهملة .

من نسخة ثانية . (٩٤) غافر : ٨٤ ، ٨٥ .

(٩٥) ما بين الحاصرين يسقط من (ب) .

(٩٦) في (ب) : وما لها عليها .

يوقفه^(٩٧) بين الخلائق لأمر الحساب ، حتى اذا قيل لهم : امتازوا أيها المجرمون ، فما لكم من شافعين ، أجاب في أمثاله مهطعين الى الجزاء الوفاق العظيم ، (في)^(٩٨) نار الجحيم خالددين .

— ودعى الى التصوير^(٩٩) جسما لحمل الأمانة فأجاب لتصور برابع^(١٠٠) أحواله^(١٠١) ، ثم دعى الى التحول^(١٠٢) أهلاً لمعرفة ما عليه فأجاب برابع أحواله^(١٠٣) ، ثم دعى الى الاجابة لأداء ما عليه فأجاب برابع أحواله^(١٠٤) ، ثم دعى الى (الجزاء)^(١٠٥) الوفاق لأعماله فأجاب برابع أحواله^(١٠٦) ، فصارت الدعوات أربعة ، والأحوال في كل دعوى أربعة .

فهذا بيان أقسام من أسر عقله بهواه ، ونسى آخرته بدنياه ، وكل البشر مجبولون على هذه الطبيعة ما لهم سبيل الى الفكاك عن هذا الأسر الا بالوقوف على أنوار الشريعة ، وانى أيها الأخ مخبرك عن أنوار آيات لتخرج ان شاء الله عن حالات هن ظلمات ، فما بصير بمنفتح في الظلمات ببصره ، ولا بمتحير اذا أضاء له النهار بأسره .

غفال : طاب سمعى بما سمعت من كلامك ، هات بارك الله في أيامك .

قلت وبالله التوفيق : ان لكل جسم — أعنى الباطن — وهو الفؤاد ، والظاهر وهو القالب : علة درك ، وآلة درك ، وحال درك^(١٠٧) ، وداعيا الى الدرك .

(٩٧) في (١) : لوقفه . (٩٨) سقطت من (١) .

(٩٩) في (ب) : الى التصور . (١٠٠) في (ب) : بدائع أحواله .

(١٠١) الأحوال هى : العدم — القبضتان ، الترك — الاجابة في هذه الحالة .

(١٠٢) في (ب) : التحور .

(١٠٣) الأحوال هنا : الصبا — الشباب — الكهولة — الخرف وفيه الاجابة .

(١٠٤) الأحوال هنا : معاناة البأس آخر العمر — بطن الأرض — الحشر — النار ، وفيها الاجابة . (١٠٥) سقطت من (ب) .

(١٠٦) الأحوال هنا : الإنكار والدعوى — الإنكار بلا دعوى — لادموى ولا اجابة — الاجابة . (١٠٧) في (١) : وحالة درك .

أما الظاهر ففعله دركه (١٠٨) استعمال آلات الدرك (للدرك) (١٠٩) ،
وآلات دركه : العين والأنف واللسان واليد والأذن ، صارت آلات
بحواسها ، والاستعمال كالنظر والشم (١١٠) والذوق واللمس والاستماع ،
وأحوال الدرك (١١١) نحو نور الهواء ، والرائحة في المشموم ، والصوت
والطعم ونحوهما ، والداعي إلى الاستعمال النفس .

وأما الجسم الباطن وهو الفؤاد فله علة الدرك وهي الفكرة (١١٢) ،
وآلة دركه (١١٣) وهو القلب (١١٤) بسويده (١١٥) ، التي (هي) (١١٦)
يستبين به للقلب المسافة بين مبدأ الأمور وعواقبها ، كما يستبين (١١٧)
بنور الهواء المسافة للناظر بالعين (١١٨) من لدنه إلى المنظور إليه ، وداعي
الدرك وهو الروح .

وكل جسم ممتحن بهذه الأسباب (١١٩) بطلب العاقبة الحميدة
الباقية من أفعاله مخالفاً لنهج ما لا عقل له (في أعماله) (١٢٠) . فتمت
المحنة بداع إلى الرؤية ، وآلة وعلة وحالة .

وقد جعل الله تعالى الظاهر دليلاً على الباطن ، ليكون العلم به
حقيقياً ، ولا يخفى على الناس تعنت من أنكر ظلماً وعلواً ، فخلق معاني
الدرك في آلات الدرك للجسم الظاهر على التفاوت . وربما استوت (١٢١)
الآلات في مبانيها ، وأحوال الدرك على التفاوت . وربما استوت
الآلات بمعانيها ، فرب ناظر عين أحد من ناظر ، ورب شمع أضوأ من
سراج زاهر (١٢٢) .

وجعل حال الدرك للظاهر بنورين : مسلمين إليه في العالم السفلى ،

(١٠٨) في (ب) : ففعله دركه .

(١٠٩) سقطت من (ب) .

(١١٠) في (أ) : بالنظر والشم .

(١١١) في (ب) : والأحوال للدرك .

(١١٢) في (ب) : وهي الفكر .

(١١٣) في (ب) : درك .

(١١٤) في (ب) : وهي القلب .

(١١٥) في (ب) : سويده .

(١١٦) سقطت من (ب) .

(١١٧) في (ب) : كما يستوى .

(١١٨) في (ب) : لناظر العين .

(١١٩) المراد بالأسباب الآلات .

(١٢٠) سقطت من (ب) .

(١٢١) في (أ) : فربما استوت .

(١٢٢) في (أ) : سراج ظاهر .

وهما : السراج والشموع • وللعبد قدرة تدبير^(١٣٣) في النقصان ، وزيادة تنوير ، ونور غير مسلمين^(١٣٤) اليه من العالم العلوي ، كنور الشمس والقمر ، ما له عليهما تدبير ولا قدرة ، وقد يستغنى الجسم الظاهر بالشمع عن السراج ، وبنور الشمس عن الشمع الوهاج ، لأنه ما احتاج الى اشعاله^(١٣٥) الا ليجلو^(١٣٦) بها ظلمة المسافة الى مصالحه ، وبنور الشمس استنارت المسافة فوق مشاعله ، ليدل على مثله للجسم الباطن من تفاوت معاني الدرك في الآلات ، وهي أسرار القلوب ، وان استوت الآلات ، (والتفاوت في أحوال الدرك ، وهي العقول ، وان استوت الآلات بمعانيها)^(١٣٧) •

وان النور الذي هو حال قسمان مسلمان اليه ، وهو : العقل والقرآن • ولنورهما زيادة بنظر القلب ونقصان • وقسمان غير مسلمين الى تدبير العبد ، وهو : نور التوفيق ، ونور العواقب ، كرامة من الحميد الجيد •

وان كل الأنوار على التفاوت كما في الشاهد ، وان نور التوفيق يتناهى الى حال يستغنى العبد معه عن الاستضاءة بالعقل (النائر)^(١٣٨) ، كاستغنائيه عن السراج بالشمس الزاهرة^(١٣٩) ، ولأنه ما احتاج الى نور العقل الا ليجلو ظلمة المسافة الى عواقب أموره^(١٣٠) ، وبنور التوفيق استنارت المسافة فوق نوره ، بل لاحت لقلبه العواقب كما تلوح ليلسا لعينه الكواكب •

فالعواقب المطلوبة بأمر الله تعالى (نيرة)^(١٣١) أنور من نجوم الليالى على ما يأتيك شرحها ، لكنها مستترة عن القلب بغمال الغفلة ، منكسفة بصدأ المعاصي ، فاذا صحا الصدر عن الغفلة ، وتجلت العواقب عن صدأ المعصية ، أضاعت للقلب بلا آفة ، وأغنت القلب عن نور المسافة ، بل تجلت بها^(١٣٢) المسافة عن ظلمات النفس ، تجلى الهواء

(١٣٣) في (ب) : قدر تدبير • (١٣٤) في (ب) : عن مسلمين •

(١٣٥) في (أ) : الى الشعلة • (١٣٦) في (ب) : الا لينير •

(١٣٧) ما بين الحاصرين سقط من (أ) •

(١٣٨) سقطت من (ب) • (١٣٩) في (أ) : الظاهرة •

(١٣٠) في (ب) : عواقب أمره • (١٣١) سقطت من (ب) •

(١٣٢) في (م) : أى بنور القلب • والصواب : بنور العواقب المنعكس

على القلب بعد الصحو من الغفلة •

بطلوع الشمس ، وصار النور منها محسوسا بعد ما كان النور (لها) (١٣٣) مقبوسا •

فثبت أن لكل جسم أنوارا على التفاوت ، ولكن بعد التكليف بالدرك لا يخلو أصل الفكرة عن قدر ما تنفع به القدرة ، فاعطاء القدرة قدر التكليف عدل ، وقد ضمنه الله (تعالى) (١٣٤) بحكمته ، والزيادة فضل ، وقد أذن الله بالسؤال (١٣٥) من رحمته •

ثم الله تعالى امتحن الجسم الظاهر مع نوره الحالى المسلم اليه متى خرج عن حصنه وهو البيت بريح علوى لا قدرة له على رده الا بالرجوع الى حصنه • وربما عدم الانتفاع به كأنه لا سراج معه متى أصر على فعله ، ليدل في جانب الجسم الباطن على مثله : خذلان من الله تعالى (متى خرج عن حصنه ، وهو : حدود الله تعالى) (١٣٦) في أوامره ونواهيه لا يد له عن الاحتراز عنه ما لم يرجع الى حده • وربما عدم الانتفاع به متى أصر على عقده (١٣٧) كأنه أعمى لا نور في صدره ، كما قال الله تعالى : « مثلهم كمثل الذى استوقد نارا فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم » (١٣٨) •

فتمت أحوال البصر في تفاوتها للمحنة أربعا : حال نور عدى (عدلى) (١٣٩) ، ونور فضلى ، مما سلم اليه ومما لم يسلم اليه •

وتمت أحوال العمى للعين أربع (١٤٠) (حالات) (١٤١) : (حالان) (١٤٢) مع قيام التكليف بالرؤية ببقاء القدرة (حال عمى بعشى العين فالقدرة بعد باقية لقدرته على العلاج) (١٤٣) حال عمى لهبوب الريح على ذؤابة السراج ، وحالان (١٤٤) مع سقوط التكليف (لذهاب

(١٣٣) سقطت من (أ) • (١٣٤) سقطت من (ب) •

(١٣٥) فى (أ) : بالسوء ، ولعلها : بالسؤال •

(١٣٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(١٣٧) فى (ب) : على عقله • (١٣٨) البقرة : ١٧

(١٣٩) سقطت من (ب) • (١٤٠) فى (أ) : أربعا •

(١٤١) سقطت من (أ) • (١٤٢) سقطت من (ب) •

(١٤٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(١٤٤) فى (ب) : وحالات •

القدرة) (١٤٥) وعمى بزوال نور العين ، وعمى بعدم نور الحال • ولن يتحقق ذلك الا اذا انتهت الآجال (١٤٦) •

وكذلك أحوال الجسم الباطن : حال عشى القلب بغشاوة من خبث العصيان (١٤٧) ، وحال انطفاء نور العقل (١٤٨) بريح الخذلان ، وحال انطفاء نور الحال (١٤٩) أصلا بالجنون ، وحال ذهاب نور السر باذهاب الله تعالى اذا حل به المنون •

فنور القلب الذى به صار القلب آلة الدرك للجسم الباطن (أصلى) (١٥٠) من ربه لا زوال له عن أصل ما خلقه الله تعالى الا بزوال عمره ، ونور الحال عارض ، ونور الحال للجسم الظاهر أصلى ، فهو من أصل دنياه ، ونور الآلة عارض ، فلن يعدم الجسم الظاهر نور الحال الا بموته ، وقد يعدم نور الآلة مع بقاء عمره •

فنور العين (١٥١) حياة العين ، كما بالروح حياة الجسم ، ولن يعدم الجسم الباطن نور الآلة الا بعد انقضاء الأجل ، وقد يعدم نور الحال فى مدة المهل ، ولهذا لا يستقط التكليف الا بالجنون ، فزوال النور الذى هو الآلة حال الحياة لن يكون والله أعلم ، وانما يعشى القلب مع قيام النور كعشى العين الظاهر من البصر (١٥٢) •

(فهذه) (١٥٣) قسمة من الحكيم عزت قدرته عادلة فى الظاهر بين الجسم الظاهر والجسم الباطن ، أعلاها بالمحنة ، ودلالة فى الباطن صادقة على الرجوع الى الباطن الزاما للحجة •

فالدرك بسبب النور ، وعليه تدور الأمور ، وتم الدرك مع نور الحال ، والآلة أصل للعمل ، والحالة شرط (١٥٤) •

ثم جعل النور لآلة الجسم الباطن ذاتية ، وللجسم الظاهر

(١٤٥) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(١٤٦) فى (ب) : اتفقت الآجال •

(١٤٧) فى (ب) : من حيث العصيان •

(١٤٨) فى (ب) : انكفاء نور العقل •

(١٤٩) فى (أ) : انتفاء نور الحال •

(١٥٠) سقطت من (ب) • (١٥١) فى (ب) : ونور العين •

(١٥٢) سقطت من (أ) • (١٥٣) فى (١) : البصير •

(١٥٤) فى (١) : شرطه •

صفاتية ، ليدلنا^(١٥٥) على المصير الى نور القلب بالاستدلال ، فالذات اسم للهوية ، والصفات في الشاهد أسماء الأحوال .

ثم ألزم هذا المعنى المستدل^(١٥٦) وغيره^(١٥٧) باهتداء الجسم الظاهر الي مصالحه على عمى عينييه بنور عقله ، وعدم اهتداء المجنون الى مرآسته بنور عينييه ، وكذلك الجسم الظاهر انما يصل الى استيفاء حظه من الراحة والسكون بذهاب النور حالا ، فعادت الجسم في الاستراحة ليلا ، والتعب نهرا^(١٥٨) .

وكذلك جعل^(١٥٩) عواقب النفس مظلمة لا ترى الا بنور ، وعواقب الروح نيرة تتلألأ متى رفع عنها الستر ، ورقمت أنوار الحال للقلب أربعا : نور العقل ، ونور القرآن ، ونور التوفيق ، ونور العواقب ، وتمت أنوار الحال للعينين أربعا بعد السرج والشموع على زيادة ونقصان بتدبير العبيد ، ونور آية الليل ، ونور آية النهار بتقدير الرب قسمة عادلة في الظاهر ، ودالة على أن الأصل للباطن^(١٦٠) .

فنور الشمس والقمر في الأصل واحد ، فآية الليل محوثة^(١٦١) ، وانما يأخذ نورها بقدر مقابلة الشمس في مسيرها ، وانما اختلف الوقت ، وكذلك نور السراج والشمع واحد من النار ، وانما اختلف دسم القليلة بلا اشكال .

ونور القرآن غير نور العقل بل فوقه بكثير ، ثم نور العواقب ، وما لعواقب رقيب الدنيا نور ، وبنور عواقب (رقيب)^(١٦٢) المولى استنارت الصدور ، كما سوى بين ألتى الدرك ظاهرا ، وجعل آلة درك العين حالا لآلة درك القلب باطنا ، حتى بقى الدرك للقلب مع زوال معنى درك العين الا ما كان القلب يدركه حال رؤيتها ، كما يزول درك حس العين بزوال نور حالتها ، وكما جعل معانى درك القلب ذاتية ، ومعانى درك^(١٦٣) العين صفاتية .

(١٥٥) في الاصول : ليوقف . واخترنا ما في (م) . من نسخة ثانية .

(١٥٦) اى : حين يكون العقل آلة للدرك .

(١٥٧) غير المستدل هو : المقلد .

(١٥٨) في (١) : والتعب نهرا .

(١٥٩) في (ب) : حصل . (١٦٠) في (ب) : الأصل الباطن .

(١٦١) في (١) : فآية الليل محمودة .

(١٦٢) سقطت من (١) . (١٦٣) في (١) : ومعنى درك .

ثم هذا (١٦٤) ليدل الله تعالى على تفاوت ما بين الدركين بتفاوت ما بين المعنيين بالحال تبعاً للأصل (١٦٥) ، وكم بين التبّع والمتبوع .
ثم حقق التفاوت عياناً على عين المتأمل في المعنى ، فالعين في نورها ترى جسماً مكيفاً يغيب عنها لشدة القرب والبعد ، والقلب بلا كيف ولا حد ، فتمت وجوه الرؤية (١٦٦) أربعاً : واحد للعين إذا اعتدلت (المسافة) (١٦٧) ، وثلاث للقلب اعتدلت أو قربت أو بعدت . بل القلب غير متناه (١٦٨) ، يرى بلا جهة ولا آفة ، وما للعين (١٦٩) متناه بالجهة والمسافة .

ثم الله تعالى جعل بين الجسمين اشتراكاً في الحقيقة . فالجسم الظاهر أصل ، والفؤاد تبع مرأى ، والفؤاد أصل ، والجسم الظاهر تبع معنى . وبين الرقييين اتفاق ، على هذه الدعوى عرفه (١٧٠) كل مميز من حاله وحركته لأعماله . ثم جعل المحسوسات كلها من مرئى ومسموع ومشوم ونحوها في الظاهر مدركات الجسم الظاهر لدرك الرغائب ، ومرآة في الباطن للقلب لدرك العواقب .

فقد ثبت باتفاق من الرقييين أن المقصود في باب الرؤية هو القلب ، فالمطلوب بالرؤية نفع العاقبة ، وذلك بالعقل .

فاذا صارت المحسوسات مرآة ، والمرآة ما صقلت للرؤية ، بل للارادة ، حتى اذا قصد الجاهل بحال المرآة رؤيتها (١٧١) خاب نظراً ، ومتى قصد العالم بها اراءة الوجوه (١٧٢) منها أصاب بصراً . وكذلك المحسوسات متى قصدها الجاهل بالرؤية لدرك المواهب منها ضل في مسالكها على ما سبق شرحها . ومتى قصدها العالم لاراءة قلبه العواقب منها اهتدى الى مرآته على ما يأتيك ذكره (١٧٣) .

(١٦٤) المراد من الاشارة : التفاوت الطبيعي والاصلى .

(١٦٥) في (ا) : فالحال تبع للأصل ،

(١٦٦) في (ا) : فتمت وجوه الرؤية ،

(١٦٧) سقطت من (ب) .

(١٦٨) في (ا) : بل ما القلب غير متناه ،

(١٦٩) في (ب) : والذي للعين .

(١٧٠) في (ب) : اتفاق وهذه الدعوى يعرفها .

(١٧١) أى رؤيتها مرآة حسب .

(١٧٢) في الأصول : الوجه . واخترنا ما في (م) . من نسخة ثانية .

(١٧٣) في (ا) : ذكرها .

وكذلك المعلومات كلها في الظاهر مرئيات للجسم الباطن لدرك
مرأشده ، ومرآة في الباطن للجسم الظاهر الى مصالحه . فالمقصود
من العلم العمل الحاصل ، وذلك بعد الاعتقاد من الجسم الظاهر ،
والعبرة في الباب للمقصود^(١٧٤) . وما المقدمة الا طريق مردود^(١٧٥) ،
فصارت المعلومات على هذه الجملة مرآة لا مرئية ، فمتى قصدتها
المخذول بالرؤية لدرك مرأشده انهمك في وادي مهالكه ، ومتى قصدتها
الموفق لاراءة الطريق جسمه سلك الى مصالحه .

فالمحسوس مرآة حجج الله (تعالى)^(١٧٦) للقلب لعاقبة العلم ،
والمعلوم^(١٧٧) مرآة للجسم لعاقبة العمل ، فالعمل بلا علم عبث ، والعلم
بلا عمل سفه ، والسفه ابلغ درجات في الانكار من العبث ، فالعبث
مردود عقلا لعدم الفائدة ، والسفه مردود بقبح العائدة^(١٧٨) .

ثم العلم بلا حجة جهل ، كعلم الكفرة^(١٧٩) اتباعا لآبائهم ، والحجة
بلا مرآة خيال على مثال ما يتخيل الانسان شيئا بوهمه^(١٨٠) أو في
نومه . والاعتقاد بالخيال فوق جهل الجهال ، كاعتقاد الطبائعيين من
اعتقاد جهلة الكافرين .

غزو الخيال لا يترك اعتقاده الا بفساد ما عنده ، ويظهر غيره ،
وذو الجهل يتركه بظهور الحجة ، والمستغنى بالعلوم عن العمل أهلك من
المستغنى بالمحسوس عن العلم ، بعدما استويا في معرفة الدنيا والمولى ،
فضرر الاعراض عن المقصود بقدر ما في الاقبال عليه من المحمود ،
فكذلك المستغنى بالخيال عن الحجة أكفر بالله من المستغنى بالجهل عن
العلم .

فانعددت الشركة بين الجسمين^(١٨١) سواء في الظاهر ، والكل
للفؤاد في الباطن ، فالجسم الظاهر أحس ابتداء ، فعلم القلب بما أحس

(١٧٤) في (ب) : للباب المقصود .

(١٧٥) في (ب) : الا طريق مردود .

(١٧٦) سقطت من (أ) . (١٧٧) أى : القلب .

(١٧٨) في (ب) : بقبح القاعدة .

(١٧٩) كعلم كفرة .

(١٨٠) في (أ) : للانسان شيء بوهمه .

(١٨١) أى الظاهر والباطن .

فأكملته ، ثم علم (مقصود) (١٨٢) الفؤاد فلألزم الجسم بما علم انتهاء (١٨٣)
فاستعمله ، فكمّل بما أراه العين ابتداء ، وأطيع بما أرى الجسم انتهاء .

وبين الرقبين اتفاق على هذه الأحكام . فالرضا بالبداء دون
العاقبة من عمل الأنعام ، فصارت آلات الدرك في المعنى أربعة : العين ،
والقلب ، والمرأتان (١٨٤) كالمرآة الحسية ، فانها تعمل عمل عين زائدة ،
ترد رواية (١٨٥) العين عليك عائدة .

فالقلب : الرائي (١٨٦) بالمحسوس في نهى الجسم عن فعل البهائم ،
والجسم : الرائي (١٨٧) بالمعلوم في طاعة القلب على طلب نفع العواقب ،
فمتى كان المحسوس مرآة الحجج للقلب استنار استنارة (العالم) (١٨٨)
نهارا بحجج أضوأ من الشمس ، ومتى كان المعلوم مرآة العمل للجسم
استنار الجسم استنارة القلب بما أدرك على الحس (١٨٩) . فالمعلوم
أنور من المحسوس بكثير ، قال الله تعالى : « أو من كان ميتا فأحييناه
وجعلنا له نورا يمشي به في الناس » (١٩٠) .

وقال : « أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من
ربه » (١٩١) .

فيصبح العبد حينئذ وهو في ظاهره وباطنه نور في نور بأنوار
أربعة : نور الباطن ، ثم نور السر ، ثم نور الجسم الباطن كله بالعلم ،
ثم نور الجسم الظاهر كله بالعمل (١٩٢) . وكلها من نور الله تعالى ،
وكرامته (١٩٣) على ما قال تعالى : « الله نور السموات والأرض ، مثل

(١٨٢) سقطت من (ب) .

(١٨٣) وهنا تكمل دائرة العلم من علم وعمل ، وهذه الدائرة تدل على
كثير من غرائب العلوم ليس هنا محل بحثها ، وقد أشرنا الى بعضها في
التقديم .

(١٨٤) أى مرآة العالم المحسوس ليكون مرآة القلب للحجج والعلم
ليكون مرآة للجسم الظاهر للعمل . فهما : ظاهرة وباطنة .

(١٨٥) في (١) : تردّد ابّة العين . أى : نورها .

(١٨٦) في (ب) : الرأى . وفى (١) : رأى . واخترنا ما في (م) .

(١٨٧) في (ب) : والجسم الرأى .

(١٨٨) سقطت من (ب) .

(١٨٩) في (١) : أدرك بالحس .

(١٩٠) الأنعام : ١٢٢

(١٩١) الزمر : ٢٢

(١٩٢) في (ب) : بالعلم .

(١٩٣) في (ب) : وكرامة .

نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري
يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء
ولو لم يمسسه نار ، نور على نور ، يهدي الله لنوره من يشاء ، ويضرب
الله الامثال للناس ، والله بكل شيء عليم (١٩٤) .

أى نور على نور باطن وهو نور النار قبل أن يقتبس ، ثم نور
المشعلة بعدما اقتبست واشتعلت (١٩٥) بها الفتيلة (١٩٦) ، ثم نور الزجاج
وهى : القنديل ، ثم نور المسجد كله .

فهذا تفسير (١٩٧) العواقب التى كنا ذكرناها مجملة : النظر بالعين
فى العالم المحسوس لعاقبة أن تكون مرآة القلب للحجج ، لا أن يكون
مرئيا مقصودا ، وعلم القلب الحجج لتكون مرآة الجسم الظاهر للعمل ،
لا أن تكون الحجج معلومة مقصودة .

فصارت عواقب الرؤية أربعا : رؤية العين لعاقبة أن يكون المرئى
مرآة للقلب ، والرؤية بالمرآة لعاقبة العلم ، والعلم لعاقبة أن يكون
المعلوم مرآة للجسم الظاهر ، والمرآة لعاقبة طاعة الجسم .

فصارت هذه العواقب الحميدة مطلوبة بالرؤية اتفاقا ، وهذه
الأنوار كلها لرؤية هذه العواقب اجماعا ، وكل ذلك الى (أقصى) (١٩٨)
مجامع الخير وأقصى غايات النفع .

غير أن بين الرقيبين اختلافا فى تحديد دار الوصول إليها .
فرقيب الدنيا يقول : هى الدنيا ، ورقيب المولى يقول : هى الأخرى .
فجاء أوان الدعوة والخصومة ، والحاجة الى الحجة ، ثم الغلبة .

فالجسمان (١٩٩) كانا فى نوم الغفلة على شعار الفطرة ، وقد انفجر
لهما صبح العقل ، وجاء أوان القيام (٢٠٠) ، وأحاط بسمعتهما الأذان من
خلف وأمام ، فوثبا مذعورين ، ووقفا خوفا ، وأصغيا الى الرقيبين

(١٩٤) النور : ٣٥

(١٩٥) فى (١) : بعدما قبست واشتعلت .

(١٩٦) فى (ب) : به الفتيلة . (١٩٧) فى (١) : وهذا تفسير .

(١٩٨) سقطت من (١) .

(١٩٩) المراد بالجسمين : القلب والغالب .

(٢٠٠) فى (١) : وأن أوان القيام . والمراد : القيام من نوم الغفلة .

سمعا ، فاذا أحدهما يدعوها الى الدنيا ، والآخر الى المولى جل جلاله (٢٠١) ، وما لهما بالدنيا ولا بالمولى بعد من صحيح علم • فالآن قد انتبها عن النوم ، وما أسفر بعد اليوم ، فأفرخ روعهما ، فالنداء من الرقيب ، والدعاء دعاء الطبيب ، والمدعو اليه مرغوب فيه طبعا ، مطلوب شيرعا •

فالنفس تدعو الى معدن النعمة ، والروح تدعو الى قاسم الرحمة (٢٠٢) ، غير أنهما واقفان بحكم غفلة الصبى ما يميزان بين الدنيا والمولى ، فالغفلة ظلمة وحجاب ، ما ترفعه يد ، ولا يطيق عليه أحد • فمكثا والقلب طائر ، والجسم ناشط ، متململين وراء الحجاب ، حتى أسفر النهار (٢٠٣) ، ورفعت الأستار ، وتسابقت الأبصار الى الدنيا والمولى ، فاذا الدنيا ظاهرة ، ذات نعم حاضرة للعين لا ينكرها القلب الا بتأمل ، والله تعالى باطن صاحب رحمة ، غائب عن العين لا يدركه (٢٠٤) القلب الا بتفكر • فيميلان الى الظاهر الحاضر ميلا ، فما للمشتاق (٢٠٥) بعد الظفر (٢٠٦) اصطبار ، وما للمحجوب في مكان الحجب بعد ما رفع الحجاب قرار •

ثم يقف القلب للتأمل في العاقبة ، فقد لزمه باتفاق من الرقيبين النظر في العواقب ، وترك العاجل الذاهب من المواهب ، فكانت الميلّة للنفس ، والوقفّة (٢٠٧) للروح • فتخاصم الرقيبان عند الوقفة لما دعوا (٢٠٨) وقت التنبيه عن النوم ، فما ازداد الجسم بالخصومة الا توقفا ، فما لخصومتها عاقبة ظهرت ، وما كانت الوقفة الا لعاقبة استتارت •

(٢٠١) في (أ) : المولى تعالى •

- (٢٠٢) أى : أن النفس تدعو الى المعرفة سفلا ، والروح تدعو الى المعرفة علوا • وقد اختلفت طرق السلوك تبعا لجبلة النفس والروح ، فمنهم من اختار السلوك ابتداء من النفس صعودا الى الروح وهم « الخلوتية » • ومنهم من اختار السلوك ابتداء من الروح نزولا الى النفس وهم « الشاذلية » •
- (٢٠٣) في (أ) : استقر النهار • (٢٠٤) في (أ) : لا يعرفه القلب •
- (٢٠٥) في (أ) : بالمشتاق • وفى (م) : بالميثاق • ولعله تحريف •
- (٢٠٦) في (ب) : بعد القطر •
- (٢٠٧) في (أ) : والقفه • بكسر القاف ، وفتح الفاء •
- (٢٠٨) في (أ) : كعادوا •

فاحتاج الرقيبان الى الحجة ثم الغلبة ، فما لواحد منهما سلطان اجبار ، ولا قدرة اكراه ، والنفس عجول معجب نادى (٢٠٩) ، والروح حكيم متواضع نودى بنداء النفس (٢١٠) عجلا أو عجباً قبل الحجة بالمغالبة (٢١١) ، فما لها حجة مستقيمة ، ولا شريعة قويمة ، ثم بالتحذير فما لها غلبة (٢١٢) صادقة ، كما ليست لها حجة ناطقة ، ثم بالترغيب فما وعيدها بمحذور ، ولا عجزها بمستور ، ثم بالسرقة فما لسأولها حاصل ، ولا لمرغوبها طائل (٢١٣) .

فتقبل على القلب لتسلبه ، فقد وقفت تتأمله مع الجسم مغالبا بقواه ، فهي طبائع معقولة محيطة بالجسمين ، وبجسمه (٢١٤) الظاهر (فهو) (٢١٥) محسوس محيط بالقلب وبأعوانه من جنسه ، فأكثر الورى ممن اتبع الهوى ، وبأعوانه الملائعين من خلاف جنسه : الشياطين •

والروح يشير الى القلب : أن الحكم للرب الجليل ، وما لأحد من ترى عليك سبيل • فأما الجسم المحيط بك فحصنك لا عليك ، والنفس المخاطب (٢١٦) حافظك لا قاتلك ، فما لهم دونك من حال ، غابث حتى تظهر لك العاقبة الحميدة التى كانت باتفاق منا مطلوبة ، فما للمناقض (٢١٧) قول مسموع ، ولا سمت مشروع •

فيثبت القلب ، وتخيب النفس • وترجع الى التحذير فتقول : أما علمت أيها القلب الذكى أنك مضغة فى هذا الجسم ، وليد الدنيا وربيبها ، وأبناءؤها آباؤهم (٢١٨) ، وأخوانهم (٢١٨) ، وما فيها من الرغائب نعمته (٢١٨) ، أفتعرض عنها بدعوة الروح الى ما لا علم لك به ، أما تخاف عاقبة اختصاصك بنهم دونهم ولا غنية لك عنهم (٢١٩) •

-
- (٢٠٩) فى (١) : معجب نارى • (٢١٠) فى (ب) : ضد النفس •
(٢١١) فى (ب) : بالمغالبة • (٢١٢) فى (ب) : بماله عين •
(٢١٣) الضمائر الراجعة الى النفس مذكورة فى الفقرة السابقة كلها فى الأصول •
(٢١٤) فى (ب) : وجسمه •
(٢١٥) فى (ب) : سقطت من (ب) •
(٢١٦) فى (ب) : فيها للمنافق •
(٢١٨) فى (ب) : آباؤك — أخوانك — نعمتك • خطأ ، لان الضمائر راجعة الى الجسم والنفس تخاطب القلب لتحوزه الى جانبها وجانب الجسد •
(٢١٩) فى (ب) : ولا غيبة لك عنهم •

والروح تقول : انه لم يضرك بمغالبتة فيضرك بمخاطبتة ، فاطلب منه عاقبة ما يدعوك اليه فما الذى ذكر من الوصل بعاقبة باقية ، فانك مفارقهم ومفارقها بالموت ، وقبل الموت بوجوه من الموت .

فيثبت القلب وتخيب النفس ، وترجع الى الترييب ، فتزين له الدنيا وأولادها ، فتعرضها عليه فى نقاب جمال ، ورداء دلال ، وخاتم اقبال ، وعهد وصال ، لتحبيبها اليه ، فتعنيه بالمحبة ، وتضمه بالهوى عن اشارات رقيب المولى .

والروح تقول : وعليك أيها القلب بالنظر الى عاقبة ما يعرض لك ، فقد اتفقنا على رد ما لا عاقبة له .

فيجد لها عواقب قبيحة قد مر شرحها بفصول فصيحة (٢٢٠) ، فيثبت على وقفته ، فتعزم النفس على السرقة (٢٢١) ، فقد خابت عن العلانية ، وانها لشر الوجوه ، فللفؤاد غفلة ، كما للعين نومة ، وانه ليغيب عن دركه بفعلته ، كما تغيب العين عن بصرها بنومته ، والشجاع الحذر يسرق اذا نام ماله ، كما يسرق الجبان الآمن ماله .

فتقوم النفس رصدًا للقلب (٢٢٢) ، فاذا نعتس بغفلته وذلك بنظره الى الدنيا أو فكرة من الذى يملك الخطرة ، وثبت فسرقته (٢٢٣) سره برؤية ما فى الدنيا من النعيم . فأتبع القلب النظرة النظرة ، وصارت النعسة نومة ، فأحرزت النفس السر عندها الى خزانة ، وأجلسته على مائدتها ، وأنسته بأخدان اخوان (٢٢٤) ، وأنشطته بالحنان حسان (٢٢٥) ، وسقته من شراب المحبة كأسا دهقا وقالت : هذه الدنيا بأسرها لك على طاعتك فخذها جزاء وفاقا . فصارت النومة بشرب الكأس سكرة ، وما تناول بعد من المائدة لقمة ، وعقله أسير ، وهواه أمير ، ونار الشهوة متوقدة (٢٢٦) ، والهواء غمام بين القلب وبين

(٢٢٠) فى (١) : نضيحة . أى : مفضوحة .

(٢٢١) فى (ب) : السرعة . وفى (م) : السر . من نسخة ثانية .

(٢٢٢) فى (ب) : رصيذا للقلب .

(٢٢٣) فى (١) : وثب فسرق . (٢٢٤) فى (ب) : اخدان .

(٢٢٥) فى (ب) : جوان — تحريف .

(٢٢٦) فى (١) : موقدة . وفى (م) : موقودة . من نسخة ثانية .

العاقبة المطلوبة ، وطاعة النفس غشاة على القلب ممدودة ، والمعروض
ممتنع عليه قبل أداء المهر •

فيرجع القلب الى النفس وقد عمى عن الروح فيسألها الوفاء
بالمضمان ، فتقول : انا عرضناها عليك للخطبة ، وأريناها مسفرة لتكون
أحرى أن يؤدم بينكما ، لكنك (٢٢٧) لا تستمع بها الا بعقد وشهود ،
وصداق منقود ، ففى التعاطى بلا سبب ملك فساد فى العاقبة ، وما دعوناك
الا بشرط الصبر عن الابتداء لصلاح الانتهاء •

فيقول الجسم والقلب (٢٢٨) : ومن أين لنا ذلك وانا على فقد ، واناك
على علو الهمة تأنف من مقامنا لخدمة الكبراء ، وتتعالى عن سؤال
الأغنياء والاجارة وأخذ المباح مما لا يسعدنا بفلاح (٢٢٩) ، وما وراء
هذه الأسباب للملك سبب لن لا عسكر له ولا نشب •

فقال : أبشر فما مع الحيلة عجز ، وفي أبوابها كل نجر ، لنسرقن من
الناس أموالهم ، ثم لنسرقن ببذلها رجالهم ، ثم لنغالين بهم باقى الورى ،
ثم لنستولين على جميع الدنيا ، وذلك الأمد الأقصى (٢٣٠) •
فيقولان : نعم ، فالقلب قد صار أعشى لا يبصر الا الأدنى ، فكيف
لنا بالسرقة ؟

فتقول : انها سرقة من الحرز سرا ، وسرقة من الطريق جهرا ،
وسرقة بالعلم قولاً ، وسرقة بالزهد تركاً • فالأوليان سببا الأموال
بواسطة تحين الفرصة ، والآخرين سببا لا أكبر منهما بواسطة الخلسة ،
فانك متى شهرت بالعلم اختلست من الناس جاههم ، واحتاجوا اليك
بأموالهم متوسلين ، ومتى شهرت بالزهد اختلست من الناس قلوبهم ،
وتمنوا أن يكونوا عبيدا لك بأموالهم راغبين (٢٣١) •

(٢٢٧) فى الاصول : لكنها • وما اثبتناه اوضح •
(٢٢٨) أى : مخاطبا النفس • (٢٢٩) فى (١) : • ما لا يشعر لنا •
(٢٣٠) وردت أحاديث كثيرة فى هذا النوع من الفقهاء خاصة • أخرج
البغوى عن ابن عمر قوله صلى الله عليه وسلم : « أكثر منافى أمتى
قراؤها » •

وأخرج ابن ماجه عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم :
« ان أناسا من أمتى سيفقهون فى الدين ويقرأون القرآن يقولون : نأتى
الأمراء فنصيب من دنياهم ونعتزلهم بدينا » • الحديث •
(٢٣١) عبر المحاسبى فى الباب الرابع من الوصايا عن هذا النوع
من علماء السوء فقال : يزهدون الناس فى الدنيا ليأخذوها منهم فى المجلس •

فالأوليان أقرب ، والأخريان آمن ، ولكما الخيار فاختارا •
 فيختاران • فالله تعالى استدرجهما بفتح باب الاصابة عليهما ، وتسايق
 الأغراض اليهما فأصبح العبد. ملكا مطاعا ، ملكيا (٢٣٢) شاكرا نفسه ،
 فقد وجدها ضمنيا وفيها ، فتتم دائرة جهاد النفس لأخذ القلب من غلبة
 الى سرقة ، ودائرة ايفاء الضمان من سرقة الى غلبة ، دائرتان حصينتان
 تمويهما ، ومتناقضتان تحقيقا ، فما صاغ الدائرة الا لطلب العاقبة (٢٣٣) ،
 وما لهما من عاقبة •

فالدنيا وان ملكت زائلة ، وقد علل (٢٣٤) لامتناع الدنيا عليه
 ابتداء (٢٣٥) بعدم سبب الملك لعاقبة الصلاح والسداد ، ثم طرق الأخذ
 بالسرقة ، وانها سبب فساد ، ثم جعل عاقبة الوفاء : أن يجعله على الدنيا
 أميرا ، وانما جعله لمصالح الدنيا أسيرا ، فما زاد في الدنيا قصرا ،
 ولا أحكم لها أمرا ، الا نقص لنفسه عمرا ، الى غموم (٢٣٦) لا يعرف
 حدها ، ومخاوف لا يمكن ردها ، على ما سبق لك منا ذكرها ، مع ما أمر
 بالأخذ من الناس بعضا بعضا ، ثم الرد فيهم نقضا نقضا ، وقد استنارت
 الدائرتان بقوة ظاهرا ، وأظلمتا بعجز باطنا ، فقد بدأ الأمر بمغالبة
 ونصر (٢٣٧) فرجع بعجز وخسر ، وختم بمغالبة أبناء الدنيا فرجع بنحر
 وظفر (٢٣٨) ، فظهر بالأولى عجز النفس ، وبالأخرى عجز الجنس ، وظهر
 بالأولى على الكل اذ عجزوا عن مضغة وهي القلب قدرة المولى ، وثبت
 بالأخرى وقد انتقم من الظالم بالظالم (٢٣٩) قهره ، من حيث لم يشعر
 الردى •

فهذه نفس سلبت نصيب ربها ، وحفظت نصيب الدنيا ، وبلغت (٢٤٠)
 منها الأمد الأقصى •

-
- (٢٣٢) في (م) : مكفيا . من نسخة ثانية .
 (٢٣٣) في (أ) : عاقبة . (٢٣٤) في (ب) : علمك .
 (٢٣٥) في (ب) : افتداء .
 (٢٣٦) في (ب) : الى عمومات .
 (٢٣٧) في الأصول : نصيب . وما اثبتناه أصح .
 (٢٣٨) في (ب) : بفخر وظفر .
 (٢٣٩) أي : بالظالم وهو القلب من الظالم وهو النفس .
 (٢٤٠) في (ب) : وبلغه .

فتقوم الروح قيام الساحر ، والساحر محتال كالسارق ، الا أن السارق سالب مكر^(٢٤١) ، والساحر سالب علما وجهرا ، ولكنه سر عن العيون لطفًا ولفظًا فثقول :

أيها القلب الذكي ، والجسم الجري ، سعيتما للعظيمة ، وفزتما^(٢٤٢) بالكريمة ، وربحتما بالنظر في العواقب ، فحزتما على (أعلى)^(٢٤٣) المراتب ، وما رأيتم مثلكما من ناظر مصيب طبعًا ، ثم طالب عجيب عقلا ، قد استحصنت فعلكما عن ابتداء أمركما ، الى انتهاء عمركما •

كنتما^(٢٤٤) في المهدي ابتداء والظئر تربيكما ، فظننتهما صاحبة الأمر ، وملتما اليها في كل خير وشر ، ثم انتقلتما الى الحجر فرأيتم الأم صاحبة الظئر ، فرجعتما اليها ، ثم خرجتما الى القصر ، فرأيتم الأب قيم الأمر ، ففضلتما عليهما حسن شرعكما^(٢٤٥) بصفاء طبعكما •

ثم خرجتما الى المصير فرأيتم نعيم الدنيا ، وعرفتما صاحبكما النفس بعقل مضى انضم الى طبع صفى ، فرجعتما اليها ، فبلغتما الأمد الأقصى •

غير أنكما قصرتما في طلب الأول ، فنفسكما بعض نفوس الورى ، فكل الورى أبناء الدنيا ، وأنما نفسكما رقيب داع الى الأول ليكون القرار لدى من لم يزل •

والنفس في كل ذلك تقول : نعم ، كلام صدق ، وقول حسن فاستعملاه •

فتقول الروح : فانظرا فقد وفقتما للإصابة الى ما يتولد منه هذا النعيم ، فارجعا اليه كما رجعتما عن الأبوين الى النفس العظيم •

فيقولان : نعم ، انه الماء والنار والتراب والريح •

فتقول : فانظرا فيما أوجب الاعتدال بين هذه الأصول ، فانها أصداد فارجعا اليه •

(٢٤١) في (ب) : سالب كرها • (٢٤٢) في (ب) : وثريتما •

(٢٤٣) سقطت من (ب) • (٢٤٤) في (١) : فكنتما •

(٢٤٥) في (١) : فحش شرعكما •

فيقولان : نعم ، انها الكواكب السبعة الملوك .
فتقول : فانظرا الى من سخرها ، فالمسخر لا يصلح للتدبير فارجعا اليه .

غيفان (٢٤٦) مسترشد من الروح لوقوفها على غرط معرفة (٢٤٧) ،
وحسن هداية (٢٤٨) .

فتقول : انه يقال (٢٤٩) : هو العلة الأولى ، أو العنصر أو الهيولى ،
ولا مشاققة في الأسماء ، فالعبرة للمعنى ، فالاسم بلا معنى فاسد من
الدعوى ، والمعنى فيه : منشاء الفلك والنجوم ومديرها على التسخير (٢٥٠) ،
وقاهر الطبايع على الأضداد حتى اعتدلت بالتقدير (٢٥١) ، ومعلق أمور
العالم المدير اختيارا بها (٢٥٢) حدوثا ثم هلاكا حتى يتيقن المدير الهالك
بالمسخر أنه ليس بذى قدرة ، وقد عرف المسخر أنه ليس على امرة .
فيقولان : نعم ، أين هو ؟

فتقول : لا أين ، فأين عبارة عن المكان ، والمكان (٢٥٣) هو الأجزاء
الظاهرة من العالم بما عليها (٢٥٤) ، وقد ثبت حدوث كل العالم بخلق
المخلوق ، وكان الخالق ولا مكان ، فخلق المكان فبقى على ما كان .
فيقولان : كيف هو ؟

فتقول : لا كيف ، فكيف عبارة عن استحضار الحال ، والحال (٢٥٥)
عرض حادث ، ووصف المحدث بالحدث محال .
فيقولان : متى كان ؟

فتقول : لا متى ، فمتى عبارة عن الزمان ، والزمان (٢٥٦) اسم
للساعات والأيام ، والشهور والسنوات ، وعليها دوران الفلك (٢٥٧) ،
وانه مخلوق بطرائقه ، ونحن في بيان خالقه .

(٢٤٦) في (ب) : فيقولان . (٢٤٧) في (١) : فرط معرفته .

(٢٤٨) في (١) : هدايته .

(٢٤٩) في الأصول : قال . واخترنا ما في (م) . من نسخة ثانية .

(٢٥٠) في (١) : تسخير . (٢٥١) في (ب) : للتقدير .

(٢٥٢) في (١) : اختياراتها . (٢٥٣) في الأصول : فالمكان .

(٢٥٤) في (ب) : لما عليها . (٢٥٥) في الأصول : فالحال .

(٢٥٦) في الأصول : فمتى .

(٢٥٧) في (م) : وعلتها . من نسخة ثانية .

فيقولان : ألا ندركه بالحس ؟
فنقول : لا ، فإن الدرك بالحس لكيفية المحسوس ، ولا كيف ،
ولأنه لا بد للدرك بالحس من مكانين تتصل الحاسة من الحاس بالمحسوس .
فيقولان : وما هو ؟
فنقول : لا ماهية ، فأنها اسم لما لا علم له ولا مشيئة .
فيقولان : من هو ؟
فنقول : خالق العالم لك يا ولد آدم ، ومقدر السيادة من جنسك
العالم .

فيقولان : أحدث هذا العالم تولدا من نفسه ؟ أو تكونا بحكمة ؟
فنقول : أن التوليد لا ينفك عن مكانين (وجزئين) (٢٥٨) وقد ذكرنا
أنه لا مكان له ، وكذلك لا أجزاء ، فغير مستقيم القول (٢٥٩) بالأجزاء
مع الابتداء ، فلن يتصور الشيء أجزاء الا باجتماع ، والاجتماع عرض ،
والعرض حدث ، والموجود بالحدث لا يتصف بالقديم ، وباجتماع الأجزاء
مما يستدل على المحسوسات بالحدث ، ولأن الموجود بالتولد لا يتصور
الا على مثال المولد بجسمه أو بطبعه كالمتولد من كل أصل في العالم
ومما يتولد من النبات بصنع بنى آدم .
ثم كان قوام المتولدات بطبائع متضادة اعتدلت بأجزاء اجتمعت ،
ولن تعتدل الأجزاء الا بقاهر ، ولا الأجزاء تجتمع الا بجامع وأنا
في طلبه ، ولن يجز ، وأن يكون ذلك (٢٦٠) القاهر والدا على مثال الولد ،
فيصير محدثا كما صار الولد ، فلم يبق الا أن يكون محدثا بالحكم شاء
فكان كما شاء .

فيقولان : ان كانت معرفة هذا المحدث على سبيل الوجوب ، فمن
أين أثبت له اسم العنصر والهيولى ، وبأى وجوب سمى العلة الأولى ؟
فنقول : انه لم يزل كان شبهة عندي ، ونعم المعون الشورى ،
وبئس الرغيق الاعجاب بما تسمع أو ترى . ان العلة اسم لما يحدث
بلا اختيار ، كالمرض سمى علة لاحدائه تغيرا في المريض لم يكن ،
ولا اختيار للمريض ، والقتل علة الموت ، ولا اختيار للمقتول (٢٦١)

(٢٥٨) سقطت بن (ب) .

(٢٥٩) في (ب) : وكذلك الاجزاء لغير مستقيم القول .

(٢٦٠) في (ب) : ولم يجز ان يكون ذلك .

(٢٦١) في الاصول : ولا اختيار للقاتل . والبسياق ينبغي يريد : أن

القتل هو العلة دون القاتل والمقتول .

ولا للقتل ، والقاتل لا يسمى علة ، وما لا اختيار له فمسخر لا محدث مدبر . وأما العنصر والهيولى فلا يعقل لهما في لغتنا معنى ، فندع ما لا نعرف بما عرفنا له معنى فنقول :

انه الواحد من حيث أنه أول ، ما قبله شيء ذاتا فيكون هو ثانيا بعد موجود ، ما يماثله شيء سواء صفاتا فيصير له روحا ، لأنه (٢٦٣) واحد من حيث العدد ، فيكون جزءا .

فيقولان : انه وصف كاف ، فما الاسم الذي هو معرفة شاف ؟
فتقول : الله .

فيقولان : فما معنى « الله » ، فقد تركنا الاسم بلا معنى .

فتقول : كان في الأصل الاله ، ولكن لينت الهمة لكثرة الاستعمال ، ثم أدغمت اللام في اللام فصار « الله » . والاله : المستحق للعبودية والعبادة في لغة العرب ، وكانت العرب تسمى الأصنام آلهة ، لاعتقادهم أنها معبودة استحقاقا .

فيقولان : ولم كان هذا الاسم له ، اسم معرفة دون غيره من الأسماء ؟

فتقول : لأن أول درجات المختار فعلا أن يكون حقا عليه اختيار العبادة فعلا ، والتزام المعبودية عقدا ، فكان الأعلى في مقابليته ما ينبيء عن استحقاق هذا الحق عليه ، وذلك اسم الله تعالى ، فدل على خلق هذا الخلق ليتحقق معناه فعلا بهم ، وبه نطق القرآن : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » (٢٦٣) . لكن بحق الأمر دون حق الجبر (٢٦٤) . بهذا الاسم نطق القرآن : « قل هو الله أحد . الله الصمد » (٢٦٥) . « تشهد الله أنه لا اله الا هو » (٢٦٦) .

« والمؤمنون كل آمن بالله » (٢٦٧) .

« هو الله الذي لا اله الا هو » (٢٦٨) .

(٢٦٢) في (ب) : لا انه . (٢٦٣) الذاريات : ٥٦ .

(٢٦٤) الفرق بين الفعل الناشئ عن الجبر والفعل الناشئ عن الامر : ان الاول اضطرارى يفعل المجهور دون درك لحكمة ودون قدرة على التوقف بخلاف الثانى ففيه شوب اختيار بوجه ما ، وفيه درك للحكمة ، وهو مناط التشريع بخلاف الاول .

(٢٦٦) آل عمران : ١٨

(٢٦٨) الحشر : ٢٣

(٢٦٥) الاخلاص : ١ ، ٢

(٢٦٧) البقرة : ٢٨٥

وقال صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله الا الله » (٢٦٩) .

فيقولان : كيف نعرفه موجودا بلا سبب وقد استحال في الشاهد ذلك ؟

فتقول : انك ترى في الشاهد الحادث عن سبب ، وكلامنا في المحدث ، ولأنك متى عرفت الوجود في نفسه عن سبب كان السبب موجودا قبله ، فلا يخلو ذلك الوجود عن آخر على مثال الشاهد ، فيؤدى الى ما لا يتناهى .

فيقولان : وما الذى يمنعنا عن القول به وقد لزمك في الشاهد الآدمى عن النطفة ، والنطفة عن الآدمى ، والبيضة عن الطير ، والطير عن البيضة ، دائرة ما لها ابتداء ولا انتهاء .

فتقول : القول بالحادث لجملة تضطرك الى القول بتناهي الى حين حدوثه ، ولا يتناهى الا بجعل (٢٧٠) ابتداء الحادث عن احداث محدث على عن آيات الحادث (٢٧١) ، فيكون أزليا ما له حدوث ، فيتناهى الى حين حوثة .

فيقولان : أليس لا انتهاء لنا في العاقبة ؟ فكيف جاز الابتداء لما لا انتهاء له ؟ انما هو خيط له طرف ابتداء وطرف انتهاء لا يجوز غيره ، وحلقة ما لها طرف ابتداء ولا طرف انتهاء . فلما لم يكن لوجودنا انتهاء ثبت ضرورة أنه لا ابتداء له .

فنقول : ان التناهى في الشاهد لأجزاء المحدث ، حتى كان محدودا ثابتا ، سواء أكان خيطا أم خلقا ، وهكذا القول فيمن أحدثه الله تعالى . فأما من حيث البقاء موجودا فكذلك في الشاهد غير متناه ، فانما يتصف بالبقاء من اذا وجد بقى كذلك بلا علة تبقيه ، ولا يزول الا بعلّة مزيلة ، فكان الزوال متناهي وجوده (٢٧٢) بعلّة مزيلة لا بكونه حدثا ،

(٢٦٩) أخرجه البخارى ومسلم والترمذى عن عمر .

(٢٧٠) في (ب) : الا لجعل .

(٢٧١) في (ب) : على غرار آيات الحادث .

(٢٧٢) في (١) : وتناهى وجوده .

فكذلك فيما أحدث الله تعالى ابتداء ، (لم يدل ابتداء) (٢٧٣) وجوده على تنهايه ، بل بقى الى أن يوجد ما يزيله ، ولكن حكمتنا (٢٧٤) له بالبقاء (لا) (٢٧٥) لعلمنا بعدم ما يزيله بدليله ، بل بدليل أوجب بقاء كما أوجد ابتداء •

فيقولان : فهلا امتنعت عن القول بالاحداث من الله تعالى عن عدم كما في الشاهد ؟

فتقول : (للضرورة) (٢٧٦) ، فأنى متى امتنعت عنه لم يثبت العالم الا من طريق التوليد من ذات القديم أو من شيء آخر معه قديم ، والأمران باطلان ضرورة على ما مر ويذكر ، ولأنه في الشاهد امتنع الايجاب لا عن أصل لعجزنا عنه ، لا لأن ذلك الوجود مستحيل في نفسه ، كما استحال من الأعمى الرؤية لعجزه ، أو باستحالة الرؤية نفسها • فكما استحال وجودنا بلا محدث لم يستطع الله تعالى هذا الوصف •

فيقولان : عرفنا هذه الجملة ، فاشرح لنا صفة الواحد شرحا تعرفه القلوب •

فتقول : ان الواحد من الحساب اسم للجزء ، فالذى هو أول من الوجود وتر لا زوج من المعدودات ، والواحد من الصفات في الشاهد اسم للسابق ، من قولك : فلان واحد دهره ، وما الله تعالى بجزء ، فأنى يكون جزءا الا بموجود آخر معه سواء ، أو بكوننوته قابلا لانضمام جزء آخر اليه بمعناه •

فالا اجتماع أو احتماله آية المحدث ، ولأنه لو كان معه شيء في الأزل لم يكن حادثا به ، فيصير قديما مثله ، فيصيران اثنين ، وفي القول بالاثنتين اثبات العجز عليهما في الانشاء والتقدير ، لأن الانشاء (من الاثنين) (٢٧٧) لا يخلو عن تعاون أو تصالح أو تغالب أو غلبة ، ولا تعاون إلا عن عجز عن التفرد بالفعل ، ولا اصطلاح الا عن عجز عن الغلبة والدفع ، وفي المغالبة عجز وفساد ، وفي الغلبة عجز وجهل ، والعاجز

(٢٧٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(٢٧٤) في (١) : ولكنا حكمتنا • (٢٧٥) سقطت من (ب) •

(٢٧٦) سقطت من (ب) • (٢٧٧) سقطت من (ب) •

عن غلبة موجود أعجز عن ايجاد المعدوم ، فغلبة الموجود تتصور (٢٧٨) في الشاهد مع العجز عن ايجاد المعدوم ، وكذلك العاجز عن معرفة الموجود أعجز عن ايجاد المعدوم ، اذ الجاهل بحال المعدوم أو الجاهل بحال الموجود أجهل بعواقب المعدوم .

ولأن الشيء الآخر مع الله تعالى لو كان تحت أمر الله حتى خلق الله تعالى العالم بأهله لم يجز أن يكون قديما ككله ، فثبت أنه واحد من حيث أنه (أول ما قبله ولا بعده شيء ذاتا فيكون شريكا له أو نظيرا ، وواحدا من حيث أنه) (٢٧٩) فرد لا يماثله شيء سواء صفاتا ، فيكون الشبيه زوجا له لا مخلوقا به ، لأن الشبيه مثل ، وما المخلوق للمخلوق بعدن .

ولهذا سمي الله تعالى قول اليهود : « عزير ابن الله » . وقول النصارى : « المسيح ابن الله » شركا ، وقولا بالشفع للذات ، لأن المولد شبيه الوالد في الصفات ، وقد بطل القول بالشبه ، فثبت أنه واحد من حيث أنه فرد ما له شبيه ، في صفاته ، كما لا ثاني لذاته ، حتى فارق كل واحد بصفته الواحدية ، فمن دون الله لا يسمى واحدا الا لانفراده عن نظيره بحاله ، والله تعالى واحد من حيث ما له نظير ، وكذلك الله تعالى عالم من حيث لا يخفى عليه شيء ، لا من حيث أدرك بالضمير (٢٨٠) ، قادر لا من حيث لم يقاومه غيره ، بل من حيث لا يفوته ما يشاء من صغير أو كبير ، وكذلك أسماء الله تعالى ثابتة من حيث لا يجوز ألا يكون ، وغير الله يتصف بأوصاف وبأحوال تحدث بيقين ، حتى كانت الأوصاف منها أسماء لأحوال ، والله تعالى متعال عن الحاق والزوال ، فزوال ما له عجز ، وحدث ما لم يكن مما ينبغى أن يكون نقص ، والرضا بالخلل عجز أو خبل ما يجوز ذلك بالله تعالى .

(٢٧٨) في (١) : متصور .

(٢٧٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢٨٠) الفرق بينهما أن علمه من حيث لا يخفى عليه شيء علم احاطة وشمول أزلا وأبدا أما العلم الناشئ عن الادراك بالضمير فصنة بنى آدم من العلماء ، ولا يتسم بالشمول ولا الاحاطة بل يتجدد بتجدد ظروف الادراك .

(وكيف يجوز) (٢٨١) وكل كمال في الشاهد يعرف بمخلوق
بخلقه (٢٨٢) ، فكيف تستقيم القدرة على الخلق لغيره على عجز في حق
نفسه ، ولأن الحادث لا بد أن يكون غيره ، فيصير قولاً بالثنائية معنى ،
حتى وصف بالحادث ، ان لم يكن دعوى • فهذا تفسير الواحد •

فيقولان : فما القصد في الباب ، فنأتيه ولا نتعدها •

فنتقول : ان الله تعالى ما عرف الا بحجة على الحقيقة ، فلا نعرف
أسماءه الا بتلك الطريقة ، ولأنه لا طريق في الشاهد للعلم المعتاد
الا الحس في المحسوسات ، أو النظر والاستدلال بها على المعنويات ،
والله تعالى غير معلوم بالحواس ، فلم يبق الا النظر والقياس • فما
للقلب حس نظر كما لظاهر البصر ، وانما نظره تفكره فيما ظهر مستدلاً
به على ما استتر ، فنقول وبالله التوفيق :

ان اسم الله يلزمك القول بالأسماء الحسنى التى الى أمثالها في
الشاهد ينتهى الكمال ، فاستحقاق العبودية له على ما سواه معنى
الاله ، وانه لأعلى الرتب بشهادة الحال ، وهى نحو اسم الحى القيوم
الحق القهار العالم القدير الجبار ، الحكيم المتكبر العزيز الجليل المجيد •

واسم أنك عبد يلزمك القول بالأسماء الدالة على لزومك هذه
الصفة وذلك نحو المطاع المعبود القدوس السبوح العظيم الموجد
الحميد •

فكونك عبداً آية على أنك لست لك ، ولكن لله تعالى ، فهكذا أفعالك
لا تكون لك ، ولكن لله مالك من ملك استيفاء الا لله الا بقدر ما أذن
لك في الاستيفاء لك كما في الشاهد في ملك غيرك ، فذلك دلت صفة
عبوديتك على أسامي الله تعالى التى ذكرناها •

وأما صفة الواحد فتضطرر الى القول بأقسام أربعة من الأسماء
كما تشعب معناه أربعة : قسم دل على الهوية نحو : هو ، فانه كناية
عن غائب موجود ، والغائب عن الحواس الموجود فى الأزل هو الله
تعالى ، وفيه معنى حسن وهو : تعالى عن درك الحواس حتى استحق
اسم الكناية عن الغائب من غير غيبة •

فأما الشيء والذات والنفس فليست من أسماء الله تعالى ، فما فيها معنى حسن ، ولكن لا يقال : الله ليس بشيء ، لسا فيه من نفى الوجود ، وكذلك الذات والنفس ، ولا يجوز النداء بها ، فلا يقال : يا ذات ، يا نفس ، يا شيء ، بل يقال : يا خالق كل شيء وكل ذات وكل نفس ، فأنما ذكر الله تعالى نفسه لاثبات الهوية لا لبيان أنه اسم مطلق ، فإنه لم يذكره الا مضاعفا اليه ، والاسم : ما يعرف المسمى لا ما يعرف بالمسمى .

وقسم دال على الأولية ، نحو : الأول (٢٨٣) ، والقديم ، والأزلي (٢٨٤) . وقسم دل على الوحدانية ، نحو : (الواحد) (٢٨٥) ، والوتر ، (الفرد) (٢٨٦) ، والأحد .

وقسم دل على العلو ، وذلك باثبات جميع الأسماء الحميدة (٢٨٧) الدالة على الكمال في الشاهد ، لا من الطريق الذي يكون في الشاهد بأحوال أو أسباب (٢٨٨) على احتمال ، ولكن على الوجوب نفيا للنقصان ، واثباتها للجلال .

وأما صفتك بأنك ممتحن غيلزمك القول بأقسام أربعة (آخر) (٢٨٩) : قسم دل عليه وجودك عن العدم ، نحو : القادر ، والقاهر ، والخالق ، والملك (٢٩٠) . فالعدم لا ينقلب وجودا الا بأعلى وجوه القهر والقدرة .

وقسم دل عليه وجودك للبقاء بأسباب ، نحو : الرزاق (٢٩١) ، والمقيت ، والمقدر ، فلا بقاء لنا بدون الرزق ، ولا اعتدال الا بالاقاتة ، وهو (٢٩٢) : الاعطاء بقدر ، مأخوذ من القوت ، وهو : المقدار الذي يزجى به العمر (٢٩٣) ، ولا ملك بقاء الا بتقدير مدة الحياة .

ودل البقاء للمحنة والجزاء على أنه : حكيم ، عليم ، شهيد ، حسيب ، غنى ، محيط ، كريم ، رحيم ، ونحوها . اذ الصنع انما

(٢٨٣) في (ب) : الأزلي . (٢٨٤) في (ب) : الأول .

(٢٨٥) سقطت من (أ) . (٢٨٦) سقطت من (أ) .

(٢٨٧) في (ب) : الأسماء الجميلة .

(٢٨٨) في الأصول : من أسباب . واخترنا ما في (م) .

(٢٨٩) سقطت من (أ) . (٢٩٠) في (أ) : والمالك .

(٢٩١) في (أ) : الرزاق . (٢٩٢) في (ب) : وهى الاعطاء .

(٢٩٣) في (أ) : به يزجى العير .

خرج^(٢٩٤) عن حد^(٢٩٥) العيب الى حد الحكمة بالمحنة للجزاء ، فدل
البقاء لهذه المحنة على أن الصانع حكيم ، ولا حكمة حيث لا علم ،
ولا علم اذا غاب عنه شيء ولم يشهده ، أو غابته جزء ، ولا يكون علمه
حسبه^(٢٩٦) اذا لم يكن محيطاً ، ولا صنع للمحنة مع الصفع عن جزاء
الخيبة الا عن كرم ورحمة ، ولا جزاء للمحسن من غير نفع يعود
(اليه من احسانه^(٢٩٧)) الا عن طريق الغنى والحكمة .

ودل الجزاء^(٢٩٨) على أنه باق آخر دائم ، لأنه متى لم يبق لم
يتصور منه الجزاء الباقي ، ودل على أنه ديان مالك يوم الدين يوم
جزاء^(٢٩٩) الاحسان بالاحسان ، والسيئة بالسيئة ، فالديان وصف
شامل^(٣٠٠) للعبيد كلهم .

وأما على التفصيل فجزاء الاحسان يلزمك القول بالفضل والرحمة
والعفو والمغفرة والتجاوز والتوبة ، لأن الجزاء ما كان لله خالصاً ، فجعله
للعبيد بأن أعمل ما لم يكن في الحقيقة الا لله على ما غفرنا : أن العبد
بذاته وجركاته لله (تعالى)^(٣٠١) وأنه لفضل ، وكذلك الجزاء غير معيب ،
والعمل معيب ، فقلما يخلو العمل عن عيب ظاهر أو سر . أدناه بالفكرة
في غير الرب (تعالى)^(٣٠٢) من يملك الخطرة ، والرد بالعيب من العدل ،
وإذا قبل كان من الفضل .

وكذلك الجزاء أضعاف ، والعدل بالمثل ، وجزاء السيئة يلزمك
القول بالعدل والحكمة ، والغضب والسخط والعزة ، لأن العدل عبارة
عن الحكم بالحق بلا زيادة ولا نقصان ، بلا ظلم ولا غفران ، وفيه
حكمة السياسة ، وذلك في مجازاة العاصي بمثله معضية في الآخرة .

فيقولان : قد ذكرت أن الله تبارك وتعالى أزلى بأسمائه ، فكيف
نعرفه خالقاً ولا مخلوقاً [هنالك] ؟

(٢٩٤) في (ب) : يخرج . (٢٩٥) في (أ) : من حد .

(٢٩٦) أي : كافيته .

(٢٩٧) أي : الى الله من احسانه الى العبد المحسن في العمل .

(٢٩٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢٩٩) في (ب) : ثم جزاء . (٣٠٠) في (أ) : اسم شامل .

(٣٠١) سقطت من (أ) . (٣٠٢) سقطت من (ب) .

فتقول : انا لا نعرف الله تعالى بأحواله تحدث ، تعالى الله عن ذلك ، ولكن سميناه خالقا على معنى القدرة على ايجاد المعدوم^(٣٠٧) ، فالخالق هو الاسم الخاص الدال على هذا المعنى ، حتى قيل للكذب : خلق ، لأنه ليس له مخبر عنه سابق • وانما هو : ايجاد للحال ، أو [الخلق] عبارة عن ابتداء التقدير لأمر يريد أن يفعله الصانع على الصواب ، والله تلك القدرة ، فتسمى بها •

واما اخبار^(٣٠٤) عن الفعل ، وهو أن خلق الخلق ، فلا نجعله^(٣٠٥) أزليا ، وانما نريد به ما انخلق (هذا)^(٣٠٦) العالم به حين الخلق ، كما يقال في الشاهد : فلان مناظر ، اذا ظهرت قدرته عليها ، ولا يقال : ناظر فلانا الا اذا وجد فعل المناظرة^(٣٠٧) منه حقيقة •

الا أنه في الشاهد ما ثبتت الصفة [للمناظر] الا بظهور الفعل منه بحق ، وثبتت الصفة للصانع بالحجة قبل الخلق ، وكذلك نقول^(٣٠٨) : انه متكلم لم يزل ، قال الله تعالى : « وكلم الله موسى تكليما »^(٣٠٩) • ولا نقول^(٣١٠) : كلم الله موسى لم يزل •

وكذلك الكلام في الشاهد ، انما يكون بصوت مقدر بحروف منطومة ، خارجة عن مخارج معلومة ، تعالى الله عن الكلام بهذا الحد ، وانما نعني بالوصف ما يدل على القدرة الخاصة التي يكون عنها الكلام المعروف^(٣١١) لا عن الصوت والحروف •

وكذلك نقول : غضب الله على الكافرين • وانه في الشاهد عبارة عن حدة تعترى الانسان من هيجان المرة^(٣١٢) فتحملة على الانتقام عند

(٣٠٣) في (ب) : ايجاد للمعدوم •

(٣٠٤) في (ا) : فاما اخبار •

(٣٠٥) في (ا) : ولا نجعله • والمراد : الا نجعل المخلوق أزليا •

(٣٠٦) سقطت من (ب) • (٣٠٧) في (ب) : فنعمل المناظرة •

(٣٠٨) في (ب) : فكذا نقول • (٣٠٩) النساء : ١٦٤

(٣١٠) في (ا) : ولا يقال • وانما لا يقال ذلك لأن تكليمه لموسى قد

انقطع •

(٣١١) في (ب) : بالمعروف • ويمكن توضيح المراد في الشاهد والله

المثل الأعلى يقولنا عن الطفل : انه ناطق ، أو متكلم ، وذلك قبل أن يتكلم ،

باعتبار ان قوة الكلام فيه كامنة موجودة •

(٣١٢) المرة : القوة الغاضبة التي تكون عن هيجان الصفراء •

القدرة ، وتعالى الله عن ذلك ، فما مرة هنالك ، لكن أردنا به الانتقام بالعدل من العصاة بالمثل ، وعلى هذا المعنى أسماء الله تعالى (٣١٣) بلا حال ، وان كانت أسماء حقيقتها في الشاهد من (١١٤) (هذه) (٣١٥) الأفعال .

فيقولان : فما علينا وقد علمنا الحجج ؟

(ففتقول : العمل بعلم ثبت لك بها ، فقد ذكرنا أن الله خلقك للعمل بالعلم .

فيقولان : من أين البداية ؟

فتقول : من عمل القلب ، وعمله الاعتقاد وتصديق الحجج (٣١٦) وهو الايمان ، وانه عمل بالعلم ، فغضد الايمان كفر ، وضد العلم جهل ، وابليس عالم بالله تعالى كافر به ، ويقول الله تعالى حكاية عن آل فرعون : « **وَجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما** » (٣١٧) . والجحد والكفر واحد ، ومن أهل الكتاب من علم برسول الله صلى الله عليه وسلم بنص الكتاب وكفر به .

فالعلم في تبدى المطلوب للقلب وتجليه ، حتى لا يبقى خفيا عليه ، والعمل في تصديق القلب ما تبدى ، وعقده عليه ، فإذا صدق بقلبه تم ايمانه بينه وبين ربه ، غير أن الله تعالى جعل الشهادة به نطقا من الايمان ، ركننا بخطابه على لسان رسوله (صلى الله عليه وسلم) (٣١٨) وكتابه ، لينتم ايمانه بينه وبين خلقه ، ويتمكن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣١٩) من اقامة حكم الله له و (عليه) (٣٢٠) بحقه . وبهذا لم تجب الشهادة الا مرة ، فانها لعلم الناس به ، وقد حصل بالمرة ، وهذه القاعدة لها (٣٢١) .

(٣١٣) سقطت من (ب) . والمراد من قوله : بلا حال : بلا تحول .

(٣١٤) في (ب) : عن . (٣١٥) سقطت من (ب) .

(٣١٦) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٣١٧) النمل : ١٤

(٣١٨) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(٣١٩) في (أ) : عليه السلام .

(٣٢٠) سقطت من (ب) . (٣٢١) أى : علم الناس بايمانه .

وأما الاعتقاد فحق الله تعالى ، وأنه ثابت أبداً ، ما يحتمل زوالاً ولا حالاً (٣٢٢) .

فيقولان : لله كتاب ورسول وخطاب غير دلالات العقول ؟

فتقول : نعم ، لله رسل من الملائكة المقربين ، ورسول من البشر الكرمين ، وكتب قيمة ، وصحف بيّنة ، فيها هدى وشفاء للصدور (٣٢٣) ، وبيان لكل شيء يحتاج العبد إليه لتمام دينه بأتم نور ، فيستغنى العبد بهداه عن رأيه إلا في معناه .

فما (٣٢٤) البيان من علام الغيوب الذي لا يخفى عليه شيء من الأصول والفصول كبيان المجتهد المستدل بدلالات العقول ، إذ ذاك (٣٢٥) يقين ، ويشوب هذا كثير من الظنون .

فيقولان : وبأي دليل نعرف الكتاب والرسول ؟

فتقول : بآيات معجزات على ما ذكرنا فيما مضى من الفصول .
فيقولان : فما الآية الغائمة للحال على هذه الدعوى ؟

فتقول : كتاب الله تعالى الذي غينا ، فهو معجزة بفصاحة النظم ، وبلاغه المعنى على ما سبق ذكره ، ويأتيك وصفه .
فيقولان : وما اسم هذا الكتاب ؟

فتقول : جاء وقت انتقاد (٣٢٦) ما أملينا عليك من مواجب العقول على الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من حكيم حميد ، ووقت جوابي لك بعد هذا على ما نطق به الكتاب من غير تقصير في معرفته ، ولا غلو بالرأى على مخالفته .

فالله تعالى يقول : « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء » (٣٢٧) .
والفائز من قبل هذا النص ، ولم يستعمل الرأى إلا فيما (لم) (٣٢٨) يجد النص .

فيقولان : (نعم) (٣٢٩) فما اسم الكتاب ؟

-
- | | |
|---------------------------------|--------------------------------|
| (٣٢٢) أى : تحولا وتغيرا . | (٣٢٣) فى (١) : لما فى الصدور . |
| (٣٢٤) فى (ب) : فهذا البيان . | (٣٢٥) فى (ب) : إذ ذلك . |
| (٣٢٦) ضمن الانتقاد معنى العرض . | (٣٢٧) النحل : ٨٩ |
| (٣٢٧) سقطت من (ب) . | (٣٢٨) سقطت من (ب) . |
| (٣٢٩) سقطت من (ب) . | |

فتنقلوه : ان الله تعالى يقوله : « انا أنزلناه قرآنا عربيا » (٣٣٠) .

وقال : « ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة » (٣٣١) .

وقال : « ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم » (٣٣٢) .

فاسم كتابنا : القرآن ، واسم كتاب عيسى : الانجيل ، واسم كتاب موسى عليه السلام : التوراة ، واسم كتاب داود عليه السلام : الزبور .

فيقولان : كيف الانقياد (٣٣٣) بالقرآن ؟

فتقول : بأن يتأيد القرآن وآياته بما أثبته العقل من موجباته (٣٣٤) ، فالعقل نور هاد ، والوحي ضياء كاف ، وهما حجتا الله تعالى ، وحجج الله لا تزداد ولا تنقص ، ولكن الشرع فوق العقل ، كالشمس فوق السراج على ما سبق القول فيه .

والقرآن منه آيات محكمات ، وآيات متشابهات . فالمحكم : ما جاء شاهدا (بما شهدت) (٣٣٥) به العقول من الواجبات التي لا تحتل النسخ بحال . سمي محكما للأمن عن انتساخه ، كالبناء المحكم الذي أمن من انتقاظه ، والمتشابه : ما جاء مؤيدا للواجبات بأصله ، راد بوضفه ، فتشابه على السامع علمه (من) (٣٣٦) حيث خالف حجة العقل من وجه دون وجه ، ولا سبيل الى المخالفة .

فوجب القول بالمحكم كله ، والوقوف (٣٣٧) في حد المتشابه بعد اثبات أصله ، طلبا للتوفيق بين حجج الله تعالى . قال الله تعالى : « منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا » (٣٣٨) .

(٣٣١) الاسراء : ٨٢

(٣٣٣) في (ب) : الانتقاد .

(٣٣٥) سقطت من (ب) .

(٣٣٧) في (١) : والوقف .

(٣٣٠) يوسف : ٢

(٣٣٢) الحجر : ٨٧

(٣٣٤) في (ب) : من حياته .

(٣٣٦) سقطت من (١) .

(٣٣٨) آل عمران : ٧

فأخبر أن من اتبع المتشابه وأوله كن من الزائعين المتبعين (٣٣٩)
 للفتنة والأباطيل ، ومن آمن بالمتشابه بأنه حق (من) (٣٤٠) الله تعالى
 من غير تأويل كان من الراسخين في علم التنزيل . وانا قد بينا لك
 الواجبات من العلم الذى لا بد منه لتتمة الايمان : معرفة الله تعالى
 بطريق الآيات ، وبه شهد القرآن . قال الله تعالى وتبارك : « سنريهم
 آياتنا في الأفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » (٣٤١) .

وقال : « وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون
 من الموقنين » (٣٤٢) .

وقال : « وفي أنفسكم ، أفلا تبصرون » (٣٤٣) .

وقال عليه السلام : « من عرف نفسه عرف ربه » .

ولأن أساس الايمان بالله تعالى : الكفر بالطاغوت قال الله تعالى :
 « فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى » (٣٤٤) .

وقال حكاية عن ابراهيم عليه السلام : « انى برىء مما تشركون .
 انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض » (٣٤٥) .

وقال تعالى : « شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم
 قائما بالقسط » (٣٤٦) .

بدأ بالنفى ، واستثنى الاثبات منه (٣٤٧) ، ولا يتصور الكفر بالطاغوت
 ونفى الألوهية عما سوى الله الا بالوقوف على آيات الحدث في العالم ،
 فيلزمه التبرى عنه الى خالق العالم ، وقد قال الله تعالى في ذكر أسمائه :
 « قل هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفوا
 أحد » (٣٤٨) .

-
- | | |
|--|---------------------|
| (٣٣٩) في (١) : المبتغين . | (٣٤٠) سقطت من (ب) . |
| (٣٤١) فصلت : ٥٣ | (٣٤٢) الانعام : ٧٥ |
| (٣٤٣) الذاريات : ٢١ | (٣٤٤) البقرة : ٢٥٦ |
| (٣٤٥) الانعام : ٧٨ ، ٧٩ | (٣٤٦) آل عمران : ١٨ |
| (٣٤٧) يعنى : ان النفى نفى الألوهية مطلقا عن كل شيء بما فيه
النفس واستثنى من هذا النفى الله ، فهو الاله وحده . | |
| (٣٤٨) سورة الاخلاص . | |

وقال : « هو الله الذى لا اله الا هو ، عالم الغيب والشهادة ، هو الرحمن الرحيم . هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ، سبحان الله عما يشركون . هو الله الخالق البارئ المصور ، له الأسماء الحسنى ، يسبح له ما فى السموات والأرض ، وهو العزيز الحكيم » (٢٤٩) .

وفى القرآن : الحميد ، المبدى ، المعيد ، الخالق ، الفاطر ، القادر ، المقتدر ، الوكيل ، الحسيب ، الشهيد ، العليم ، الرب ، القدير ، الخبير ، الخى ، القيوم ، الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن . الى سائر الأسماء المذكورة . ذكر الله بها نفسه ، فاذا ذكر الله بها مما وصفناه بجمعيتها ، فانها محكمات دلت عليها العقول والآيات .

واياكم والزوائد المذكورة من عند الناس مما ليس له فى القرآن أساس ، فالجهل بها لا يضلكما ، وعلمكما بها ربما يزلكما ، ومن أحسن أداء الفرائض لم يأتهم بترك النوازل .

والمتشابه نحو قول الله تعالى : « بل يدها مبسوطتان » (٢٥٠) .

« والسموات مطويات بيمينه » (٢٥١) . « كل شيء هالك الا وجهه » (٢٥٢) .

فاليد والوجه اسم حميد لذات ذى أجزاء (٢٥٣) كالجسم بل فوقه ، والعقل يثبت الاسم الحميد لذات الله تعالى ، وينفى الأجزاء ، ولهذا لم يوصف الله (٢٥٤) تعالى بالجسم ، وبما يجانسه من الاسم ، فصارت هذه الأسماء فى كتاب الله من المتشابه الذى لا يجب رده بأصله ، فأصله اسم حميد لذات ، وعلى هذا أسماء الله والصفات .

ولا يجوز اثباته بوصفه ، فوصفه حدث ، والله قديم ، فيجب الايمان به ، وتفويض تأويله الى الله الخبير ، وهو القول العدل بين الغلو والتقصير .

فمن الناس من أثبت هذه الأسماء على حقائقها ، ووصفه بالجسم قياسا على طرائقها (كما فى الشاهد) (٢٥٥) ، وانه لتقصير (٢٥٦) ، (وان

(٢٤٩) الحشر : ٢٢ — ٢٤ (٣٥٠) المائدة : ٦٤

(٢٥١) الزمر : ٦٧ (٣٥٢) القصص : ٨٨

(٢٥٣) فى (ب) : ذى صفات .

(٢٥٤) فى (أ) : لم يصف عاقل الله .

(٢٥٥) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٢٥٦) فى (أ) : فانه لتقصير .

هؤلاء القوم لحمير ، وهم الكرامية (٣٥٧) ، فقد خالفوا موجب (٣٥٨) العقول بهذا التفسير . ومنهم من حمل الاسم على المجاز ، فأول اليد بالنعمة ، وحمل الوجه على الذات طلبا للجوار ، وأنه لغو أو نفى لاسم حميد في الشاهد ، شهد به الكتاب بلا ضرورة على كل جاحد .
والإيمان بأصله بلا تفسير لوصفه عدل بينهما ، يهتدى به المقصر ، ويرجع إليه الغالي ، ويبعد باب القياس عليه ، فقد اشتبه معناه ، ولم نصل إليه ، فيقولان : وما نقول (٣٥٩) في قول الله تعالى : « وجاء ربك » (٣٦٠) . أو : « يأتي ربك يوم القيامة » ، « يوم يكشف عن ساق » (٣٦١) .

فنقول : انها مؤولة بمجازها على مجيء أمر الله ، كقول الله : « واسأل القرية » (٣٦٢) . أى أهلها . وكشف الساق عبارة عن شدة الأمر ، كقولك : فلان شمر ذيله في أمر كذا . أى : جد فيه ، لأن المجيء والانتيان والساق ليست لها معاني حسنة تدل على العظمة والمحمدة ، وأسماء الله وصفاته حسنى بنص الكتاب . يقول الله تعالى : « له الاسماء الحسنى » (٣٦٣) . كما لم نجعل الشيء والذات من أسمائه ، وان لم ينبئا عن معنى الحدوث لخلوهما عن معنى الانباء عن معنى حميد .

ومن المتشابه قول الله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة . الى ربها ناظرة » (٣٦٤) . و « الى » كلمة غاية ، وما بين العبد والرب (٣٦٥) (من) (٣٦٦) مسافة ، ولا لله حد فيتصور غاية ، وفي النظر ، والعيان ايقان بالذات فوق دليل الآيات ، وزيادة دليل العلم بالذات حميدة ، ومسافة النظر بالغاية مردودة ، فوجب اثبات أصل النظر والرؤية على نفى حدها في الشاهد ، وتفويض تأويل الحد الى الله تعالى قولاً عدلاً بين قولين : (قول من) (٣٦٧) نفى النظر الى الله عز وجل (٣٦٨) أصلاً ،

(٣٥٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٣٥٨) في الأصول : خالف مواجب العقول .

(٣٥٩) في (ب) : اضطربت العبارة هكذا : فنقف والذي نقول .

(٣٦١) القلم : ٤٢

(٣٦٠) الفجر : ٢٢

(٣٦٣) طه : ٨

(٣٦٢) يوسف : ٨٢

(٣٦٥) في (١) : العبد وربه .

(٣٦٤) القيامة : ٢٢ ، ٢٣

(٣٦٧) سقطت من (ب) .

(٣٦٦) سقطت من (ب) .

(٣٦٨) في (١) : الله تعالى .

وقول من أثبت النظر اليه بمسافة واختلاف مكانين بين العبد والرب ،
تعالى الله عن الأمكنة كما تعالى عن الأزمنة .

وكذلك قوله : « فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا » (٣٦٩) .
والتجلى نظير الرؤية ، فانه دليل على العيان ، ولن يكون على الحقيقة
الا بزوال حجاب عن المتجلى له (٣٧٠) ، والحجاب لا يتصور الا بين
مكانين ، ومسافة بين شيئين ، فيجب اثبات أصله بالنص ، وتفويض
تأويل حده الى الله تعالى .

ومن المتشابه قوله : « على العرش استوى » (٣٧١) ، « وسبع
كرسيه السموات والأرض » (٣٧٢) .

فالكرسى اسم لما يجلس اليه ، والعرش لما يستقر عليه ،
والاستواء (٣٧٣) عليه : الاستقرار (عليه) (٣٧٤) ، وفيه دلالة على
العلو والعظمة ، فقد وسع كرسيه السموات والأرض ، وعلا عرشه ،
حتى لا تعرج الملائكة اليه الا في يوم قدره (٣٧٥) خمسون ألف سنة (٣٧٦) ،
ودلالة أنه معلوم لقصد العباد اليه في حوائجهم (٣٧٧) لكن بمكان
وابتقرار ، وهذا الحد دلالة على الحدث ، فوجب اثبات أصله ، على
نفي حده ، وتفويض تأويل حده الى الله تعالى .

ومن المتشابه قول الله : « وما تشاءون الا أن يشاء الله » (٣٧٨) .
مع تيقن كل حى يفعله بقدر وسعه على سبيل الملك والاختيار ، دون
الاجبار ، والاختيار عن ملك هو المشيئة ، والنص بحقيقته ينادى (٣٧٩)
بخروج أعمالنا تحت مشيئة الله تعالى دون مشيئة العبد ، وفيه اثبات
القدرة كلها واثبات القهر لله تعالى ، ونفى العجز والاهمال والغفلة عن
الأفعال (٣٨٠) . فيجب اثبات أصلها ، والقول بألا فعل لأحد بغير (٣٨١)

-
- | | |
|-------------------------------------|-----------------------------|
| (٣٦٩) الأعراف : ١٤٣ | (٣٧٠) في (ب) : المتجلى به . |
| (٣٧١) طه : ٥ | (٣٧٢) البقرة : ٢٥٥ |
| (٣٧٣) في (أ) : فالاستواء . | (٣٧٤) سقطت من (أ) . |
| (٣٧٥) في (أ) : يوم كان مقداره . | (٣٧٦) في (أ) : ألف عام . |
| (٣٧٦) في (أ) : ألف عام . | (٣٧٧) في (أ) : لحوائجهم . |
| (٣٧٨) الانسان : ٣٠ | (٣٧٩) في (ب) : يتأدى . |
| (٣٨٠) في (أ) : عن الأعمال . | |
| (٣٨١) في (ب) : بألا حد بغير مشيئة . | |

مشيئة الله تعالى وتقديره وحكمه من غير إثبات حده على التمام في جانب
الفاعلين من الأحياء الخارجة أفعالهم عن اختيار وعن ملك بل (على) (٣٨٢)
تفويض تأويله في الحد الى الله تعالى .

وقد سئل أبو حنيفة رحمه الله عن القدر فقال : مسألة مشكلة مبهمة
لا يعرفها الا من يخبر عن الله عز وجل ، وقد انقطع الوحي ، ولكني
أقول قولاً بين قولين (٣٨٣) أينما مال ملت معه كما قال جعفر الصادق
(رضوان الله عليه) (٣٨٤) : لا جبر ولا تفويض ، ولا كره ولا تسليط .
فالناس من قديم الزمان في هذه المسألة على قولين : قول بالجبر ،
وأن الله تعالى هو الفاعل والمقدر بلا اختيار من العبيد (٣٨٥) ، وقول بأن
المكلفين هم الفاعلون عن تقديرهم بلا قدر لله تعالى فيها ، فصار قول
أبي حنيفة وسطاً بينهما ، جامعاً بين أهل الفرقة ، وسبباً للهداية
والألفة .

وغير بعضهم بأوضح من هذا فقال : لا فعل بغير قدر ، والفعل
مضاف الى البشر ، رداً على من سلط أو أجبر . على مثال مريض لا يقوم
بنفسه ، ولا يمشي لضعفه ، فيأخذ صحيح بيده ، فيقوم ويمشي الى
(جنبه) (٣٨٦) حيث يريد ، فيكون مشيه مضافاً اليه ، ولا يتصور بدون
يدا الآخذ ، ولهذا رد (الله) (٣٨٧) احتجاج الكفرة بالمشيئة والقدر ،
وكان الاحتجاج به للمتنصل عن المعاصي كفراً ، فقال تعالى حكاية عنهم :
«لو شاء الله ما أشركنا» (٣٨٨) .

وأجاب : «كذلك كذب الذين من قبلهم» (٣٨٩) .

وليبين أن المشيئة ثابتة لا على حد الجبر ، ولو كانت جبراً كانت
لهم حجة وعذراً قال : «ولكن يفضل من يشاء ويهدي من يشاء» (٣٩٠) .
وقال : «ولو شاء الله ما أشركوا» (٣٩١) ، «ولو شاء لهداكم
أجمعين» (٣٩٢) .

(٣٨٢) سقطت من (ب) . (٣٨٣) هما : الغلو والتقصير .

(٣٨٤) ما بين الحاصرين سقطت من (ب) .

(٣٨٥) في الأصول : بالاختيار من العبيد . وهو يتنافى مع معنى الخبر .

(٣٨٦) سقطت من (ب) . (٣٨٧) سقطت من (ب) .

(٣٨٨) الأنعام : ١٤٨ (٣٨٩) الأنعام : ١٤٨

(٣٩٠) النحل : ٩٣ (٣٩١) الأنعام : ١٠٧

(٣٩٢) النحل : ٩

وقال : « وما تشاءون الا أن يشاء الله » (٣٩٣) .

فبين أنه لم يشأ هداهم وهم مشركون ، ولو شاء هداهم ما أشركوا ،
ليبين أنه لا فعل دون مشيئته .

وقال : « وما يضل به الا الفاسقين » (٣٩٤) ، ليعلم أن الفسوق
مضاف اليهم لا لمشيئته .

ومن المتشابه قوله : « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة » (٣٩٥) .
وقوله : « فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون » ومن خفت موازينه
فأولئك الذين خسروا أنفسهم » (٣٩٦) .

فالميزان دليل على الحساب بالعدل ، والمساواة والقصاص ، وأنه
حسن واجب في المجازاة على السيئات ، لكن على حد لا يمكن اثباته (٣٩٧)
في حساب المعاصي والحسنات ، فيجب القول بأصله ، وتفويض تأويل
حده الى الله تعالى .

ومنه قوله : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ،
بل أحياء عند ربهم يرزقون » (٣٩٨) . مع عياننا بالموت بزوال أعلام
الحياة ، فيجب الايمان بالحياة عليهم بالكرامات ، ويضدها في العصاة ،
على تفويض تأويل الحد في الشاهد الى رب السموات (٣٩٩) .

فصارت الأقسام أنواعا أربعة : ما حسن بأصله وحده (٤٠٠) مضافا
الى الله تعالى فيكون محكما يجب الاقرار به ، وما قبح بأصله مضافا
الى الله تعالى فيجب نفيه عن الله تعالى ، وطلب التأويل للاضافة
باضمار ، وما حسن أصله مضافا الى الله تعالى وقبح حده ، فلا يجب
رده ولا تأويله بمجازه ، ولا الايمان بأصله وحده على جوازه ، فكلاهما
في الدين فتنة ، بل يجب الايمان بأنه حق على الاجمال ، فانه من عند
المولى المتعال ، والقسم الرابع : ظواهر غير محكمة يجب العمل بها على
العباد بلا علم يقين واعتقاد مما اختلف فيه الأئمة من علماء الأمة .

(٣٩٤) البقرة : ٢٦

(٣٩٣) الانسان : ٣٠

(٣٩٦) الأعراف : ٨ ، ٩

(٣٩٥) الأنبياء : ٤٧

(٣٩٧) لأن الحسنات والسيئات أعراض ، والعرض لا يمكن وزنه .

(٣٩٨) آل عمران : ١٦٩

(٣٩٩) نرى أنه لا يجوز ادراج هذه الآية في المتشابه فقد وردت

السنة بتفسيرها .

(٤٠٠) في (ب) : ما حسن أصله لحده ، وفي (أ) : بأصله بحده .

فيقولان : فهل يلزمنا بالكتاب زيادة أمر من الاعتقاد لتتمة الايمان
برب العباد ؟

فتقول : نعم ، أن تؤمن بالله وملائكته ورسله ، لا نفرق بين أحد
من رسله ، يقول الله تعالى : « آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه
والْمُؤْمِنُونَ ، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من
رسله » (٤٠١) .

وقد ذكرنا لك من قبل ما لزمك من الايمان ، بأن الدنيا خلقت
للفناء ، وأنت مبتلى فيها بالطاعة لربك على أداء أمانته الى الموت ، ثم
مبعوث يوم القيامة للحساب والجزاء ، وأن الجزاء هي الدار الآخرة
الباقية على وفاق الأعمال ، أما ملك ونعيم ، وأما نار وأنكال ، وكل
ذلك في كتاب الله تعالى .

قال الله تعالى في فناء الدنيا : « يوم تبدل الأرض غير
الأرض » (٤٠٢) ، « والسموات مطويات بيمينه » (٤٠٣) ، « اذا الشمس
كورت » (٤٠٤) ، « اذا السماء انفطرت » (٤٠٥) ، « ما خلقنا السموات
والأرض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى » (٤٠٦) .

فبين أنه خلقها الى أجل والحق فيه ، الى آيات كثيرة ، وبيّنات
منيرة .

وأما فناء الأحياء فيها ففى قوله : « كل من عليها فان » ويبقى
وجه ربك » (٤٠٧) ، « كل نفس ذائقة الموت » (٤٠٨) .

وأما كون العقلاء مبتلين بالكاد بأداء الأمانة ففى قوله :
« وحملها الانسان » (٤٠٩) .

وأما الخلق لذلك ففى قوله : « وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون » (٤١٠) .

وأما العبادة على سبيل الابتلاء ففى قوله : « ليلوكم أيكم أحسن
عملا » (٤١١) .

(٤٠٢) ابراهيم : ٤٨

(٤٠٤) التكوين : ١

(٤٠٦) الأحقاف : ٣

(٤٠٨) آل عمران : ١٨٥

(٤١٠) الذاريات : ٥٦

(٤٠١) البقرة : ٢٨٥

(٤٠٣) الزمر : ٦٧

(٤٠٥) الانفطار : ١

(٤٠٧) الرحمن : ٢٦ ، ٢٧

(٤٠٩) الأحزاب : ٧٢

(٤١١) هود : ٧

وأما بعثنا يوم القيامة فبقوله : « ثم انكم يوم القيامة تبعثون » (٤١٢) . الى آيات كثيرة للحساب بقوله : « فسوف يحاسب حسابا يسيرا » (٤١٣) الآيات . ثم الجزاء بقوله : « وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت » (٤١٤) . الى آيات فوق الاحصاء [ثم نص] على الجزاء على وفاق الأعمال ، كقوله تعالى : « جزاء وفاقا » (٤١٥) ، وقوله : « هل جزاء الاحسان الا الاحسان » (٤١٦) ، وكقوله : « وجزاء سيئة سيئة مثلها » (٤١٧) . اما نعيم واما جحيم لقوله تعالى : « وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا » ، « وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا » (٤١٨) ، وقال : « الا المتقين . يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون . الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين . ادخلوا الجنة » (٤١٩) ، وقال : « ان المجرمين فى عذاب جهنم خالدون » (٤٢٠) . (الى عدة نصوص ، وجملة فصول) (٤٢١) .

وقولنا باقية لقوله : « لا يذوقون فيها الموت » (٤٢٢) .

فيقولان : ولم خلقنا مبتلين بأداء الأمانة ، وهى أعمال يعمها اسم الديانة ، وانا على جهل بعظمها ، فكيف السبيل الى علمها ؟

فنتقول : بكتاب الله ، وبيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالكتاب أنزل ببيان لكل شئ ، والرسول أرسل ليبين للناس ما أنزل اليهم ، وقد نطق الكتاب بكلا الفصلين ، وما ضلت أمة ممن مضى قبلنا الا باتباع آبائهم ، وفساق علماء دهورهم ، ونبذ الكتاب وراء ظهورهم .

وبالتمسك بالكتاب أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته فقال : « تركت فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتى » . وقال أبو بكر

(٤١٣) الانشقاق : ٨

(٤١٥) النبأ : ٢٦

(٤١٧) الشورى : ٤٠

(٤١٩) الزخرف : ٦٧ — ٧٠

(٤١٢) المؤمنون : ١٦

(٤١٤) الجاثية : ٢٢

(٤١٦) الرحمن : ٦٠

(٤١٨) الزمر : ٧١ ، ٧٣

(٤٢٠) الزخرف : ٧٤

(٤٢١) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٤٢٢) الدخان : ٥٦

الصدىق رضى الله عنه : « اذا سئلتُم عن شىء فلا ترووا ، ردوا الناس الى كتاب الله » • وقال عليه السلام : « اذا روى لكم عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله ، فما وافق فاقبلوه ، وما خالف فردوه » (٤٢٣) • وكان لعمر رضى الله عنه كتب الى العمال فيها أحكام كثيرة ، فلما بلغه اشتعال الناس بها جمعها ومحاها وقال : خفت أن أشغلكم بها عن كتاب الله •

فيقولان : كيف السبيل الى علمه ، والوقوف على حكمه ؟
فتقول : أما علمه حفظا فيسير ، وقد حفظه من الصبيان والعوام كثير ، والشأن فى علم التأويل والتفسير ، فما نالهما الا الموفق الكبير ، فانه لا ينال الا بعلوم أربعة : (علم) (٤٢٤) لغة العرب ، وعلم النحو ، و (علم) (٤٢٥) طرق الاستعمال ، وعلم طرق القياس الشرعى والاستدلال ، ليعرف ظاهر تفسيره باللغة ، واستقامة نظمه بالنحو ، ومعانى البلاغة والاعجاز بالوقوف على طرق الاستعمال ، وغير المنصوص على حكمه من الحوادث بطرق القياس والاستدلال •

فمن غسر القرآن برأى نفسه عن هواه ضل فى مغراه ، ومن غسر برأى استفاده من أحوال الدين رشد بيقين • قال عليه السلام : « من غسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » (٤٢٦) • أى : برأيه الثابت (له) (٤٢٧) بالطبيعة قبل الوقوف على أصل الشريعة • والأعمال التى هى أمانة الله من أبواب الديانة بعد الايمان هى من القسم الرابع الذى يجب اقامته بالنص الذى يوجب العلم يقينا ، والظاهر الذى يوجب غالب الرأى •

وعليك قبل الشروع فى هذا الباب أن تعلم أن الايمان بالله لزمنا لعاقبة مسارعة الجسم الى العمل بأمر ربه ، والكف عن نهيه ، على ما قال الله تعالى : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » (٤٢٨) •

(٤٢٣) أخرجه مسلم فى مقدمة الصحيح من طريق ابن أبى لىلى عن أبى هريرة • (٤٢٤) سقطت من (ب) •

(٤٢٥) سقطت من (ب) • (٤٢٦) سقطت من (ب) •

(٤٢٧) أخرجه الترمذى عن ابن عباس بروايات • وفيه « من قال فى القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » • وفى رواية : « من قال فى القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار » •

(٤٢٨) الذاريات : ٥٦

ولن يوجد (٤٣٩) (ذلك) (٤٣٠) من الجسم بعد الايمان الا بمقدمتين :
اعتقاد السمع والطاعة لله تعالى على كل حال على ما قال تعالى :
« سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا » (٤٣١) . وعمل القلب والسمع (٤٣٢) .

وعمل الطاعة (٤٣٣) للجسم نوعان : الكف صابرا بقدر المكنة عما
يهوى الا باذن المولى ، فقد عرف ذاته عبدا لا ملك له ، والمسارعة شاكرا
الى ما يدعى ، فقد عرف ربه مولى وجبت طاعته ، وان دعاه الى ما فيه
منيته .

وعمل السمع والقلب نوعان : الرضا بأحكامه ، فقد عرفه عادلا ،
والشكر على أقسامه ، وقد عرفه غيما أعطى وان قل محسنا (٤٣٤) .

فالايمان : اعتقاد أن الله مولاه وأنه عبده ، واعتقاد السمع والطاعة ،
وترك ما يلزم القلب كفر ، والعقد ايمان (٤٣٥) ، وترك ما يلزم الجسم
بلا تبديل (٤٣٦) عقد فسق . والطاعة (٤٣٧) بدنا لم تكن من [أصل عقد]
الايمان ، (فلا ايمان) (٤٣٨) الا بالقلب ، فانه لا يكون الا بمعرفة ،
وما لسائر الجوارح معرفة بالرب . ولهذا (٤٣٩) قلنا : ان المؤمن الفاسق
تام الايمان ، لكن جسمه مدنس بالعصيان (٤٤٠) ، وانه في مشيئة الله ،
ان شاء عاقبه بقدر عصيانه حكمة ، وان شاء غفر له وأدخله الجنة جزاء
على ايمانه رحمة ، قال الله تعالى : « ان الله لا يغفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » (٤٤١) .

(٤٢٩) في (ب) : فلن يوجد . (٤٣٠) سقطت من (ب) .

(٤٣١) البقرة : ٢٨٥

(٤٣٢) في (أ) : عمل السمع للقلب .

(٤٣٣) في (أ) : فعمل الطاعة .

(٤٣٤) في الأصول : جاء عمل السمع والقلب مقدما وعمل الطاعة
للجسم مؤخرا والترتيب الذي اخترناه أنسب للسياق .

(٤٣٥) في (ب) : فالعقد ايمان .

(٤٣٦) في (م) : تبديل عقد . والمراد من تبديل العقد : اعتقاد عدم

وجوبها . (٤٣٧) في (أ) : فالطاعة .

(٤٣٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٤٣٩) في (ب) : ولذلك قلنا .

(٤٤٠) في (أ) : متدنس بالعصيان .

(٤٤١) النساء : ٤٨

وانه القول العدل بين الغلو والتقصير * فمن الناس من قال :
ان المعاصي كلها مغفورة مع^(٤٤٢) الايمان^(٤٤٣) ، وانه لتقصير ،
والآيات كثيرة في وعيد المؤمنين ، ومنهم من يقول : ان صاحب الكبيرة
ليخلد في النار^(٤٤٤) ، وانه لغلو ، والآيات فرقّت بين دار الكافرين ودار
المؤمنين .

والعدل في التفويض الى مشيئة الله كما نص الله تعالى كيلا
يجترأ العبد على المعصية ، ولا يستوى الذين اجتروحوا السيئات
والذين عملوا الصالحات محيا ومماتا ، ولا ييأس العاصي من
الرحمة^(٤٤٥) . ولا يستوى الكافر والمؤمن في دار الجزاء .

فاذا اعتقدت السمع والطاعة رغبة^(٤٤٦) ، وأسلمت جسمك لله
تعالى رغبة^(٤٤٧) تلوننا عليك ما يجب الكف عنه وهو الأساس ، وهو
التقوى عما نهيت عنه ، وانه باب [واحد] ، وما يجب فعله وهو البناء ،
وهي الطاعة ، (وهي)^(٤٤٨) أبواب * وأقسامها أربعة : عبادات ، وحدود ،
وما بينهما ، وهي : كفارات ، ومعاملات ، وهي حقوق الناس .

أما العبادات فأربعة أقسام في كتاب الله تعالى : الصلاة ، والزكاة .
يقول الله تعالى : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ »^(٤٤٩) . الى عدة
آيات * والصوم ، يقول الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ
الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ »^(٤٥٠) . والحج ، يقول الله تعالى :
« وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا »^(٤٥١) .

وان لكل عبادة أسبابا تجب بها ، وأركانها تتأدى بها ، وشروطها
لا يصح الأداء الا معها ، وسنننا لا تكمل دونها ، وهن من أبواب
الفقه^(٤٥٢) ، وقد ذكرناها في تصانيف الفقه ، وكتابتنا هذا لتذهيب
أحوال العبد لأداء ما لزمه بسمعه وطاعته ، وباب الفقه يسير ، وهذا

(٤٤٢) في (ب) : على الايمان .

(٣٤٣) بهذا قال المرجئة .

(٤٤٥) في (ب) : عن الرحمة .

(٤٤٧) في (أ) : رغبا .

(٤٤٩) البقرة : ٤٣

(٤٥١) آل عمران : ٩٧

(٤٤٤) وهو قول المعتزلة .

(٤٤٦) في (أ) : رهبا .

(٤٤٨) سقطت من (ب) .

(٤٥٠) البقرة : ١٨٣

(٤٥٢) في (أ) : الفقهاء .

باب عزيز ، ففى الفقه تبحر فى العلوم^(٤٥٣) ، وللفنفس فيه امرة ، وفى التهذيب للبناء على السمع والطاعة عزل النفس عن الامرة الى العبادة والعبودية .

فيقولان : ففصل هذه الأحوال ، فقد شغلت الخواطر ، وأذيت الضمائر ، ومتى قلنا : عبرنا البحر أعدتنا الى اللجة ، ورددت علينا الظن بحجة ، وفقك الله لبيان غرائب العلم ، ووفقنا لحمل ضرائبه عن فهم .
فنتقول : قد ذكرنا لك أن الجسم الظاهر رعية للباطن ، وقد أسسنا الصيد الباطن فيما مضى للرب تعالى ، فعلى هذا يؤسس الصيد الظاهر للقلب ، لتصير الرعية اذا أطاعت أميرة لمولى الأمير^(٤٥٤) ، فيكون العبد صفوا لله تعالى بالظاهر والضمير ، وانه مبدأ للأمد الأقصى^(٤٥٥) ، فيه ينال العبد العتق والملك والمنزلة العليا .

فيقولان : كيف ايضاح هذا المشكل ، وتمييز^(٤٥٦) المدبر عن المقبل ؟

فنتقول : ان القلب ما رأى ربه ، ولا عرف عاقبة ايمانه الا بأسباب أربعة موجبة للعلم : الحواس ، وسر القلب ، والمراكتان ، على ما مر شرحهما أولا ، ثم المسير ستة عشر منزلا .

وبيانها : أنه رأى أول ما رأى : الظئر ، ثم الأم ، ثم الأب ، ثم نفسه ملك نعيم الدنيا ، ثم علل النعيم^(٤٥٧) ، ثم النجوم ، ثم الهيولى ، ثم المولى جل جلاله ، فكان القلب سائرا فى علمه وراء الحق حتى وصل اليه بجد عن صدق ، وحل بمناله لثامن منازل^(٤٥٨) .

(٤٥٣) فى (أ) : ففى الفقه تبحر فى العلوم .

(٤٥٤) الباطن الروح ، وهى أمير من قبل المولى وهو الله تعالى ، والقلب مولى الروح التى هى الأمير . فاذا تحقق صيد الجسم الظاهر للقلب الذى صدق فى طاعة الروح صارت الظواهر كلها أميرة حاكمة باسم القلب ، والقلب حاكم باسم الروح ، والروح حاكم باسم الله .

(٤٥٥) كان هذا السلوك مبدأ للأمد الأقصى لأنه كله مرحلة اعداد وتصفية وتطهير ، ولم يسلك الانسان بعد منازل^(٤٥٦) الى الله .

(٤٥٦) فى (ب) : وتدبير المقبل . وهى الطبائع الأربعة .

(٤٥٨) فى (أ) : بثامن منازل .

ثم سار مثلها مع الحق حتى تمت المعرفة على الحقيقة ، واستوى باليقين [على] الطريقة (٤٥٩) بأربعة أقسام من الأسماء ، من حيث ان الحق اله واحد ، وأربعة أقسام من حيث انه عبد ممتحن ، حتى لما تمت المعرفة أيقن به ، فتجلى الله له (٤٦٠) ، فأمن به وصفا للقلب (٤٦١) لله بالايمن والتصديق .

ثم اعتقد السمع والطاعة وهو (٤٦٢) عاقبة الايمان على التحقيق (٤٦٣) ، فدعا الجسم الظاهر اليها ، والنفس أمارة بخلافها ، مانعة عن طاعة القلب الاكرها ، وانها في منع الجسم عن السمع والطاعة على مثال ظلمة الجهل المانعة عن العلم بالرب .

وكما لم تصد الروح القلب عن بحار الجهل الا بشباك (٤٦٤) النظر عن عقل (٤٦٥) بعد عدة منازل على ما مر من التفسير ، كذا لا يصيد القلب الجسم للطاعة على النفس الا بتلك الشباك (٤٦٦) في مثل تلك المنازل ، والمسير ثمانية منازل يسير فيها بعلمه (الله تعالى على جهل بنفسه ، ولا يقف على نفسه الا عند ثامن منزله) (٤٦٧) ، وثمانية يسير فيها بالعمل لله على جهل بنفسه (٤٦٨) ، ولا يقف على نفسه الا عند ثامن منزله ، وثمانية يسير فيها بالعمل لله (٤٦٩) على علم بنفسه ، لكن بسيره مع نفسه لا يقع الظفر بها (٤٧٠) علما وعملا الا بثمان منازل .
ولن يقع بدء العمل (٤٧١) الا بأربعة أسباب موجبة كما كانت للقلب ، وهي : الخوف ، والرجاء ، ومعرفة العبودية ، والألوهية .

(٤٥٩) في (ب) : الطريق . (٤٦٠) في (أ) : كأن الله تجلى له .

(٤٦١) في (أ) : فصفا القلب . (٤٦٢) في (ب) : وهى .

(٤٦٣) في (أ) : عن تحقيق .

(٤٦٤) في (أ) : بشبك النظر . والمراد بالنظر التأمل والاعتبار في

صمت . انظر (باب الصمت والفكرة) من أعمال القلوب والجوارح للمحاسبي .

(٤٦٥) في (ب) : عن عقد .

(٤٦٦) في (أ) : الا بذلك الشبك ونظر الجسم الظاهر يخدم نظر

القلب فالحواس الجسدية تؤدي عناصر النظر الباطن للقلب .

(٤٦٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٤٦٨) في (أ) : على جهل نفسه .

(٤٦٩) في (أ) : بعمل لله . (٤٧٠) في (ب) : الكفر بها .

(٤٧١) في (ب) : برق العمل .

فالخوف سبب الكف اذا صدق لا محالة ، والرجاء سبب العمل ، اذا تحقق لا محالة ، والعبودية سبب التزام الطاعة لا محالة عجزا ، والألوهية سبب الاقامة شكرا (٤٧٢) ، لأن الله تعالى اله منعم بفضله ، كما أن الانسان عبد مخلوق بأصله (٤٧٣) ، فكانت الأسباب الموجبة لما على الجسم الظاهر غير الأسباب الموجبة لما على الجسم الباطن ، كما اختلف المطلوبان (٤٧٤) والمحلان ، وكما اختلفت العاقبتان .

فعاقبة العلم : مسارعة (٤٧٥) الجسم الى العمل لله بأمره ، والكف عن نهيه ، وعاقبة العمل : اصابة العبد عتقه ثم ملكه ، وبذلك مضى قدر الله وحكمه ، يفعل ما يشاء ، لا مرد لحكمه ، ولا زوال لملكه ، فكانت أسباب العلم ما أوجب زيادة بصر ، وأسباب العمل زيادة استسلام ، فهذا تفسير الأسباب .

وأما تفسير منازل العمل فأولها : الدعوة ، ثم المحافظة ، ثم الجهاد ، ثم الخلافة ، ثم الفرار ، ثم الرياضة ، ثم الاغارة (٤٧٦) ، ثم الأسر . فهذه تمام المنازل الثمانية التي سار فيها حتى وقف على نفسه .

وأما المنازل الثمانية الآخر فأولها : السكر ، ثم الصحو ، ثم الخمار ، ثم الشوق ، ثم الصبر ، ثم الرضا ، ثم الشكر ، ثم اللقاء . فهذه المنازل الثمانية (التي) (٤٧٧) سار فيها مع العلم بنفسه ، حتى صفا عمله لربه دون نفسه (٤٧٨) .

(٤٧٢) يعنى : لما تحقق العبد بمقام العبودية والخضوع لأحكام المولى التزم الطاعة عقدا وثنية ، فإذا قام بها حل بمقام الشكر على تمكين الله له من اقامة الطامعات ، اذ بدون توفيقه وتمكينه تعالى لن تتحقق اقامتها . فما من دابة فى الأرض الا هو آخذ بناصيتها ، ومن يهد الله فهو المهتد . (٤٧٣) فى الأصول : كما هو عبد مخلوق بأصله . وأثبتنا ما يرفع الالتباس . (٤٧٤) هما : العلم والعمل .

(٤٧٥) فى (ب) : منازعة الجسم .

(٤٧٦) فى (ب) : الاعداء . (٤٧٧) سقطت من (أ) .

(٤٧٨) هذه المنازل تسمى فى عرف السلوك بالأحوال . وهى أحوال يمكن ادعاؤها ، والميزان الصادق هو : أن كل حال كان ثمرة لعلوم أو عمل فهو صادق ، أما ما يشبه الأحوال مما يظهر على الذين استقطوا الأعمال عن أنفسهم بأنفسهم فتسمى أحوالا شيطانية . انظر (التدبيرات الالهية ورقة ٧٠ خط ، دار الكتب المصرية) تصوف . و (روضة التعريف ٤٣) .

ثم لن يصفو عن خبث النفس ، ولن يصير عتيقا حتى يسلمه القدر الى الله بالموت ، فتلقمه الأرض ، ثم تعصره (٤٧٩) ، فتميز (٤٨٠) بين الخبيث منه والطيب ، فتسقط عنه حينئذ محنة العبادة ، وتزول عنه ظلمة الخبث ، فيصير حرا ، ضيفا من ضيوف الله في قبره ، وسراجا منيرا من سرجه •

وكان هذا العمل من الجسم لعاقبة العتق ، وصيرورته صفو الله ، ضيفا من ضيوفه ، كعمل الجسم في الدنيا لطلب الرزق ، لعاقبة أن يصير (ذلك) (٤٨١) الرزق له صفوا (٤٨٢) ، وجزءا من أجزائه ، فقد خلق نعيم الدنيا لهذه العاقبة وهي : أن تأكله فيصير جزءا منك ، تعلق به بقاؤك ، وخلقت أنت لعاقبة أن تأكلك الأرض فتصير أنت لك جزءا صفوا عن الرق ، نورا من أنوار (٤٨٣) الله ، ضيفا من ضيوف (٤٨٤) الله ، وتعلق (ظهور) (٤٨٥) حكمة الله في الصنع به •

ثم انك لم تصل الى عاقبتك من دنياك الا بهذه المنازل : مبدئها الزراعة ، فان القوت منها على العادات ، ثم المحافظة ، ثم التربية ، ثم الادراك ، ثم الحصاد ، ثم الدياس ، ثم التذرية ، ثم الاحراز • فهذه أعمال تقع في هذه المنازل على بعد الرزق منك ، ولم يصل (٤٨٦) الى يدك الا بثامن منازل •

ثم احتجت بعدما وصل اليك الى ثمانية أخرى : الطحن ، والنخل ، والعجن ، والخبز ، ثم اللحم للطبخ ، ثم حوائج القدر ، ثم أبازيره ، ثم التقديم على المائدة ، وهي حالة التخلي لك •

ثم التسليم اليك بالأكل ، ثم الهضم بظبائعك ، ثم تحول الطيب منه جزءا منك صفوا ، وزال الخبث (٤٨٧) ، وسقط عنك ، ليكون عمك على

(٤٧٩) في (١) : فتعصره . (٤٨٠) في (ب) : فيهر .

(٤٨١) سقطت من (ب) . (٤٨٢) في (ب) : لك صفوا .

(٤٨٣) المراد أن العيد في هذه الحالة أصبح روحا مطهرة عن الدنس صالحا للحضرة الالهية ، اذ ان كل ما سوى الروح الالهى المنفوخ فيه ابتداء قد زال وفنى بالكلية ، ولم يبق الا هو .

(٤٨٤) في (١) : من ضيوفه . (٤٨٥) سقطت من (ب) .

(٤٨٦) في (١) : لن تصل .

(٤٨٧) في (١) : وزايل الخبث . وفي (ب) : وزوال الخبث .

هذا الترتيب لحظ مطلوب لك من الدنيا مع علمك بنيله (٤٨٨) من غيرك حجة عليك لعملك على هذا الترتيب ، لاقتضاء حظ لك مطلوب من المولى جل جلاله ، لا تناله الا لخيرك (٤٨٩) .

والمنازل الثمانية الأولى (٤٩٠) : منازل الفقهاء الموقنين ، والمنازل الثمانية الأخر (٤٩١) : منازل الفقهاء العارفين .
فيقولان : فما العلم الفاصل بين العالمين ؟

فنتقول : الفقيه الموقن : من كان تفكره في الملكوت الظاهر بالحواس و [في] المسموع من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . والفقيه العارف من كان قلبه مع الملكوت الباطن : [ليس مع] النار والجنة ، بل مع المولى ، قدعميت عينه (٤٩٢) عن هذه التي خلقت للأجائب ، ودار شبهة للمعارف (٤٩٣) ، وأبصر سره الباطن المعلوم له بالدليل يراه بصره رؤية الناس [له] بعد البعث .
فيقولان : فعليك بتفسير ما أجملت ، وإقامة الدلالة على ما فصلت .

فنتقول : ان الموقن بالله جل جلاله بمحاجة الروح ودعوتها غافل عن النفس بسكوته عن معارضة الروح لجهله أو حيرته ، فلا معرفة له

(٤٨٨) يعنى : الرزق . ونليك اياه من غيرك ، أى : أنك لست أصيلا في انشائه . فقد نشأ من الأرض تسخيرا لها من الله لهذا العمل ، كما سخر أجهزتك الباطنة لعملية التصفية .

(٤٨٩) يعنى : كما قامت الحجة عليك في أن عملك في الزراعة ليس أصيلا في الحصول على الرزق ، حيث كان تسخير الله للأرض هو الأصل ، فكذاك الحظ الأخرى لست أصيلا في الحصول عليه بعملك ، وانما هو فضل وتمكين الهى .

(٤٩٠) المنازل الثمانية للموقنين هى : الدعوة ، المحافظة ، الجهاد ، الخلافة ، الفرار ، الرياضة ، الاغارة ، الأسر . وكلها متعلقة بالجهاد في الملك الظاهر .

(٤٩١) والثمانية التى للعارفين هى : السكر ، الصحو ، الخمار ، الشوق ، الصبر ، الرضا ، الشكر ، اللقاء . وكلها جهاد في الملكوت الباطن .

(٤٩٢) المراد بالعين عين القلب وهى البصيرة .

(٤٩٣) لما كان العارف يريد وجه الله فلا يلتفت الى الجنة ، لانه يراها شغلا حاجبا له عن مراده ، ولا يلتفت الى النار لهذا المعنى أيضا ، فهو ماض في طريقه الى الله ، نعمه الله أو عذبه .

الا بحس ، وما النفس بمحسوسة ، أو بما خطر بالقلب ، وما خطر به بعد من خطر (٤٩٤) .

فظن اذ سلم له جسمه أنه فرغ من نفسه ، وبقيت عليه دعوة غيره ، فأقبل على دعوة جنسه (٤٩٥) بأمر ربه كما كان أقبل عليها في حقه ، فبذر حجج الله في عبادته ، خوفا على ذاته (من) (٤٩٦) الهلاك بعذاب الله ان كنتمها (٤٩٧) ، على مثال الزارع يبذر الحب الصالح لقوته ، خوفا على نفسه الهلاك ان عدمه (٤٩٨) .

فما حمل الرجلين (٤٩٩) على العمل — والجسم يجب الراحة — الا الخوف . ثم الزارع الرفيق لا يقدم على الزراعة وقد أمسكها على نفسه لطلب العقوبة الا بعد مقدمات أربع : اختيار أطيب بذر ، وأخصب مزرع لا حزن (٥٠٠) ولا رمل ، وأوسط وقت ، لا حر ولا برد ، وأعدل حال الأرض لا يابسة ولا رطبة (٥٠١) .

فلا يبتدىء الداعي أيضا أمر الدعوة الا من أوضح حجة ، ولدى (٥٠٢) أخصب قلب عقلا ، وأوسط وقت للاستماع اليه ، لا وقت نوم ولا وقت عمل ، وأعدل حال للمستمع ، ما بقلبه فرح ملهى ، ولا غم منسى ، ثم يبذر الحجج في القلب على أنه قاصد بها حقا لله عليه ، بتمكين من الله اياه ، ما يطلب من الناس أجرا ولا شكرا ، فقد عمل

(٤٩٤) لأن المعروف عن هذا النوع : أن يكون تعلقه بالملوك الباطن ، وبالعلويات والحقائق الروحية أكثر من تعلقه بالماديات ، لأن اليقين هو : أن يشهد ما تشهده الحواس بقلبه وكأنه معين ملموس . ويشهد له حديث حارثة : « وكأني أنظر الى عرش ربي بارزا » الحديث . وحديث ابن أبيزى عن حنظلة الأسدي حينما وصف حاله وهو يسمع تذكير النبي صلى الله عليه وسلم فيقول : « ويصف لنا الجنة والنار كأننا نراها رأى عين » .

(٤٩٥) أى دعوة الروح للنفس .

(٤٩٦) سقطت من (أ) . (٤٩٧) في (ب) : أن يختبها .

(٤٩٨) في (أ) : اذا عدمها .

(٤٩٩) أى العالم الموقن ، والزارع .

(٥٠٠) في (ب) : لا جرف .

(٥٠١) في (أ) : لا يابس ولا رطب .

(٥٠٢) في (ب) : وكذا أخصب .

لنفسه بأن قضى ما عليه وهدى جنسه وهو منهم ، بل يحمد ربه
بتمكينه من الخروج عن [عهدة] حقه الواجب بعد المنة السابقة في
ابتدائه^(٥٠٣) بنعمة العلم اليه .

ثم ينتقل الى منزل الرجاء : رجاء نبات الحجاج في قلوبهم ليهتدوا ،
فالداعى غافل بحكم الهيبة والحيرة عن الجزاء ، وما لسعيه عاقبة غير
الاهتداء ، على مثال الزارع يزرع الأرض خوفاً ، ثم لا يطلب من الأرض
أجراً ، فقد عمل لنفسه لعاقبة نجاته عن الهلك^(٥٠٤) ، بل التزم لها شكر
بأن كان مرتجاء للحال ، ومنجاء للمآل .

ثم لينتقل الى الرجاء : رجاء أن ينبت البذر ، فلا يضيع سعيه ،
فما له عاقبة^(٥٠٥) غير طلب القوت بالنبات فما للزرع^(٥٠٦) خيبة عنه على
ما جرت العادات ، ولا أمن غربما أخلفت بكافة من الآفات ، وماله من يد
على الانبات ، بل ذلك بقوى الطبائع ماله عليها سبيل ، ولا له قبلها
حق^(٥٠٧) ، فيطالبها به (ان زرع ، وهذا هو محل الرجاء ، فكذاك الداعى
ماله خيبة عن اهتداء القلوب بالحجاج على ما جرت العادة ، ولا أمن
غربما أخلفت بالغفلة ، وماله على الهداية يد ، فالقلوب بيد الله ، ما لعبد
على الله من سبيل ، ولا له قبلها حق فيطالبها به)^(٥٠٨) ، فقد عمل لنفسه
ان دعا ، بل أقام راجياً مفوضاً الى الله تعالى ، حافظاً اياهم عن
يلبس عليهم أمر دينهم حفظ الزارع الأرض المزروعة عما يفسد الحالة
المهيئة^(٥٠٩) للنبات في العادة .

فصار المنزل الأول (من)^(٥١٠) حيث سبب العمل : منزل الخوف ،
ومن حيث العمل : منزل الدعوة . والمنزل الثانى من حيث العمل : منزل
الرجاء ، ومن حيث العمل : منزل المحافظة .

(٥٠٣) في (ب) : في أسدائه .

(٥٠٤) في (م) : الهلاك . من نسخة ثانية .

(٥٠٥) في (أ) : فلله عاقبة .

(٥٠٦) في (ب) : من الزرع خيبة ، وفي (أ) : فما الزرع . واختارنا

ما هو أوضح .

(٥٠٧) أى ما للنبات قبل قوى الطبائع حق ، بل الطبائع مسخرة

من قبل المولى .

(٥٠٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٥٠٩) في (ب) : للتهيئة . (٥١٠) سقطت من (ب) .

فاذا ثبتت الحجج ، ولاح الاهتداء ، انتقل الى الوعظ والتذكير ،
يربى الهدى النابت^(٥١١) في قلوبهم بذلك^(٥١٢) ، الى جهاد في دفع
المفسدين عنهم ، فقلما يصبر عنهم المخالفون وقد تركوا طريقهم ، وظهر
ذلك منهم ، وخافوهم^(٥١٣) على أنفسهم لو تركوهم ، وهم عرضة
للتنازل^(٥١٤) في الحال لضعفهم ، على مثال الزارع اذا نبت الزرع
اشتغل بالتربية والسقى ، الى جهاد في حفظ البهائم عنه ، فقلما تصبر
البهائم عن النبات المرغوب في أكله خوفا على أنفسها أن تهلك ان لم
تتناول ، وهو عرضة للتناول •

حتى اذا ثبتوا في هداهم ، ورسخوا في العلم ، تغلبوا على الأعداء
ممتنعين بأنفسهم ، وقل قصد الأعداء^(٥١٥) فيهم خوفا من ضررهم
ومقابلتهم ، فقد ظهرت صلابتهم في دينهم ، ودعوا داعيهم الى ضبط
أموالهم ، والاستيلاء عليهم ، وانقادوا له مبايعين^(٥١٦) على كل
(جميل)^(٥١٧) منهم ، فيصير خليفة الله على عباده في أرضه ، كالزرع
اذا أدرك ويبس قلت رغبة البهائم فيه لصلابته ، ودعا الزارع الى
احرازه مبايعا له^(٥١٨) بأيفاء العاقبة^(٥١٩) •

فصار المنزل الثالث من حيث سبب العمل منزل : العداوة ، ومن
حيث العمل منزل : الجهاد ، والمنزل الرابع من حيث سبب العمل منزل :
ظهور المنفعة ، ومن حيث العمل : منزل الخلافة •
والنفس في هذه المنازل معه مطلق جالس في كمين يحجبها^(٥٢٠) ،
تقول للعبد^(٥٢١) في منزل الدعوة : انك واحد ، والناس على خلافتك ،
وما الواحد بقادر على الكل الا بحيلة ، فدع (الفتوة)^(٥٢٢) والقوة

(٥١١) في (ب) : الهدى الثابت .

(٥١٢) في (ب) : بذاك .

(٥١٣) في (ب) : وخافوا على أنفسهم •

(٥١٤) المراد : الصلحاء .

(٥١٥) في (ب) : وقد قصد الأعداء .

(٥١٦) في (أ) : متابعين .

(٥١٧) سقطت من (ب) . (٥١٨) في (ب) : مبايعا .

(٥١٩) في (أ) : بأيفائه العاقبة .

(٥٢٠) في (أ) : بحجبها . (٥٢١) في (ب) : يقول العبد .

(٥٢٢) سقطت من (أ) .

والصلابة ، وقاربهم ، فقد رخص الله تعالى ذلك حتى يأنسوا بك ، ويستمعوا اليك (٥٢٣) .

فلا يزال يقرأ رخص الله تعالى على قلبه في مقارنة الناس حتى يميل القلب الى الناس عن الرب ، على ايماء أنه يصيدهم لله ، حتى اذا خذل بالميل عن الله ، وفارقه التوفيق ، صادته الدعوة لعاقبة طلب الرئاسة لنفسه لا للهداية الى الله ، والحالتان متشابهتان (٥٢٤) ما يمكن التمييز (بينهما) (٥٢٥) الا باعلام ، ولا تقف عليهما الا القلوب الحية بالعلوم ، المبصرة بالعقول (٥٢٦) .

وعندهما ضلال العلماء ، ولديهما سقطتة الفقهاء ، فان طرق العمل على مثال طرق العلم ، منها محكمات ، ومنها متشابهات ، وفي المتشابهات يهلك العالي والجاهل ، وينجو الوسط .

فيقولان : فعليك البيان والبرهان ، فما الدعوة بمقبولة الا بسطان .

فتقول : الدعوة الى الله تعالى للهداية ، ليكون عبدا (٥٢٧) أصل محكم لا يجوز تبديله ، والدعوة الى الله ليكون رأسا أصل مرخص فيه ، فالله

(٥٢٣) في (ب) : ويسمعوا لك .

(٥٢٤) في (أ) : متشبهتان . (٥٢٥) سقطت من (أ) .

(٥٢٦) يعنى : يمكن التمييز بين الداعى لوجه الله والداعى لحظ الرئاسة بالفراسة ، فما أسر العبد سريرة الا ظهرت دلائلها . ومع الفراسة يمكن كشف الخفى بعلامات اخرى ظاهرة ، منها :

١ — اغضاب الداعى بمعارضته في رايه اختبارا ، فان غضب أو اشماز كان طالبا لحظ نفسه ، بعيدا عن الاخلاص لله ، والا فلا .

٢ — العمل في المجال الذى يعمل فيه ، ومشاركته في دعوة الناس الى الله ، فان غضب كان راغبا في الاحتكار ، ورغبته هذه دليل على حظ نفسه الخفى ، وعلى عدم اخلاصه لله .

٣ — اذا غلب على الداعى الاستئثار بطيب الطعام والمكان كان طالبا للرئاسة .

٤ — اذا كان القربون اليه هم الوجهاء من القوم ولو لم يكونوا اصفياء لله ، وأبعد الصالحين لعدم وجهة مظهرهم فهو بالغ الأمد الأقصى في طلب حظ نفسه .

(٥٢٧) في (ب) : لأعبد أمر . تحريف . وفي (أ) : لاكون عبدا .

والسياق يقتضى ما أثبتناه .

تعالى وعد الخلافة للمؤمنين ، والامارة فوق الخلافة من حيث الاسم ،
والخلافة فوق الرئاسة ، وقد أتى الله آل ابراهيم ملكا عظيما ، والملك
فوق الامارة ، غير أنه رخصة ، وحده للمحارم ، غفيه طلب الحظ لنفسه .
والأصل : أن العبد لا حظ له الا ما آتاه ربه عزت قدرته ، وأعلام
الداعى الى الله للمهادية : أن يعاشرهم باللين ما دام اللين في ترك حقه ،
فاذا أدى الى ترك حق الله بلا تأويل أغلظ (٥٢٨) ، وأن يهجرهم (٥٢٩) هجرا
جميلا اذا عادوه وردوا عليه ما داموا متأولين ، فاذا أدى الى التعنت.
تصلب (٥٣٠) ، فهذه أعلام أربعة .

والعشرة باللين في أربعة : البشر عند اللقاء ، وتقريب القول (٥٣١)
بعد البشر ، والايثار بالمال بعد التقريب ، والعون بالنفس بعد المال .
ليأمنس ببشره اللاتقى فيجلس اليه ، ويمكن بمقاربة القول قلبه ، فيستمتع
له ، وتأليف النفس (٥٣٢) بالمسال فيقيم لديه ، ويأمن بالعون فيبقى
معه ، فيتمكن عند ذلك من هدايته الى الله تعالى .

والغلظة لله في أربعة : العبوسة مكان الميثر ، والتباعد مكان
التقريب ، والعدل مكان الايثار ، والخذلان مكان الاعانة ، ليستوحش
قلب اللاتقى منه لعبوسه فيقوم عنه ، ويستوفز (٥٣٣) جسمه بمباعدة القول
فيفارقه ، وتستوحش نفسه من عدله (٥٣٤) فيهجره ويبغضه في خذلانه ،
ولا يحوم حوله .

فيبتدأ من المداينة (٥٣٥) في دين الله ، غير أنه ما تجوز الغلظة (٥٣٦)
ما دام يجد تأويلا لما يبدو منهم ، ومحملا على الحق ، لأن الأصل

(٥٢٨) في (أ) : غلظ . (٥٢٩) في (ب) : وهجرهم .

(٥٣٠) في (أ) : صلب .

(٥٣١) المراد بتقريب القول : تلطيف العبارة .

(٥٣٢) في (ب) : وتألف النفس .

(٥٣٣) استوفز : جلس منتصبا غير مطئن .

(٥٣٤) في (أ) : من عزله .

(٥٣٥) المداينة هي : المجاملة باظهار خلاف ما في النفس رغبة في
الحصول على نفع عاجل . بعكس الإدارة ، فهي لدفع الضر في الدين .
وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يدارى ولا يدهن فقال : « انا لنبش
في وجه قوم وقلوبنا تلعنهم » .

(٥٣٦) في (ب) : ما بجائز له الغلظة .

كون العباد على الفطرة ، وكون العقلاء في أعمالهم بالحجة ، وما يستقيم ترك هذا الأصل الا بدليل قاطع ، وبذلك نطق الكتاب : « فبشر عبادي * الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه » (٥٣٧) .

والهجر اذا عادوه في أربعة : أن يهجرهم بظاھرہ على كف (٥٣٨) ، ويرحمهم بباطنه الى لطف ، وأن يقطع الطمع عما في أيديهم متجملا ، وأن يلازمهم بالحجج متكما .

فيستجيب المعادي في اعراضه على كف (٥٣٩) مع القدرة ، فيتترك أذاه ، ثم يميل اليه قلبا بشهادة لطيف نظره (٥٤٠) بما [في] قلبه ، فالأبصار شهود الأسرار ، فلا يبعد عنه ، ثم يأمن جانبه بانقطاع طمعه فيه ، فيقر عنده ، ثم لا بد من سماع الحجة (٥٤١) اذا قر ولم يبعد ، ومال اليه قلبا ، والداعي متكلم بالحجة . فاذا سمع عدله استغناؤه عما في أيدي الناس ، فما العاقل بعامل عملا لا عاقبة له ، فاذا لم يجد لعمله عاقبة في الدنيا لم يبق الا المولى ، وقضى بعد التعديك قلب المائل اليه بصدقه ، وألزمه الطاعة بعد القضاء حياؤه (٥٤٢) الذي اعتراه في كفه عن مجازاته (٥٤٣) على اقتدار .

والتصلب [في] أربعة : قصدهم بلسانه لينفي به الهوادة في طاعة الله تعالى ، ثم بنفسه ليثبت الجلادة في أمر الله تعالى ، ثم بأعوانه ليكسر شوكتهم بجند الله (٥٤٤) ، ثم بالسياسة ليقوم النصر (٥٤٥) بتوفيق الله تعالى .

وأصول ذلك في كتاب الله تعالى في العشرة بالبين : « فبما رحمة من الله لنت لهم » (٥٤٦) . وقال : « بالمؤمنين رؤوف رحيم » (٥٤٧) .

-
- (٥٣٧) الزمر : ١٧ ، ١٨ ، والمراد أحسن وجوهه وتفاصيله .
(٥٣٨) على كف ، أى على كف عن مجاوزة حد الهجر الى الايذاء .
(٥٣٩) في (ب) : على الكف . (٥٤٠) في (ب) : لطف نظره .
(٥٤١) في (ب) : اسماع الحضار . وفي (أ) : اسماع الحجة .
واخترنا ما في (م) . من نسخة ثانية .
(٥٤٢) في (ب) : بعد انقضاء حياؤه .
(٥٤٣) في (ب) : عن مجازاة . (٥٤٤) في (ب) : لجند الله .
(٥٤٥) في (ب) : لتقوم النصر . وفي (م) : لتتم النصر . من نسخة ثانية .

(٥٤٧) التوبة : ١٢٨

(٥٤٦) آل عمران : ١٥٩

وقال في الغلظة : « وأغلظ عليهم » (٥٤٨) . وقال : « وليجدوا فيكم غلظة » (٥٤٩) ، « لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا » (٥٥٠) ، « ودوا لو تدهن فيدهنون » (٥٥١) .

وقال في الهجر الجميل : « وأهجرهم هجرا جميلا » (٥٥٢) ، « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما » (٥٥٣) ، « وإذا مروا باللغو مروا كراما » (٥٥٤) ، « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین » (٥٥٥) ، « والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس » (٥٥٦) .

وقال في التصلب : « براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين . فسيحوا في الأرض أربعة أشهر » (٥٥٧) ، « خذوا حذرکم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا » (٥٥٨) ، « وشاورهم في الأمر ، فإذا عزمت فتوكل على الله » (٥٥٩) ، « واقتلوهم حيث ثقتموهم » (٥٦٠) ، « فاضربوا فوق الأعناق » (٥٦١) .

وهذه الآيات كلها نزلت بعد ظهور التعنت من الكفرة ، وما انتقم الله من أعدائه في الدنيا بعذاب على خلاف العادة الا بعد رسول والزام حجة ، فقال : « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » (٥٦٢) ، وقال : « وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلوا عليهم آياتنا » (٥٦٣) .

وكذلك ما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال الا بعد ظهور التعنت منهم وقتالهم معه ، فقال : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم » (٥٦٤) . وهي أول آية نزلت في القتال .

١٢٣ : التوبة (٥٤٩)	٧٣ : التوبة (٥٤٨)
٩ : القلم (٥٥١)	٧٤ : الاسراء (٥٥٠)
٦٣ : الفرقان (٥٥٣)	١٠ : المزمل (٥٥٢)
١٩٩ : الاعراف (٥٥٥)	٧٢ : الفرقان (٥٥٤)
٢٠١ : التوبة (٥٥٧)	١٣٤ : آل عمران (٥٥٦)
١٥٩ : آل عمران (٥٥٩)	٧١ : النساء (٥٥٨)
١٢ : الانفال (٥٦١)	١٩١ : البقرة (٥٦٠)
٥٩ : القصص (٥٦٣)	١٥ : الاسراء (٥٦٢)
	١٩٠ : البقرة (٥٦٤)

وعلى هذا اجماع الأمة في كفار لم تبلغهم الدعوة : أنهم لا يقتاتلون الا بعد دعوة وحجة وجواب^(٥٦٥) عن حجبتهم ان اشتغلوا بالحاجة ، وانما اختلفوا في الضمان اذا قتلوا قبل الدعوة كما في ضمان مسلم قتل قبل الهجرة •

وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم ما قاتل المنافقين وان ثبت كفرهم بالآية ، لأنهم كانوا متأولين للعصمة بما أظهروا من المسالمة ، وان ثبت تعنتهم في الباطن ، وعلى هذا جعل الله تعالى عقد الذمة خلفا عن الاسلام في العصمة ، فكيف في قوم^(٥٦٦) متأولين مسلمين •

والمسالمة معاملة قائمة حسب قيامها من أهل^(٥٦٧) الذمة ، ووراءها اتفاق على أصل الدين ، وتأويل بالقرآن المبين ، ولهذا عثمان رضى الله عنه لم يستجز قتال البغاة والخوارج ابتداء ، ولا قتلهم على رضى الله عنه جزاء^(٥٦٨) لكونهم متأولين ، وانما قاتلهم دفعا عن نفسه حين قصدوه متمنعين^(٥٦٩) ، ولا ضلال في الاسلام أكثر من ضلال الخوارج ، فقد كفروا أمام الحق ، وقاتلوه بصدق^(٥٧٠) ، وغرقوا بين الأمة ، وقتلوا كثيرا من العدول •

وقد شرع الله تعالى القتل بدون ذلك : من زنى بعد احصان ، أو من قتل مسلما بغير حق ، أو قطع طريقا بالقتل لعدم التأويل ، وذلك لعقول ضرورى ، وهو : أن المتأول طالب للحق بالحجة التى جعلت حجة في الباب^(٥٧١) ، ولكنه ضل بتقصيره أو غلوه ، والغلو لشدة العناية بالدين ، والتقصير بعذر شبهة في اليقين ، فلم يجز أن يسوى بينه وبين المتعنت في ضلاله عن الطريق ، وأجدهما تبارك للحجة ، والآخر مستعمل ، بل واجب أن يرحم الضال المتأول ، ويدعى الى الطريق ببيان الخطأ عليه ليهتدى ، ويتصلب له لينزجر خوفا ، فقد أيس منهم عن اهتدائه^(٥٧٢) بالحجة بعد ظهور ظهور تعنته •

(٥٦٥) في (ب) : وصواب . (٥٦٦) في (أ) : كيف في قوم •

(٥٦٧) في (أ) : في أهل الذمة . (٥٦٨) في (ب) : حدا .

(٥٦٩) في (م) : متمنعين . من نسخة ثانية .

(٥٧٠) في (أ) : وقاتلوه بالصدق .

(٥٧١) في (أ) : حجة في الكتاب .

(٥٧٢) في (ب) : أيس عن انتهائه .

وعلى هذا مثال الزائع عن طريق منزله على تأويل أنه الطريق (٥٧٣) ، فإنه يستحق على العالم الثابت على الطريق الدعوة اليه ، ولا يستوجب الشنعة (٥٧٤) والعقوبة عليه ، وأما الزائع تعنتا عبثا أو قصدا في فساد فيستوجب ما يزرجه عنه .

وقد أجمع المسلمون على أن شهادة أهل الأهواء المتأولين المتمسكين بالاسلام مقبولة ، والمناكحة معهم جائزة ، فكيف تجوز معاداتهم على سبيل المنابذة (لهم) (٥٧٥) ، والله تعالى أثبت لهم الولاية علينا بالشهادة ، ولهم الوصلة بالمناكحة ، بل تجب موالاتهم بأصل الدين ، وتضليلهم عما زاغوا (٥٧٦) فيه عن الحق بيقين .

ثم عمل هذا الداعى للعبادات الأربع في هذه الحالة وهو الغرض المطلوب من هذا المقال يقع ليقتردى به الناس فيهدتوا بطريقه ، وقد ذكرنا أنه غافل عن نفسه ليقصد خلافها ، أو إقامة سوقه فيها (٥٧٧) .

فيتصدق ترغيبا للناس في الاعراض عن الشهوات ، وقلة المبالاة (بالمال ، ويصوم ترغيبا للناس في الاعراض عن الشهوات وقلة المبالاة) (٥٧٨) بالجسم ، ويحج ترغيبا للناس في الهجرة الى الله تعالى ، وقلة المبالاة بالمال ، والأهل والوطن ، ويصلى ترغيبا للناس في عبادة المولى ، وتحريرا لكل الدنيا .

فلا غرض لهذا الداعى على ما ذكرنا غير دعوة الورى الى الهدى ، وما يرى لهم حاجبا غير المال والوطن ، والشهوة (٥٧٩) والجاه والأهل والسكن ، يكاد يخفى خشوعا في حاله بذاته ، والله تعالى يشهره للناس

(٥٧٣) أى : معتقدا أن الطريق الذى زاغ اليه هو الطريق حقا الى منزله .

(٥٧٤) فى (ب) : الشفقة . (٥٧٥) سقطت من (ب) . (٥٧٦) فى الأصول : فيما راغوا . وما أثبتناه أوضح وأبعد عن اللبس . والمراد : إبعادهم عن الطريق الذى زاغوا اليه باثارة الشكوك فى أدلتهم حتى يتم تضليلهم عنه باقناعهم بخطئهم وردهم الى الطريق المستقيم . (٥٧٧) فى الأصول : ليقصد خلافه ، أو إقامة سوقه فيه واخترنا ما فى (م) . من نسخة ثانية . ومعنى إقامة سوقه فيها : أن يعرض بضاعة العمل الخالص لله فى سوق العمل الخالى من هوى النفس . شبه العمل بالبضاعة ، والنفس بالسوق .

(٥٧٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٥٧٩) فى (أ) : والشهوات .

شهرة الشمس بصفائه^(٥٨٠) ، ذكره رفيع ، وقوله مسموع ، وفعله متبع ، فقد أعلى للناس اقباله على الله طاعة ، مصداقا لقوله ، وأخفى على الناس حاله مع الله تعالى خشوعا لله تعالى ، وحياء من التقصير في فعله ، قد أخرسته الفكرة في خلوته عن الثناء ، وشغله الثناء عن الدعاء ، وحجبته عظمة الله تعالى عن الانبساط برفع الصوت والبصر واليد ، بل علمه بألا مكان له^(٥٨١) حرم عليه ما يشير الى المكان الا حيث أمر عملا بالأمر^(٥٨٢) تصديقا ، أو حيث أذن أخذ بالرخصة تيسيرا^(٥٨٣) ، قال الله تعالى : « **قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون** »^(٥٨٤) .

« **ادعوا ربكم تضرعا وخفية** »^(٥٨٥) .

« **واغضض من صوتك** »^(٥٨٦) .

« **ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم** »^(٥٨٧) .

أفترى الجهر بالقول سببا للقبول ، وكان سببا لابطال الأعمال مع الرسول صلى الله عليه وسلم الا من حيث شرع الذكر علما كالأذان وتكبيرات الامام في الصلوات ، والتلبية ، والتكبير في عرفات^(٥٨٨) ، والأيام المحدودات .

فسييل العمل^(٥٨٩) أن يكون ظاهرا ، وذلك في الجهر يخافة في كل أعماله أن يبتدع ، فيلزم نفسه اتباع ما في الكتاب والسنن ، وان تصور وراء ذلك حسن ، ولا يتقرب الى الله تعالى بواسطة مخلوق مخافة الشرك الا من حيث أمره اقامة للطاعة ، وتعظيما للأمر ، فهذه أمارات الداعي للهداية في معاملته مع الناس ، وطاعة لرب الناس .

(٥٨٠) في (ب) : لصفاته . (٥٨١) في (ب) : لا مكان معه .

(٥٨٢) الأمر بالإشارة الى المكان كالتوجه الى القبلة من حيث قوله :

« **فثم وجه الله** » (البقرة : ١١٥) .

(٥٨٣) كإشارة الجارية الى السماء حينما سألها النبي صلى الله عليه

وسلم : « أين الله » ؟ ثم قال : « إنها مؤمنة » .

(٥٨٤) المؤمنون : ١ ، ٢ (٥٨٥) الأعراف : ٥٥

(٥٨٦) لقمان : ١٩ (٥٨٧) الحجرات : ٢

(٥٨٨) في (ب) : في الغزوات . (٥٨٩) في (أ) : فسييل العلم .

وأما علامات الداعى الى الله للرئاسة : فأن يعاشرهم باللين ما دام
 يترخص ترك حقوق الله ، على تأويل أن الترخص مباح ، ليؤلف
 قلوبهم^(٥٩٠) ، فاذا أدى الى ترك حقه غلظ وان وجد للترك محملا على
 الحق ، على تأويل أن غيبه اهانة العالم ، وفي اعزاز العالم نصره الدين ،
 وأن يهجرهم هجرا جميلا ما داموا خاملين لا يعرفون ، على تأويل أنه
 لا ضرر منهم في الدين .

ولعلمهم اذ لم يرد عليهم سمعوا الحق وعرفوه ، فاذا ظهروا تصلب
 على تأويل أنهم سيفسدون في الأرض^(٥٩١) بحجبهم ، وفي التصلب
 عليهم محاظلة على الملة المستقيمة .

وعشرته باللين في أربع : البشر عند اللقاء ليجلسوا اليه ، وتقريب
 القول بعد البشر ليأنسوا اليه ، ثم أخذ الهدية منهم والاجابة لدعوتهم
 اتباعا لرَسُول الله^(٥٩٢) صلى الله عليه وسلم ، ثم الاستعانة بهم
 (لينتصر بهم)^(٥٩٣) لدين الله امتثالا لكتاب الله^(٥٩٤) تعالى .

والغلظة في أربع : العبوسة مكان البشر ، ليستوحش قلب الملاقى
 فيقوم عنه ، والتباعد ليستوفز جسمه^(٥٩٥) فيفارقه ، والظلم مكان
 الانصاف^(٥٩٦) لتستوحش نفسه بظلمه فيتوارى عنه ، والقهر مكان
 الخذلان ليخافه فيفر منه ، ليكون قبوله للحق بلا معارض^(٥٩٧) أنفذ .

والهجر الجميل في أربعة : أن يهجرهم بظاهره^(٥٩٨) على غيبة^(٥٩٩) ،
 ويعاديهم بقلبه ، الى لين جسمه ، ليكون الهجر الظاهر مع الوقعية
 فيهم بلسانه عذرا الى الله تعالى في التبرئ عنهم ، واللين الظاهر

(٥٩٠) مثال ذلك مما هو واقع في عصرنا : أن يتهاون الداعى مع من
 لا يقوم الى الصلاة وقد أثبتت ، أو من يتعاطى منكرا بعلمه دون نهى ، أو
 يتركهم على ضلالهم في اعتباره قطب الاقطاب وغوث العباد الى غير ذلك من
 الالقاب المخلة بالعبودية لله .

(٥٩١) في (١) : سيفسدون الناس .

(٥٩٢) في (١) : للرسول . (٥٩٣) سقطت من (١) .

(٥٩٤) في (١) : بكتاب الله .

(٥٩٥) في (ب) : ليستوحش جسمه .

(٥٩٦) في (١) : الانصاف .

(٥٩٧) في (ب) : قبوله للحق بلا تعارض .

(٥٩٨) في (١) : بظاهره . (٥٩٩) في (ب) : على عييه .

بجسمه سبب مانع من نفرتهم عنه ، فلعله يصيدهم ان سكنوا اليه .
ثم يتواضع لهم ويخفى الحجج^(٦٠٠) عنهم ، ليكون التواضع سببا يؤلفهم ،
ليصيروا له ، فيتمكن بعده من الهداية ، واخفاء الحجة (للحال)^(٦٠١)
الى أن يصيروا له ، حيلة مبلغة الى الغرض .

والتصلب في أربعة : قصدهم بلسانه مجادلا^(٦٠٢) قطعاً للمناظرة ،
وبنفسه محاربا قطعاً للمعارضة على تأويل خذلان أهل الفساد ، ثم
الطعن فيهم تنفيراً للناس عنهم ، ثم الاستهزاء بهم اذهاباً للحشمة ،
واسقاطاً للقيمة ، حتى يصيروا كالشيء التافه الساقط على الطريق ،
لا يعبأ (به)^(٦٠٣) أحد ، ولا يسمع منهم خبراً ، ولا يرفع اليهم
بصراً^(٦٠٤) .

وذلك لأنه عمل بالهام نفسه ، وغرض النفس صيد جنسها^(٦٠٥)
ليكونوا لها لا لربه ، وانما أَلهمه طريق الحق لينغره به ، ثم يجره^(٦٠٦)
الى باطل غفله^(٦٠٧) ، فقد عجز عن غرور المحق بالباطل جهرة^(٦٠٨) .

وانه على مثال : الصياد يغر الطير^(٦٠٩) بالجب ، ويصيده بالفخ ،
ومثال الغاش من الصيارفة^(٦١٠) ، يبدى الفضة ، ويخفى الرصاص ،
ثم يروجه على الجاهل من الناس ، وما طريق غش النفس^(٦١١) للعالم
الا طرق الدين المقرونة بالرخص ، فانها حمى المحارم ، وحد المآثم ،
ثم من لم يقف قبل الحد^(٦١٢) خيف عليه التعدي عنه ، وبذلك جاء
البيان من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم :

« الحلال بين والحرام بين ، وبينهما أمور متشابهاً » * « دع
ما يريبك الى ما لا يريبك » * « ان لكل ملك حمى ، وان حمى الله
محارمه ، فمن رعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه » *

(٦٠٠) في (ب) : بخفى الحجج .

(٦٠١) سقطت من (أ) .

(٦٠٢) سقطت من (أ) .

(٦٠٣) في (أ) : جاءت الأفعال : يسمع — يرفع . مبنية للجهول .

(٦٠٤) في (أ) : صيد جنسه .

(٦٠٥) في (ب) : باطل عقله .

(٦٠٦) في (ب) : جهده .

(٦٠٧) في (ب) : يغر الصيد .

(٦٠٨) في (أ) : بين الصيارفة .

(٦٠٩) في (ب) : غش الناس .

(٦١٠) في (ب) : يخف قبل الحد .

ومثال ذلك فيما قلناه ، فقد حملته النفس على دعوة الناس الى الله لغرض الرئاسة ، والرئاسة مترخص فيها ، فكانت حد المحارم ، ففيها طلب الحظ لنفسه ، وهو أن يكون رأسهم . والأصل : ألا حظ للعبيد ، بل الكل لله الا ما جعل للعبد ، فكان حظ نفسه (٦١٣) أنه رخصة وحده (٦١٤) .

ثم دعت (٦١٥) في معاملاته الى العشرة باللين ما دام مترخصا بترك حقوق الله (٦١٦) ، وانه لحد ، والأصل : أن حقوق الله تعالى لازمة لا يجوز تركها الا برخصة لنا .

والغلظة اذا أدى الى ترك حقه (٦١٧) ، وانه لحد ورخصة . فالأصل (٦١٨) في حقوقه أنها مستباحة باباحة الا من حيث حجر الشرع ، وكان الطريق الواضح : في اللين ما دام الترك لحقوقه ، والغلظة اذا أدى الى ترك حقوق الله تعالى .

ثم دعت الى الهجر الجميل وقت الخمول ، والتصلب عند الظهور (٦١٩) ، وهذا حد ورخصة . فالأصل في الهجر الجميل ما داموا متأولين على ما قدمناه ، والتصلب اذا صاروا متعنيتين ، ليكون السعي لله ، اذ (ضرر) (٦٢٠) ظهورهم وعدم الضرر بخمولهم (٦٢١) مما يعود الى الناس . والأصل : ألا حق للناس ولا عداوة ولا مسالة لأجلهم الا بقدر ما جعل الله تعالى لهم ذلك .

ثم أمرته بالبشر في العشرة باللين والتقريب كما أمره الله في الباب الأول (٦٢٢) ، ثم جعلها سببا لما هو رخصة ، [وهو] أخذه الهدية منهم ، والاستعانة بهم ، ففيها الاستئثار ، والأصل المحكم هو : (الايثار ، وانما) (٦٢٣) الاستئثار رخصة في بعض المواضع .

(٦١٣) في (ب) : حظه . وفي (أ) : حظ النفس . واخترنا ما في (م) من نسخة ثانية .

(٦١٤) في (ب) : واحدة . وفي (أ) : وحدا .

(٦١٥) في (ب) : ثم دعاه . (٦١٦) في (ب) : الحقوق لله .

(٦١٧) أى : حق العبد . (٦١٨) في (ب) : والأصل .

(٦١٩) يعنى عند خمول المعارضين أو ظهورهم .

(٦٢٠) سقطت من (ب) . (٦٢١) في (ب) : لخمولهم .

(٦٢٢) أى : الدعوة الى الله الله .

(٦٢٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

ثم أمرته بالغلظة والعبوسة والتبعيد كما أمره الله تعالى ، ثم جعلهما (٦٢٤) سببا لما هو رخصة [وهو] : الظلم والقهر ، فقد رخص الله تعالى فيهما في حق الكافرين مجازاة وزجرا (٦٢٥) ، والأصل (٦٢٦) هو : العدل والاحسان (٦٢٧) . فالعدل أصل محكم مرضى ، فإنه اسم للسيرة المرضية وضعاً ، والاحسان غير واجب في الأصل ، ليكون الخذلان رخصة .

وأما جملة الظلم والقهر فحرمان ابتداء ما يحلان ، الا على سبيل المجازاة .

ثم أمرته (٦٢٨) بالهجر الجميل ، الى هجر بجسمه (٦٢٩) ظاهراً أو غيبية بلسانه مترخصاً ، لينزجر (٦٣٠) الناس عنه ، وهذا حد ، فالغيبية حرام في الأصل ، وهى : الذكر بالقبيح صدقاً الا بأمر على حد مخصوص ، وهو : أن يكون صاحبه أعلنه على نفسه (٦٣١) غير مبال به . والأصل المحكم في الهجر (الجميل) (٦٣٢) بجسمه ظاهراً الى كف ، فذلك العدل .

ثم أمرته بعداوة بقلبه (٦٣٣) الى لين بجسمه ، وهذا حد ، فالعداوة للجنس حرام في الأصل ، ما تحل الا بموافقة الأمر على حد مخصوص ، وهو : ألا يكون للعد في ذلك حظ . وكان الأصل المحكم : أن يرحمهم بقلبه مع عناية بظاهره ، فمرحمة الجنس أصل ما يجوز تركه الا بأمر الله ، وما داموا متأولين فلا أمر .

ثم أمرته بالتواضع طمعا فيهم . والطمع في الناس حرام في الأصل ، لأنهم لله تعالى ، ما لأحد قبلهم حق ، ولا في غير الله مطعم الا بأمر الله . وكان الأصل المحكم في قطع الطمع عنهم مستغنيا بالله .

ثم أمرته نفسه باخفاء الحجج خوفاً من تفرقهم (٦٣٤) ، وأنه

-
- | | |
|-------------------------------|-----------------------------------|
| (٦٢٤) في (ب) : ثم جعلها . | (٦٢٥) في (أ) : وجزاء . |
| (٦٢٦) في (أ) : فالأصل . | (٦٢٧) في (أ) : والخذلان . |
| (٦٢٨) في (أ) ، (ب) : ثم أمر . | واخترنا ما في (م) من نسخة ثانية . |
| (٦٢٩) في (ب) : أو بهجر جسمه . | |
| (٦٣٠) في (أ) : لينزجر الناس | (٦٣١) في (ب) : أعلنه بنفسه . |
| (٦٣٢) سقطت من (ب) . | (٦٣٣) في (أ) : عداوة قلبه . |
| (٦٣٤) في (ب) : على تفرقهم . | |

لرخصة^(٦٣٥) وحد ، واخفاء حجج الله حرام الا بأمر الله تعالى ، والأصل المحكم في الابداء .

ثم أمرته (نفسه)^(٦٣٦) بالصلاة بأربع : القصد لسانا كما أمر الله تعالى ، لكن ليسد باب الحاجة^(٦٣٧) ، وأنه لحرام ، فאלله تعالى ما بعث الرسل والكتب الا محاجا بهم وبها ، فلا يحل سده الا بأمر كسائر فروض الله ، وذلك عند ظهور التعنت ، وكان الأصل المحكم في القصد لسانا^(٦٣٨) لنفي الهوادة عن نفسه ، حتى لا يطمع في مداهنته ، فإلداهنه في الدين حرام أصلا ، ما تحل الا لضرورة دفعا .

ثم أمرته بالقصد بنفسه كما أمر الله تعالى ، (لئلا يظهر عجزه ، وأنه حرام في الأصل ، فإله تعالى ما)^(٦٣٩) فتح أبواب المحنة ومعارضات الناس على أحد من خلقه مثل ما فتح على الأنبياء صلوات الله عليهم ، وقد نطق به الكتاب ، فكان سد أبواب المعارضة حراما الا ضرورة عند خوف التلف . وكان^(٦٤٠) الأصل المحكم في القصد بنفسه اظهارا للجلادة^(٦٤١) للمعارضين ، فالتجاد^(٦٤٢) لله بازاء المعارضين أصل ما يجوز تركه الا باذن ورخصة .

ثم أمرته بالطعن فيهم ليزجر الناس عنهم ، وأنه لحد ، فإلقتصار على زجر الناس عن أعداء الله المتعنتين حد ، والأصل (المحكم)^(٦٤٣) في الإهلاك على ما بينا في أصل الشريعة ، وإنما يجوز الكف عنه رخصة .
فاذا ثبت العبد على هذا الطريق وزين له طلب الرخصة أعمى عن سواء الصراط ، واعتقد ألا طريق غيره ، فسلك والقدم يتعدى الى المحارم ، والعين تنقع على المسآثم ، وهو يجتهد تحفظا ، حتى اذا طأ السفر وضاق الأمر قرأ : « وما جعل عليكم في الدين من حرج »^(٦٤٤) .
فوسع في الطريق على نفسه (مترخصا بالآية)^(٦٤٥) .

(٦٣٥) في (١) : وأنه رخصة . (٦٣٦) سقطت من (١) .

(٦٣٧) في (١) : ليس لسد باب الحاجة .

(٦٣٨) في الأصول : في الفضل لسانا ، والسياق يقتضى ما أثبتناه .

(٦٣٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٦٤٠) في (ب) : فكان . (٦٤١) في (ب) : للجدال .

(٦٤٢) في (ب) : والتجاد . (٦٤٣) سقطت من (ب) .

(٦٤٤) الحج : ٧٨

(٦٤٥) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

فسلك بعد ذلك متعديا الى الحمى - وهو ينكره^(٦٤٦) - ناسيا أو متناسيا ، ويقول : سيغفر لى بتأويلى واجتهادى ، فيضيع^(٦٤٧) الحدود فعلا ، ويحسن الثناء والاستغفار قولاً ، فيلحقه الخذلان ومقت الله الموعود للذين يقولون ما لا يفعلون عند ذلك .

فيبتعدى قصدا بغير تأويل ، ثم يندم ، ثم يعود ويقول : ان الله تعالى ثواب رحيم ، حتى يرين^(٦٤٨) على قلبه ما ارتضاه لنفسه عليه ، ثم يزين له سوء عمله غيراه حسنا ، ثم يرد بعده على أمر الحق^(٦٤٩) ، ويعده هينا الى أن يحمله على الانكار تعنتا مخافة ذهاب الرئاسة^(٦٥٠) ، فيفسق أو يكفر برابع منازل^(٦٥١) ، على مثال اخبار اليهود والنصارى^(٦٥٢) فى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعامة هذا الداعى من حيث الفعل : أن يكون مسجد محلته على مثال قصر خاصته ، ومنبر التذكير على مثال عرش مملكته ، وأصحابه المتعلمون منه على مثال جنده وحاشيته ، وأهل بلده على مثال رعيته ، والعلم (قصص)^(٦٥٣) يستعذبها السامعون ، وأحلام يستغربها المتأملون ، وتأويلات الكتاب تتفزع لدهيا القلوب ، وتفتشع منها النفوس ، وربما أدى الى صيحات منكرة ، وحركات سمجة^(٦٥٤) .

(٦٤٦) فى (م) : منكروه . من نسخة ثانية .

(٦٤٧) فى (أ) : فيضيع .

(٦٤٨) يرين . من الران وهو الظلمة تتكاثف على القلوب من أثر الذنوب فتحجبها عن التذكر والتوبة .

(٦٤٩) أى : يعارض حجة الله بحجته ، ويهون من شأن الأمر الالهى .
(٦٥٠) كصنيع بنى اسرائيل حينما أنكروا نبوة النبى صلى الله عليه وسلم تعنتا .

(٦٥١) المنازل الأربعة هى : التعدى بغير تأويل ، ثم الندم ، ثم العودة أملا فى التوبة ، ثم الران ، على القلب وتزيين سوء العمل ، ثم الانكار وفيه الكفر .

(٦٥٢) فى (ب) : اليهودى والنصرانى . والمراد : أنهم كانوا يعلمون فى كتبهم أنه نبى حق ، ولكنهم كانوا ينكرون ذلك خوفا على رئاستهم بين قومهم ، أو خوفا على ما كانوا ينالون منهم من عطايا ومآكل .

(٦٥٣) سقطت من (ب) .

(٦٥٤) مثل هذه العلامات كلها موجود لدى الباطنية ، وأخصهم فى العصر الحديث الاسماعيلية ، انظر « دراسات اسماعيلية » للدكتور عادل

وعنده أن الحركة من اليقظة ، والصيحة من الهيبة ، وربما (٦٥٥) أدى الى البكاء ، ودمع العيون يحزن نحبيهم (٦٥٦) سماعا بكاء المسلمين على الميت بحسن نياحة النائح ، وأما الفتوى فحيل ، والحكم مرأ (٦٥٧) ، والحجة شتم وصف ووقعية ، والتضرع في الدعاء بجهر الصوت ، والتخشع برفع اليد ، والتنسك بشخوص العين ، والتقرب الى الله تعالى بالجموع مكان الخلوة والخشوع (والهجرة) (٦٥٨) بالسياحة ، الى الأمكنة مكان (توجه) (٦٥٩) القلوب لرب (٦٦٠) الأمكنة ، والسياسة جهاد الكافرين (٦٦١) .

يقول : ما لنا وللسلاح (٦٦٢) ، انما نحن أهل الصلاح ، ثم يكون بعد ذلك ربا لا ربانيا (٦٦٣) ، وآمرا لا مبلغا ، فتعوز بالله أيها الأخ دائما من شر النفوس (٦٦٤) ، ومخالطة الجنس .

والعبادات الأربع لهذا الداعي تقع على نية الاحسان بطاعة الله تعالى ، لغرض أن يحبه الله ، فإله تعالى يحب المحسنين ، وانه لرخصة ، فلاحسان فعل المالك ، والأصل ألا ملك للعبد ، الا ما ملكه الله (٦٦٥) ، ثم (يقع) (٦٦٦) بعد ما وسع الأمر على نفسه ، وتعدى الحد في المراءة (٦٦٧) ، فبقدر ما تعدى الحد تعدى قصده عن الله تعالى الى

العوا . ط . دمشق . وكذلك « عقائد الباطنية » لليمانى . نشر عزت العطار . وقد نسج على منوالهم بعض الادعياء المحدثين من لا علم لهم ولا سلوك . اما الصيحات فلا أصل لها مطلقا في السلوك الصحيح ما لم تكن عن غلبة حقة . وعلامتها أن يتأثر بها السامع حالا .

(٦٥٥) في (ب) : فربما . (٦٥٦) في (ب) : يحزن يخامرهم .

(٦٥٧) في (أ) : والحكم مراد . (٦٥٨) سقطت من (ب) .

(٦٥٩) سقطت من (أ) . (٦٦٠) في (أ) : القلوب لرب .

(٦٦١) في (أ) : الكفرة . (٦٦٢) في (ب) : وللسلاح .

(٦٦٣) نعم ، يحدث من بعض الجهال ادعاء الربوبية فعلا بادعاء القدرة على النفع والضر ، وتهديد الجهال بذلك لابتزاز أموالهم . ومن المؤسف أن يوجد هؤلاء وتوجد لهم دولة في عصرنا الذي ازدهر فيه العلم .

(٦٦٤) في (أ) : النفوس .

(٦٦٥) في (أ) : الا ما ملك ، بالبناء للمجهول .

(٦٦٦) سقطت من (ب) . (٦٦٧) في (ب) : المراءة .

الناس في اقامة العبادات • فينال الويل مكان الفلاح ، ويظلم عليه
 بظلم المعاصي الصباح ، فيصير الى الكفر الصريح ، أو الفسق القبيح •
 فتمتى وقى العبد هذه الفتنة في منزل الدعوة ، وثبت داعيا
 الى الله تعالى هاديا انتقل الى منزلة : المحافظة ، بسبب الرجاء ، والنفس
 تدعوه الى المنزل بسبب الطمع (٦٦٨) ، يقول الله تعالى : « **يَدْعُونَ رَبَّهُمْ
 خَوْفًا وَطَمَعًا** » (٦٦٩) • والطمع مرخص فيه ، والأصل المحكم هو : الرجاء ،
 فان الرجاء ينبعث من كرم المرجو عرغه (٦٧٠) ، الظاهر فضله ، الباعث
 كرمه المحتاج الى الرجاء ، فيرجوه مفوضا اليه ، فما عرف له سببا من
 عند نفسه • والطمع يبعث الطامع بحق عرغه (٦٧١) لنفسه ، فيبعثه
 على الطمع كأنه طالب بحق له ، وانه لرخصة ، فالأصل ألا حق لأحد
 على أحد (٦٧٢) ، ولا على الله المتعالى ، وان ثبت للعبد جزاء الأعمال فذلك
 من الفضل والافضال •

وان الطامع متى لم يحصل له مراده — وقد اعتقده مستحقا —
 سخط ، ثم رجع ، ثم أنكر ، فكان رادا للعبودية بعد ترك العباداة ،
 والمراجى ان لم يحصل له مراده وقد اعتقد ألا حق له صبر ، فحرم
 ما ليس بحق له عدل ، والعدل حق وان كان مرا ، ثم رضى فالحق مرضى ،
 ثم تنبه اذ رضى لسائر الحسنى اليه فسكن ، وفيه تمام العباداة بعد
 تمام العبودية بما صبر •

ومتى وقى العبد هذه الخلعة في منزل المحافظة ، انتقل الى
 منزل الجهاد بسبب العداوة لأعداء الله نصره لحزب الله ، والنفس
 تدعوه الى المصالحة ترخصا ، بقوله تعالى : « **عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ ، لَا يَضُرُّكُمْ
 مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ** » (٦٧٣) •

« **لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ، لَا حِجَةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ** » (٦٧٤) •

(٦٦٨) المراد : الطمع في الله • (٦٦٩) السجدة : ١٦

(٦٧٠) العرف : العطاء • بضم العين المهملة •

(٦٧١) في (ب) : لحق عرغه •

(٦٧٢) كيف ، والله تعالى يقول : « **وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ** »
 (الذاريات : ١٩) • وقد انفرد الاسلام المحدث بهذا المبدأ وهو : تكليف
 الانسان بالنسبة للانسان • وكان الاجدر بالمؤلف ان يستثنى كعادته فيقول :
 (الا بامر ...) • (٦٧٣) المائدة : ١٠٥

(٦٧٤) الشورى : ١٥

« فمن تبعني فإنه مني ، ومن عصاني فإنك غفور رحيم » (٦٧٥) .

« لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين » (٦٧٦) .

والأصل المحكم : العداوة والمناظرة ، وفي المسألة ترحم ، والكافر ملعون مطرود الا رخصة على طريق الامهال ، لحكمة أن يتوب أو ينزجر ، أو على طريق استدراج ليستحق العذاب الأكبر ، « وما كان استغفار إبراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها إياه » (٦٧٧) الآية ، لكن قصده (٦٧٨) في الدعوة للرئاسة حملة على المسألة ليتحقق طمعه فيهم رئاسة ، ثم على المواصلة ، ثم على المداينة ، ثم النفاق ، برابع منازل ، وأنه لثركفر .

وقصده في الدعوة للهداية يحمله على المعادة ، فما له فيهم من حظ لنفسه فيصالحهم بسببه ، ثم على القطيعة ، ثم على المناظرة ، ثم على المقاتلة ، وأنه لأتم اسلام لأمر الله ، فلا عوض للروح (٦٧٩) .

ومتى وقى العبد هذه الشبكة في منزل الجهاد انتقل الى منزل الخلافة بالتولية ، والنفس تدعوه الى الامارة بالتولى (٦٨٠) ، تقول : انك أولى الناس بهذا الأمر ، وقد تعينت لذلك ، فان تركته فسد أمر الدين ، فاطلبه وتوله ، فقد أمر الله تعالى بذلك فقال : « فاصدع بما تؤمن وأعرض عن المشركين » (٦٨١) ، « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » (٦٨٢) .

ومن طلب وتولى برغبة نفسه وكل إليها ، ومن وكل إليها عجز ، فما بواحد يسوس الكل الا بعون مالك الكل ، ومن عجز ضيع ، وفيه انعزال في حق الدنيا قيل أن يصير الى المولى . ومن ولى أعين ، ومن أعين نصر ، ومن نصر استولى ، وفيه الاستقامة لقناة الامامة .

المتحنة : ٨ (٦٧٦)

(٦٧٥) إبراهيم : ٣٦

(٦٧٨) في الأصول : لكنه قصده .

(٦٧٧) التوبة : ١١٤

(٦٧٩) وذلك عند ذهابها بالشهادة في سبيل الله .

(٦٨٠) مثل هذا مثل من يصدر نفسه للمشيمة دون استعداد

ولا اذن الهى لحظ النفس . أما من استخلفه الله فإنه يدعو الى الله بحاله ومقاله وعمله دون حظ للنفس في دعوته .

(٦٨٢) الانفال : ٣٩

(٦٨١) الحجر : ٩٤

فاذا استولى العبد الموقن على هذه المنزلة ، وجس نبضها برؤية من قلبه وجد حظه في القرب من ربه عنه غائبا ، فقد صار لمصالح غير الله مفروغا • وان كان بأمر من ربه كانت له صفوة قبلهم عندما ضاق بالناس صدرا (٦٨٣) ، واشتاق ذلك القرب سرا ، وما عاشهم الا بالأمر ، وصبر على مثال الزارع اذا أدرك زرعه ، وأنهى ريعه ، وجد ما يحتاج اليه من الحب غائبا عنه بالتبن بعد ما كان له خالصا وان قل الزرع ، فنظر فيه فوجد ذلك البعد من عمل الأرض ، فأقبل على التباعد بين الزرع والأرض بالحصاد ، ثم التفريق بين الحب والتبن بالدياسة ، ثم على التمييز بالتذرية ، حتى خلس الحب ، فصلح للاحراز •

فكذلك العبد الداعي ، ينظر في حاله ، فيجد غيبة حظه في قربه من ربه ، بسبب ميل الى أولئك المهتدين حل بقلبه ، فيقدر الميل الى من دون الله ينحجب السر عن الله ، فيقبل على حصاد ميل القلب اليهم بالفرار الى الله تعالى عن الناس ، وعن الدنيا ، قلبا على ما قال الله تعالى : **« ففروا الى الله »** (٦٨٤) ، وعلى ما قال النبي صلى الله عليه وسلم : **« لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا »** •

والنفس تأمره بالفرار عنهم جسما مترخصا بقول الله تعالى : **« وأعتزلكم وما تدعون من دون الله »** (٦٨٥) وانه لرخصة • فالفرار (٦٨٦) عن الناس بالجسم ترك لهم على الضلالة ، وتقرير على صراط الجهالة ، وانه لحرام الا رخصة عند اليأس (٦٨٧) ، أو ضرورة لدى شدة البأس • والأصل المحكم هو : الفرار الى الله تعالى بقلبه ومعاشرة الناس بجسمه ، ليهتدي الناس به ظاهرا ، ويخلص لربه بنصيب ربه باطنا ، ومن فر جسما بغير أمر من الله تعالى ضيق عليه ، ومن ضيق عليه وقد فر يطلب سعة ندم ، ومن ندم وهو محبوس لم تنفعه الندامة ، وما بعد ذلك الا القنوط ، الا من تداركه الله برحمته والعياذ بالله •

(٦٨٣) فالفرق بين من ولاه الله وبين من تولى بنفسه ان الأول يضيق بالناس صدرا ومع ذلك فهم يحبونه ، وهو راغب في الميل عنهم بقلبه الى الله ، ومعاشرتهم بجسده • أما الثاني فهو يحب الناس ويميل بقلبه الى عشرتهم فيصير حظه من القرب من ربه غائبا • وسيأتى أن الخليفة يفعل ما يؤمر والأمر يفعل ما يريد •

(٦٨٥) مريم : ٤٨

(٦٨٤) الذاريات : ٥٠

(٦٨٧) في (ب) : عند الناس •

(٦٨٦) في (ب) : والفرار •

ومن فر إلى الله بقلبه ، وصبر لهم بجسمه ، شرح صدره ، ومن
أشرح صدره أنس قلبه ، ومن أنس قلبه شكر وفاز ، والله المستول .
ومتى وقى العبد هذه الحيلة في منزل الفرار اشتغل بعد السكون
بالرياضة ، يروض قلبه عن الفكرة في غير الله ، والحب لغير الله ، والرضا
بغير الله ، والخوف من غير الله (٦٨٨) ، ونحوها . والنفوس تأمره بالرياضة
الجسم سباحة ، تخويفا وتبتلا وافقارا ونحوها ، وانها رخصة ، فما
يجائز في الأصل التفرد عن قومه الا لجهاد أو تفقه (٦٨٩) ، ولا بجائز تعذيب
جسمه بمنع ما أباح الله تعالى له (٦٩٠) ، أو تحريم ما أحل الله تعالى ،
فقد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفطر ، وقام بالليل ونام ،
وتزوج ، وأكل الطيب ، وركب الفاره ، وكان أتقى العالمين ، صلى الله
عليه وعلى آله أجمعين .

هذان الأصل المحكم طريقه ، ثم طريق الخلفاء الراشدين ، وطريق
ورثته من الفقهاء المتقين ، من السلف الصالحين ، وما للعبد أن يتعداه
الا مترخصا بعذر ، فاذا تعدى بغير عذر أعجب بحاله ، واذا أعجب
ولى ما تولى ، وصلى النار وساءت مصيرا .
واذا راض قلبه ، وتنعم بما أحل الله تعالى له مقتديا برسول الله
صلى الله عليه وسلم أعجبتة عناية ربه ورحمته ، ففوض اليه العبد ،
فقلولى الله أموره ، فدخل الجنة ، وطابت نفسه .
ومتى وقى العبد هذا الثمر في منزل الرياضة بعد العصمة (٦٩١)
ومعاينة أسباب الرحمة ، صار إلى منزل الاغارة على ما أوجب شوبا في

(٦٨٨) انظر باب الفكرة في « أعمال القلوب والجوارح » للمحاسبي
فقد فصل فيه أنواع الفكرة التي يروض بها السالك نفسه على الفكر السليم
في حال الصمت .

(٦٨٩) ممن تفرد للتفقه أبو طالب المكي ، وقد أخرج في خلوته للعالم
كتابي « قوت القلوب » و « علم القلوب » .
(٦٩٠) من ذلك ما يفعله بعض الجهلة ممن تصدروا للمشيخة اذ
يجيعون تلاميذهم من غير صوم . وهو مخطور شرعا . انظر تفاصيل ذلك
وامثاله في « العرائس القدسية المفصلة عن الدسائس النفسية » ورقة ٧٢
وما بعدها .

(٦٩١) كان الاولى بالمؤلف أن يستعمل تعبير (الحفظ) بدلا من العصمة ،
فالعصمة للأنبياء والحفظ لسائر الأتقياء .

الصفوة بميلة وان قلت الى من دون الله ، أو حظوة في مال ، أو وطن ، أو أهل وولد ، اغارة التدبير على عدو أسير ، لكن بالقلب برغبته (ليصفو القلب لله) (٦٩٢) ، فهو نصيب الله تعالى (ويقضى حق الأهل والولد والناس بالجسيم ، فما هو بنصيب الله) (٦٩٣) ، فيكون معهم بجسمه ، ومع الله بقلبه ، والمال (معه) (٦٩٤) يدا ، ولغيره عقداً ، والنفس تأمره (٦٩٥) بالاغارة الظاهرة تفريقاً وتبذيراً ، وانه لرخصة ، فلاهلك عليك حق ، وكذلك لولدك وللناس ، فانهم عبيد الله ، وقد نهيت عن تضییع المال ، فلا يجوز الاعراض عن المال وعن الناس أصلاً ، يدا ولا جسماً الا عن عذر ، أو بحق أمر ، وانما طلب الله تعالى منك قلبك .

وكذلك الأنبياء عليهم السلام ، عاشروا واستولدوا (وتملكوا) (٦٩٦) وأكلوا وأمسكوا ، فذلك الطريق هو الأصل المحكم ، فاذا فعل ذلك برأى نفسه تفرد ، واذا تفرد وسوس اليه ، واذا وسوس اليه غفل عن ربه ، واذا غفل أحاط به الخذلان ، واستحوذ عليه الشيطان ، وعنده أنه تفرد للرحمن (٦٩٧) .

واذا فعل بأمر الله أحبه الناس ، فمن أحب الله بقلبه ألقى الله محبة (٦٩٨) عليه منه ، فيحبه الناس بذلك ، واذا أحبه اتبعوه ، واذا اتبعوه في الله أغناه الله تعالى بالالهام ، واذا ألهم غفل عن الكل قلباً كالأنبياء عليهم السلام وقت نزول الوحي عليهم ، فصفا للرحمن ، وأيس من الشيطان ، وعند الناس انه لأهل الزمان .

(٦٩٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٦٩٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٦٩٤) سقطت من (أ) . (٦٩٥) في (ب) : تأمره .

(٦٩٦) سقطت من (ب) .

(٦٩٧) لا حجة لمن يخرجون عن أموالهم بأنفسهم دون اذن الهى بفعل أبى بكر ، فقد كانت موافقة النبى صلى الله عليه وسلم على عمله بمثابة الاذن الالهى . والخطأ الذى يقع فيه المحدثون هو : الخروج عن المال باذن من أحد المجازيب أو باذن من له مصلحة نفسية في خروجه عن المال ونعتاً حالات من هذا القبيل . (٦٩٨) في (ب) : محبته .

ومتى وقى العبد هذه الوسوسة انتقل الى منزل الأسر ، أسر القلب لله بقيود صياغتها (٦٩٩) الاحسان ، وحلقاتها المحبة ، يخاف الاطلاق عنها ، ويتمنى الوثاق بها ، والنفس تأمره بأسر الجسم عن النظر الى الدنيا ، والتمتع بها ، وانه لرخصة ، فما خلق الله الدارين الا لنساء ، وانما تعيدنا بترك الحرام الى الحلال ، فما بجائز تحريم الحلال تمتعا الا ترخصا (٧٠٠) بجعل التحريم سببا للمفراغ لله تعالى ، فاذا أسر الجسم بأمر النفس (٧٠١) وجبسه عما خلق له اشتاقه ، ثم قلق فيه فحل القيد (٧٠٢) وانسلخ منه ، فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين .

واذا أسر القلب لله ، وأطلق الجسم لما أبيع له شمع ، ثم مل (ثم أعرض) (٧٠٣) ، ثم عاد الى القلب بحكم التبعية الأصلية ، ثم ولاهما الله تعالى فكانا (٧٠٤) من المقربين .

وأما العبادات الأربع في هذه المنازل فتقع على حسب الغرض في كل منزل .

أما منزل المحافظة بسبب الرجاء ، والرجاء اتصل بقلبه عن كرم ربه ، فيتصدق ترجية للقلب زوال محبة المال بحكم أنه حمل زائد ، ثم يصوم ترجية للقلب زوال محبة النفس بمخالفته اياها ، بمنعها عن شهواتها بحكم أنها عدوه ، ثم يحج ترجية للقلب بزوال محبة الأهل والوطن بالهجرة والفرار عنهما بحكم أنهما فتنة ، ثم يصلى ترجية للقلب وصولا الى الله تعالى بالاقبال (٧٠٥) عليه بحكم أنه الأمد الأقصى مما يناله العبد في الدنيا من المراتب العليا .

(٦٩٩) في (ب) : صناعها .

(٧٠٠) ليس هو تحريم ، فتحريم الحلال يساوى احلال الحرام ، وهما كفر ، وانها هو امتناع عن حلال دون تحريم .

(٧٠١) انها تأمر النفس بذلك توصلا الى خفة الجسم ، واما في خرق العادات ، كما يفعل المشتغلون بالسحر ومحاولة الاتصال بالجن مما يسمى في عرغهم رياضة ، على مثال ما كان يفعل فقراء الهند .

(٧٠٢) في (ب) : بحل العقد .

(٧٠٣) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٧٠٤) في (ب) : وكانا . (٧٠٥) في (أ) : باقبال عليه .

ثم يتصدق في منزل الجهاد تجردا للأعداء عن محافظة المال ، ثم يصوم تجردا للأعداء عن اقتضاء الشهوات ، ثم يحج تجردا للأعداء عن الأهل (والوطن) (٧٠٦) ، ثم يصلى بكله للمولى .

ويتصدق في منزل الخلافة اقامة لكفاية الولاية من عبيد الله وخلقه ، ثم يصوم اكتفاء بالبلغة في حقه ، ثم يحج اكتفاء ببيت الله تعالى عن وطنه ، ثم يصلى اكتفاء بالمولى عن الورى والدنيا .

ثم يتصدق في منزل الفرار فرارا عن الحبائل ، ثم يصوم فرارا عن الدواعي ، ثم يحج فرارا عن الموانع ، ثم يصلى اعتصاما بالمولى .
ثم يتصدق في منزل الرياضة استحلاء لحال النجاة (٧٠٧) ، ثم يصوم تحصينا للنجاة ، ثم يحج شوقا الى موضع النجاة (٧٠٨) ، ثم يصلى طربا في ثمرة النجاة ، مثنيا على ربه .

ثم يتصدق في منزل الاغارة متشفيا ، ثم يصوم منتقما (٧٠٩) ، ثم يحج مبرورا ، ثم يصلى مرحبا بلقاء الملك فقرا لديه .

ثم يتصدق في منزل الأسر قاضيا به شهوته من مكارم الأخلاق (٧١٠) ، ويصوم قاضيا شهوته من حسن الأدب ، ثم يحج قاضيا شهوته من ثبات العزيمة ، ثم يصلى قاضيا شهوته من قرب المغزلة بالنجوة بعد اللقيا .

فهذا في أول منازل رغب في طاعة المولى بسبب الخوف ، فأمال الرجاء جسمه اليه ، ثم تجرد له ، فاكتفى به في رابع مراتبه (٧١١) ، ثم شعر بفساد شأنه ، من جهة الناس والدنيا ، فاعتصم بالله تعالى بعد

(٧٠٦) سقطت من (ب) .

(٧٠٧) في (ب) : استحلاء بحال النجاة .

(٧٠٨) من حيث ان موضع الحج حرم الله الآمن ، والذي من دخله كان آمنا ، أو من حيث هو الوجهة الى الله لا البيت بعينه .

(٧٠٩) المراد من التشفى والانتقام : الميل على ما من شأنه أن يشغل عن الله تعالى بالامتهان والتباعد عن القلب .

(٧١٠) يعنى : بشرط عدم ملاحظته لمكارم أخلاقه ، بل بملاحظة ما مكناه الله من طاعة للأمر بالمكارم ، وملاحظة انه آلة الفعل والفاعل الله .

(٧١١) في (ب) : في أربع مراتبه . ورابع المراتب في الفقرة كلها هي معرفة الألوهية اذا تذكرنا قوله في بدء العمل أن المراتب : الخوف — الرجاء — معرفة العبودية — معرفة الألوهية .

الفرار عن الكل بصلاته ، فأثنى عليه ، ثم قر لديه ، فقضى الروح عندها شهوته ، وبلغ نعمته (٧١٢) ، وهي رابع مراتبه .

ثم تأمل في حاله وقد صفت حالته عن الناس والدنيا لله تعالى ، فحسّر بنفسه (٧١٣) الأمانة بالسوء المعادية على الحقيقة ، وهي ظاهرة لبصر القلب ، محيطة بالجسم ، وشعر بنصيب الله فيه (٧١٤) ، وهو باطنه (٧١٥) لا يرضى به الرب إلا بعد التمييز بينهما ، وكان علمه بالنفس من قبل أن علمه سماعا ، وإن اعتقده تقليدا ، فكان على غفلة منه على الحقيقة مستغلا باستخلاص نصيب الله تعالى عن الناس والدنيا في تلك الطريقة ، والنفس متمكنة من حيلها ، وإن سلبت كل قدرها ، وقد ألهمته الأمانة في منزل الخلافة .

فالاسمان متقاربان ، وقد جاءت بهما الشريعة ، واذن قد بدر منه عمل الأمراء من حيث لم يشعر ، مما استصوبه (٧١٦) برأيه ، واستخلصه بحاله ، فالأمير يفعل ما يريد ، والخليفة ما يؤمر .

وقد ألهمه العجب في منزل الأسر حسن الظفر (٧١٧) ، واذن قد خطر بباله حسن أعماله ، فالأمير (٧١٨) فاعل بقدرته ، وجناه العجب ، والخليفة فاعل (٧١٩) بقدره موليه ، وجناه الشكر .
وأنه على مثال الزارع إذا أحرز بذره بعد التذرية والتمييز عن التبن وقف على الحب ، فإذا بقشور الحب وهو القشر الذي لا يصلح له محيط به ، وكان من قبل غافلا عنه لاختلاطه بالتبن (٧٢٠) ، وشغل قلبه للتمييز بينهما بجهد ولين .

فيخاف العبد في منزل القرب من الله تعالى جلّ جلاله ، والنفس محيطة به ، وقد علم أنه غير صالح للمولى إلا بعد الاخلاص عن نصيب النفس والهوى ، كما أخلص عن نصيب الدنيا والورى ، فيخاف .

(٧١٢) في (ب) : بلغ هيمته . (٧١٣) في (ب) : فمسعد بنفسه .

(٧١٤) في (ب) : منه . (٧١٥) في (ب) : بالظن .

(٧١٦) في (ب) : مما استصبر به .

(٧١٧) في الأصول : بحسن الظفر .

(٧١٨) في (ب) : فالأمير . خطأ .

(٧١٩) أى : أن الخليفة ملهم ، والأمير مجتهد برأيه . أو المسألة .

تدور على الاعتقاد . فالأمير يرى نفسه فاعلة والخليفة يلاحظ تمكين ربه .

(٧٢٠) في (أ) : لاحاطته بالتبن .

حاله ، ويقصد الفرار ، فلا يجد عن الله مفرا (٧٢١) ، فيسكن ولا يجد مع النفس لدى الله (٧٢٢) مقرا ، فتعميه الحيرة عن الملكوت الظاهر لعينه (٧٢٣) ، فيجلى الله (برحمته) (٧٢٤) الملكوت الباطن لسره ، حتى يرى عيانا (٧٢٥) بعد ما كان علم ايقانا ، فيجد ذاته في المحشر معروضا على الله الأكبر ، وهو على خاله ، والنفس محيطة بقلبه ، ونصيب النفس محيط بعمله ، فيذوب حياء من ربه بسبب نفسه ، ويشكر خشيته حتى يصير بضغطة السكر على مثال الطحين .

فيتداركه الله بالستر عليه بأعمائه عما أبصر من عيبه ، ونسيانه لما تذكر من خطبه ، فيصحو وقد قرب سره من النار حتى كأن اللهب يمسّه ، وكأن القلب يحسه ، وإذا النفس التي لا ينحو معها عن النار متمترجة به مجاورة وان طحنت بضغطة السكر ، بعد ما كانت محيطة به في أول (٧٢٦) الأمر فيهب الله دون النار هيبة من علم أن النار لا تعمل الا بأمره (٧٢٧) ، فيتداركه الله تعالى بالتوفيق للتقوى عن النفس ، ونصيبها يصفو بتقواه في حر الشهوات كما يصفو المؤمن العاصي بعد الحساب بحقيقة العذاب (٧٢٨) ، فإذا النار برد وسلام ، ومعبر وأمان . فجازاها السر ، وبدت له الجنة بنورها وزخارفها وحوورها ، فإذا الرغبة متمكنة (٧٢٩) من قلبه مكان الهيبة من ربه (٧٣٠) ، عالما أنه لا ينالها

(٧٢١) في (ب) : سفرا .

(٧٢٢) في الأصول : لدين الله . وما أثبتناه أوضح وأصح .

(٧٢٣) في (ب) : بعينيه . (٧٢٤) سقطت من (ب) .

(٧٢٥) الرؤية العيانية بعد العلم اليقيني هي : عين اليقين . الذي يلي في الرتبة علم اليقين . والرؤية العيانية هنا في عين اليقين ليست بصرية وانما هي بالبصيرة ، والمشهد اللاحق كله من باب التوهم على غرار ما كتبه المخاسبي في كتاب التوهم .

(٧٢٦) أي ان النفس في هذه المرحلة قد انزلت وتميزت بعدما كانت محيطة بالعبد مختلطة بكل جزء منه .

(٧٢٧) هذا هو المقام المسمى بفناء الفناء .

(٧٢٨) وهذا هو المقام المسمى بالبقاء بالله بعد الفناء وفناء الفناء .

(٧٢٩) في (أ) : مستكنة .

(٧٣٠) اذن نعيم الجنة على مثال شهوات النفس . فالشهوات حجاب عن اخلاص العمل والخلوص الى الله ، والنعيم حجاب عن المشاهدة والمعاناة .

أحد الا باذنه ، فيرجو الله عند ذلك من فضله لا بعمله ، وإذا به بعد خمار ذلك السكر الذي كان به من جهة النفس وان غارقت بالثقوى ما يصلح مع الخمار لجوار المولى ، ودار النعمى .

فيقبل على العلاج بماء الاخلاص حتى يبرأ عنه ويقوى ، ويدخل السر دار السلام بتحية واکرام ، فيشتاق لقاء الله عند ذلك ويحل دونه هنالك ، وبعد [فهو] غير صالح للقاء .

فالمغسل وان تم بماء الاخلاص فما نشفت (بعد) (٧٣١) رطوبات الغسل ، وما معها كما في الشاهد للقاء بأهل (٧٣٢) ، فيقيم محبوبا عن اللقاء (٧٣٣) ونار الشوق تنشف الرطوبات ، وتصلحه أصلاح نار التنور خمير الخباز (٧٣٤) .

وانه على مثال الزارع متى أحرز الحب ، ووقف على القشر الذي لا يصلح نصيبا له محيطا بما يصلح له أقبل عليه بالطحن ، ثم بالعجن ، ثم بالخبز ، ثم لا يستعذبه بغير ادم ، فأقبل على طبخ اللحم بالماء والملح ، ثم التخلية للعيون بالآلات ، ثم التطيب للمذاق بالأباريز ، ثم التقديم على المائدة .

فكذلك العبد بعد ما طاب لم يصلح وهو عريان للقاء الجبار ، كما لا يصلح الخبز لصاحبه وهو قفار (٧٣٥) ، فيتعده الخجل ، ويردعه عن طلب اللقاء الوجل ، ويعود الى منزل الصبر ، الصبر في اللقاء لطب الكسوة ، فيكسو نفسه بالصبر لأحكامه بتأييد من الله تعالى وعون من قلبه .

ثم لا يصلح للقاء بغير حليّة ، فيحلى نفسه بالرضا بأقسامه بتوفيق من الله تعالى وأداء من قلبه .

(٧٣١) سقطت من (ب) . (٧٣٢) في (ب) : بالأهل .

(٧٣٣) في (ب) : على اللقاء .

(٧٣٤) المراد من هذا التمثيل : أن السالك كما راينا من في الوان من المراتب والمقامات فهو من أهل التلويح . وأهل التلويح لا يصلحون للقرار في الحضرة الالهية ، فما في الحضرة الا الصمت والسكون والهيبة « وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا » (طه : ١٠٨) . فلا بد من فترة يتمكن فيها السالك من مقامه حتى يصبح من أهل التمكين الصالحين للقياس ، والتمكين لا يكون الا بعد الشوق واستقراره ، لا في أول فورانه . (٧٣٥) خبز قفار ، أى : خال من الادم .

ثم لا يصلح اللقاء بغير طيب ، فيطيب نفسه بروائح الشكر لله تعالى على كل حال باكرام الله تعالى ورحمة من لده .

ثم جاء وقت اللقاء السري له ، ومنزلة اكرام الله تعالى عبده بالتجلى لسه ، حتى يراه بسه (٧٣٦) أينما التفت (٧٣٧) كما كان يعرفه من قبل الهه أينما كان ، كما يقع التجلى بين صاحب الطعام والمائدة المقدمة اليه . فهذه نهاية منازل العارفين .

وعباداته الأربع في هذه المنازل تقع على حسب أحواله ، فيتصدق في منزل السكر (٧٣٨) استهانة بالدنيا استهانة السكران بماله ، ثم يصوم عريضة على نفسه عريضة السكران على خلاف جنسه ، حتى يحل (٧٣٩) بأنسه ، ثم يحج طربا في الوفادة ، طرب المطلق عن الحبس للولاية ، ثم يصلى متعززا فجلس لدى الملك الكبير تعزر الملك فينا بالسرير .

ثم يتصدق في منزل الصحو معتذرا (٧٤٠) ، ويصوم مستغفرا ، ويحج هاربا ، ويصلى دائما .
ثم يتصدق في منزل الخمار راجيا ، ثم يصوم راجبا ، ثم يحج طالبا ، ثم يصلى واصلا .

ثم يتصدق في منزل الشوق مسرورا ببيان آثار الخلو ، ثم يصوم قريرا ببيان آثار الظفر ، ثم يحج مجيبا : لبيك اللهم لبيك ، بحق الدعاء الى دار الملك ، ثم يصلى معلنا وشاكرا بالتحميد (٧٤١) والتكبير بل جعل الدار والقرب للقاء .

(٧٣٦) في (١) : حتى يراه سره .

(٧٣٧) هنا يصل السالك الى حال يحيط الله به بدلا من احاطة النفس به في مرتبة سابقة ، فيه يرى وبه يتحرك ويعمل مؤيدا به محاطا محفوظا موافقا في كل حركاته ، ويصبح كل حركاته وسكناته عبادة . لانها لا تخلو عن المراقبة لله المحيط به القائم عليه . وليست الرؤية هنا بصرية ، كما يلاحظ أن هذا المقام مما يدعيه الادعاء والميزان هنا هو البراءة عن حظ النفس ، ويمكن اختبار الدعوى هنا بمخالفته ومعارضته فان غضب كان مدعيا . (٧٣٨) في (ب) : في منزل السكر .

(٧٣٩) في (١) : متى يخل بأنسه . وفي (ب) : وحتى يحل بأنسه .

(٧٤٠) أى : معتذرا عن وصلته الضرورية بالدنيا .

(٧٤١) في (م) : بالتهجد . من نسخة ثانية .

ثم يعود الى منزل الصبر وقد ظهر له الفرق بين الرياضات والمحض من العبادات (٧٢٢) ، فقد جاز السر النار ، ورأى الجنة ، واشتاق للقاء الرب عزت قدرته ، وهان عليه ما دونه . وعرف عيانا أن ما دون الله واسطة بين الله وبين العبد ، والصدقة لا تكون الا لفقير (٧٢٣) . أخذ ومال مسلم ، فكانا واسطتين ، والصوم لا يكون الا بنفس يقصد قهرها بالصبر عن الشهوات ، ووقت ينتظر مجيئه تعظيما للوقت ، فكان عبادة بواسطتين ، والحج لا يكون الا ببقة تقصد تعظيما بزيارتها . ووقت ينتظر مجيئه تعظيما له ، فكان عبادة بواسطتين .

والصلاة عبادة لله تعالى بلا واسطة ، فكانت عبادة محضة ، ولا تكون الصلاة صلاة الا بالاخلاص (٧٢٤) لله تعالى تعظيما ، وطلاق الكل تحريما .

فقالا : أليس استقبال الكعبة في الصلاة شرطا ، والكعبة (٧٢٥) واسطة ؟

فقال : الشرط استقبال الله تعالى تحقيقا لمعنى العبادة على مثال ما يوجد في الشاهد من عبادة الأصنام ، وملوك الأنام ، غير أن فعل العبادة لا يكون في الدنيا الا على سبيل المحنة ، ولن يلحق العبد محنة بالاقبال على الله تعالى ، فما الله جهة فيمتحن بطلبها ، فأبدل (الله) (٧٢٦) بجهة الكعبة تحقيقا لمعنى المحنة ، لأن الكعبة عينها شرط (٧٢٧) ، وقد حقق الله تعالى هذا المعنى بقوله للذين اشتبهت عليهم القبلة فأخطأوا : « فأيما تولوا فثم وجه الله » (٧٢٨) .

فقالا : وللصلوات أوقات مخصوصة ، كما للصوم والحج ، والأوقات واسطة .

قال : وقت الصلاة في أصله ممدود ، وإنما فصل للوجوب ترفيها

(٧٢٢) الصبر في الرياضات معاناة للصبر ، أي انه تصبر أشق وأقل قدرا من الصبر ، أما في حال المحض من العبادات فهو صبر جميل دون حرج في الصبر .

(٧٢٣) في (أ) : بفقير . (٧٢٤) في (ب) : باخلاص .

(٧٢٥) في (ب) : فالكعبة . (٧٢٦) سقطت من (ب) .

(٧٢٧) وحقيقة المحنة هنا : أن يستقبل المصلى الكعبة بجسده ، والله

تعالى بقلبه . (٧٢٨) البقرة : ١١٥

على الانسان ، ومنع في بعضها عن الأداء ترغيبا للشيطان (٧٤٩) ، فقد كررت الصلوات بتكرر تفاصيل اليوم والليلة ، ليعلم أنها غير مخصوصة بزمان ، كما لم تخص بمكان ، فأقل الحساب الذى يدور عليه العالم ظاهر الأيام والليالى ، ثم فصولها من غدوة وعشية ، ووقت التعشى من الليل الى وقت النوم ، فأما ما بعد النوم ففى حكم العدم فى حق النائم كما بعد الموت .

فعلمنا أن الصلاة هى العبادة المحضة ، فأداؤها بلا واسطة ، وسائر العبادات رياضات ، فما تأدت الابواسطة .

وانه على مثال سير الدابة بأمر صاحبها وتحت الرائض ، كلا السيرين بالأمر ، وأحدهما للرياضة ، والآخر للخدمة بغير واسطة .

فيتصدق فى هذا المنزل صابرا على رؤية الفقير والمالك فى عبادته اسلاما لأمره ، بحكم أنه عبد ، وما للعبد شئ ، ويصوم ويحج كذلك ، فإذا صلى وارتفعت الوسائط قرت عيناه .

ثم يتصدق فى منزل الرضا ويصوم ويحج راضيا بحكم الرب بحق الألوهية (٧٥٠) ، فما حكمه الا حق (٧٥١) ، والحق مرضى ، ثم يصلى وقد كحل اللقاء بعد القوة بزوال الوسائط بكرامة من الله تعالى عينيه .

ثم يتصدق فى منزل الشكر ويصوم ويحج شاكرا لله بحق الخالقية ، فما خلقه من غير حاجة الا أن جازاه ، وما للعبد شئ الا احسانا [من الله] الى العبد ، والمحسن مشكور ، ثم يصلى والله تعالى تجلى لسره عيانا كما كان علمه (٧٥٢) ايقانا ، حتى رآه السر أينما التفت لها ، كما علمه من قبل أينما انتقل الجسم لها .

ثم يتصدق بعد ذلك والله متجل لسره بلا واسطة لها فى المساك والفقير ، ويصوم ويحج كذلك ، والله تعالى متجل لسره بلا واسطة ،

(٧٤٩) انها ذلك ثلاثة أوقات : حين طلوع الشمس الى أن ترتفع قدر رمح أو رمحين ، وعند استوائها فى كبد السماء الى أن تزول ، وعند احمرارها الى أن تغرب . وذلك لمخالفة عبدة الشمس .

(٧٥٠) فى (ب) : اللاهوتية .

(٧٥١) فى (أ) : فما لحكمه الا حق . وفى (ب) : فما حكم الا حق .

وأثبتنا ما هو أوضح .

(٧٥٢) فى (ب) : كما كان علما ايقانا .

على مثال من يرى الوجه بعينه بلا مرآة ، ويرى بمرآة ، فتزول عن العبد مرارة الصبر باستحلاء الرضا . ثم يحل في تلك الحلاوة فيزول باستطابة الشكر ، ثم يلهى عن طيبة الشكر بقرة العين حال التجلى .

والنفس التى لا تصلح نصيبا للمولى بعبد معه وان غاب عن علمه ، فتلقنه فى آخر منازل السكرة ، وهو منزل الشوق الأمن بالمحبة ، فما ذنب الحبيب بمحسوب (٧٥٣) .

وفى آخر منازل الصبر وهو منزل اللقاء تلقنه الفوز ، فما بعد اللقاء مطلب ، وفيه الهلاك ، فالدار دار محنة ، واعتقاد الأمن فى دار المحنة اغترار ، والدنيا سجن ، واعتقاد الفوز فى السجن حماقة (٧٥٤) . فلا يلتفت القلب الى تلقينه بعصمة (٧٥٥) ربه جزاء على صدق دينه ، ثم تحقق ذلك الفوز والأمن عند موته ، ويقينه بملائكة الرحمة : ألا تخف ولا تحزن ، وأبشر بالجنة التى كنت توعد .

فتنشط روحه نشطا الى دار الجزاء ، ويلقم للحد جسمه (٧٥٦) لقما (للاصفاء) (٧٥٧) ، ثم تعصره الأرض عصرا ، للتمييز من خبثه ، لا ليعلم العبد الصالح بعصره عصر الجسم (٧٥٨) الطعام بعد الالتقام ، فيصفو بعصر الأرض عن خبثه ، ثم يعاد حيا بالروح ، مرضيا للمولى ، نورا من

(٧٥٣) أخطأ الأدياء فى فهم قول بعض العارفين : لا يضر مع الحب ذنب كما لا تنفع مع بغض طاعة . فأولوها على أن المحب لله له أن يفعل ما يشاء . ثم ادعوا الحب وانطلقوا يغيثون فسادا فى الأرض وفى الأخلاق . والحق فى هذا أنه لا يضر مع حب الله للعبد ذنب ولا تنفع مع بغض الله للعبد طاعة . والله لا يحب العبد ارتجالا بلا موازين ، بل حبه تعالى له بعد تحقيق إخلاصه وتوحيد قصده ، والذنب فى هذه الحالة من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين . وطاعة المبغوض منقوصة مدخولة بلوثة بالرياء فلا خير فيها .

(٧٥٤) وتلك منزلة الصديق رضى الله عنه اذ يقول : « لو كانت احدى قدمى فى الجنة والأخرى خارجها ما أمنت بكر الله » . (٧٥٥) سبق أن نبهت الى أنه كان الأجدر بالمؤلف أن يستعمل لفظ الحفظ بدلا من العصمة .

(٧٥٦) فى (١) : ويلقم للحد جسمه .

(٧٥٧) سقطت من (ب) .

(٧٥٨) فى (ب) : بعصر معصر الجسم .

أنواره (٧٥٩) ، كما يصفو الطعام بعصر الجسم عن خبثه ، فيعود نصيبا للجسم ، جزءا من أجزائه •
فقال الأخ المسترشد الرفيق : كيف غلبة الهوى بعد علم المرء بهذه الطرائق (٧٦٠) من الهدى ؟

قلت : ان الهوى للنفس طبيعي بمنزلة ما تنبت الأرض بنفسها ، والهوى (٧٦١) كسبي (٧٦٢) ، بمنزلة ما قبلته الانس بفعلها ، وموات الأرض تزكو بنباتها بلا علاج فاذا أثبتناها نحن لم تصف عن ازدواج سائر الأرواح الا بهاد من الزارع (٧٦٣) في حصد الكلا وقلعه (٧٦٤) ، وتربية ما أثبت من زرعه •

فقال : (لقد) (٧٦٥) ألقيت الينا (٧٦٦) أسرار أمورك ، وأفضيت الينا بشطورك (٧٦٧) ، ولم نزل كنا نسمع حديث الواسطة ، وكنا نتفزع عن تسمية الرسول بها ، فكيف حقيقة الأمر فيها ؟

قلت : كل ما (٧٦٨) سوى الله مما يتقرب به الى الله تعالى بأمر الله واسطة لا شك فيه ، وانما المنكر هو القول بسقوط حق الواسطة بعد وصول العبد الى ربه • فالأصل أن رؤية الحق لغير الله شرك ،

(٧٥٩) سبق تفسير ذلك . (٧٦٠) في (أ) : بهذه الطرق .

(٧٦١) في (ب) : والهوى .

(٧٦٢) المراد من أن الهدى كسبي انها هو من جهة الكسب الذي قال به الأشعري ، وهو عقد النية والعزم على فعل ما يكون به الهدى وجهاد النفس عليه ، أما نفس الهدى وهو أثر العمل الناتج عن عقد النية والعزم فيتوفاق الله كما أن العمل نفسه بتمكين الله : « من يهد الله فهو المهتد » (الاسراء : ٩٧) ، وإذا صدقت النية ، وخلت من شائبة النفس تحقق الهدى كرما من الله ، وتحقيقا للحكمة من ربط المسبب بالسبب •

(٧٦٣) في (أ) : الزراع .

(٧٦٤) أى : ان موات الأرض وجود فيها ما تنبته دون عمل من الفلاح كالشوك والكلا ، فاذا حاولنا أن نثبت فيها نوعا معينا اختلط بما تنبته بأصلها ، ولا بد من جهاد الفلاح لتخليص ما يريد مما لا يريد وكذلك انبات الهدى في النفس يتطلب صيانة العمل عن الآفات •

(٧٦٥) سقطت من (ب) . (٧٦٦) في (ب) : علينا .

(٧٦٧) في (م) : بشقورك . من نسخة ثانية . والشقور : الحاجة .

(٧٦٨) في (أ) : هل ما سوى الله . وفي (ب) : هل سوى . وما أثبتناه

أوضح •

الا أن يكون بأمر الله غيراه العبد طاعة لله تعالى ، وتلك الطاعة لا تسقط (بمعرفة الرب ، بل تتحقق ، وانما تسقط) (٧٦٩) بسقوط الأمر ، وانما مثل الرسول مثل وزيراً للأمير في الشاهد ، فقد أمر الناس بالرجوع اليه وطاقته ، ومثل المعارف مثل النديم ، قريب من الأمير لمكانته ، وان النديم لواجب عليه طاعة الوزير وتعظيمه طاعة للأمير ، بل عليه أوجب من غيره (٧٧٠) .

فلزوم الطاعة بقدر العلم ، وعلمه عيان ، فكان أحق من علم غيره بالخبر ، ولهذا كان أبو بكر رضى الله عنه أطوع الناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد صدقه (أبو بكر رضى الله عنه) (٧٧١) (به) (٧٧٢) لما جاءه بالصدق من غير مكث ، ولم يفارقه وقد أودى ، ولم يتخلف عنه وقد هاجر ، ولم يخلف لأهله قوتاً حين استقرض ماله لله تعالى .
فقال الأخ : لقد تكلمت بفصول في الأنوار ، فما عليك لو جمعتها في فصل واحد فعليها المدار .

قلت : قد ثبت أن الله تعالى خلق هذه الدنيا لهؤلاء الورى كما خلق لهم الأخرى ، ولا شك أن من خلق له الدنيا والعقبى أفضل من الدنيا والأخرى ، والفصل للضيء في مقابلة الظلماء ، والأنوار ظاهرة من السماء ، وهؤلاء الورى مخلوقون من الأرض ، فلا شك أن فيها أنواراً (٧٧٣) باطنة يقف عليها البصر الباطن من القلوب ، أضوا من الأنوار الظاهرة التى يقف عليها البصر الظاهر من العيون .
ثم لا شك أن الأنوار جمعت في القبضة التى خلق منها آدم عليه السلام ، فمنه خلق جميع هذا العالم .

(٧٦٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .
(٧٧٠) والنص القرآنى قاطع لاي شبهة . قال تعالى : « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله » (آل عمران : ٣١) ، وقال : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » (النساء : ٨٠) . والاتباع والطاعة ليسا مقدين بحال الحياة .

(٧٧١) ما بين الحاصرين سقط من (ا) .
(٧٧٢) سقطت من (ب) .
(٧٧٣) يمكن الاعتبار بما وهب الله الأرض من استعداد لانبثاق الخصرة والثمار والزهر المختلف الالوان والطعوم والمعدن واحد لادراك الأنوار الباطنة فى الأرض .

ثم أنوار السماء أربعة أنواع : نور الشمس المعروفة (٧٧٤) ينسخ كل نور ، ونور القمر دونه ولكن يكتفى به للمسير ، ثم نور النجوم المعروفة دونه ولكن يهتدى به البصير ، ثم نور النجوم التى ليست بمعروفة ما بها هداية ولا تنوير .

فكذلك أنوار القبضة على هذه الأنوار الأربعة : نور النبوة ، ثم نور الخلافة ، ثم نور العلم ، ثم نور العقل (٧٧٥) .

طلع نور النبوة بآدم عليه السلام ، ثم لم يزل يرتفع ظاهرا ومحجوبا بالغمام ، ومتجليا ومكسوبا حتى بعث محمد صلى الله عليه وسلم والشمس مكسوفة فى كبد السماء ، فتجلى بها صاحبها ، ثم لم يزل يزداد تجليا حتى كمل ، فكمل به الدين ، وتمت النعمة على المؤمنين .

ثم غربت بموته غروبا ما لها [بعده] طلوع الى يوم الدين ، وظهر بعده نور الخلافة ظهور نور الهلال تلو غروب الشمس ، لولا قربه من الشمس وتأثره بنورها ضل السارى فى مسيره ، لكنه الى ازدياد وتمام كنور الشمس ، وقد تجلى عنه الكسوف وحاجبه الى ازدياد وكمال .

فتكون العزائم بذلك السبب قوية ، والأمر بتأييده بنور الشمس سوية ، والهلال وان دق فعزيز مطلوب ، ونوره وان دق فمفتتح به حسيب ، فقد وافق وقت نوره وقت نور الشمس ، ومدة بقائه حين حاجة الجنس ، فالهلال يزداد الى كمال ، وتجلى حاجب الشمس يزداد الى تمام ، لا فرق الا أن ذلك النور أغلب ، وان كان غيره أثقب (٧٧٦) .

وذلك التجلى أسرع ، فمداره على الساعات ، وهذا أبطأ ، فمداره على الليالى . وهذا مثل خلافة أبى بكر رضى الله عنه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٧٧٤) فى الأصول : نور النجوم المعروفة ، وفيها بعد تحدث عن نور النبوة على أنه نور الشمس . ولعله يريد بالنجوم المعروفة الذى ينسخ نورها كل نور : الشمس .

(٧٧٥) الشمس : النبوة . القمر : الخلافة . النجوم المعروفة : العلم النجوم غير المعروفة : العقل .

(٧٧٦) أثقب : اقوى وأظهر .

وازداد الكمال ، ففسخ كل شريعة ، واستقامت قناة الدين بكثرة المسلمين ، وقوة المؤمنين ، فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغرب نور النبوة ارتدت العرب عن الزكاة ، فاعوجت القناة ، وأقبل ظلام الكفر ، وخولف أبو بكر رضى الله عنه فى تقويمها بقتالهم حتى كاد لا يهتدى بنور النبوة لولا التقوى بأثر النبوة ، فاشتد أبو بكر رضى الله عنه وحده عليهم متأيذا بأثر نور النبوة تأييد الهلال بأثر نور الشمس . فاستقامت القناة ، وهدى بالنور ، ثم لم يزل كان الى ازدياد حتى ذهب كافيها شافيا .

ثم سلم الى عمر رضى الله عنه القناة وهى مستقيمة ، فجد عمر رضى الله عنه حتى طول القناة وقواها ، وتم القمر بدرا ، ما زاغ ولا طغى ، ولا ضعف ولا توانى ، حتى قتل رضى الله عنه . وسلمت القناة الى عثمان رضى الله عنه وهى مستقيمة وقوية ، وقمر الخلافة بدر ، فظهر النقصان فى أيامه **ظهوراً** أخلاً بالاستقامة وان قل ، على مثال نقصان البدر ، فانه يوافق وقت الحاجة اليه من أول الليل ، ولأن عثمان رضى الله عنه قعد عن تقويمها مخالفة أن تتكسر ، فالاعوجاج كان ببغى طائفة من المسلمين (عليه ، فخاف فرقة بين المسلمين) (٧٧٧) فى قتالهم أو نبوة ، والله أعلم ، فحصر لهم حتى حل به القتل صبر هارون عليه السلام فى قومه وقد عبدوا العجل .

ففسلم على رضى الله عنه القناة وبها عوج فسق ، وكانت سلمت الى أبى بكر رضى الله عنه وبها انكسار بردة ، فاشتد على رضى الله عنه لتقويمها ببأسه وسيفه وجنده ، فعجز وغرب نور الخلافة بقتله رضى الله عنه ، ففقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الخلافة فى أمتى بعدى ثلاثون سنة » . وتمت الثلاثون بأيامه .

ثم صار الاهتداء بنور العلم ، فانه بمنزلة نور النجوم المعروفة ، والعلماء لا يكونون الا خواصا من الناس معلومين ، وهم الذين قد أبصروا بنور عقولهم حجج الله تعالى وآياته ، فصاروا هداة مرضيين بلا سلطنة وأمر ، كالنجوم المعروفين بعد الشمس والبدر .

والسارى بنور النجوم خائف الضلال والهلاك فى كل فصل ، فما يبلغ نور النجوم مواقع النعل ، وليؤلن الأمر بعد نور العلم الى العقل

(٧٧٧) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

بلا شرع وقد آل فتنم الضلال عن الدين والاخلال ، فما العقل بلا تأييد شرع في الأغلب الا وهو أسير لهوى ، أمير لا يشير على الهوى ، بل يشير الى طريق الهوى ، وانه بمنزلة النجوم التي ليست بمعروفة .
فالعقل مرزوق للجنس ، والجنس غير محصور ، وأكثرهم في ضلال وغرور ، فدخل هذا التمثيل على تفاوتهم على هذا الترتيب ، وشهدت بذلك سيرتهم الظاهرة ، وآثارهم الصادقة .
فقال الأخ : اذا غرب نور الخلافة بعد على ، فما بعدها تغالب ، أم ماذا ؟

قلت : انما هي امارة أو ملك ، فالأسامي التي تدور عليها مصالح الدين والدنيا أربعة : النبوة ، فانها مؤيدة بآيات من الله قاهرة ، ما يخاف فيها زيغ ، ثم الخلافة ، وانها مؤيدة بآثار أنوار من النبوة زاهرة ، ما يخشى منها ضلال ، فالخليفة لا يكون خليفة الا باستخلاف ، والمستخلف مؤتمن لا محالة ، وما مع الائتثار ضلال .
ولما قلنا : ان الخلافة من النبوة كالقمر من الشمس ، ونور القمر لا يكون الا من نور الشمس على قدر مقابلته اياها على ما سبق القول فيه .

ثم الامارة ، فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا من الصحابة ، وكما سمي الخلفاء الأربعة (الخلفاء الراشدين ، سمو) (٧٧٨)
أمرء المؤمنين ، غير أن الامارة من الأمر ، والأمر بالولاية ، والولاية تكون بتولية كالخلافة ويتغليب ، والمولى مؤتمن كالخليفة ، والغالب أمر . وفيه فساد الدين ، فما للعبد أمر) (٧٧٩) من عنده .

ثم الملك ، فقد أخبر الله تعالى أنه آتى آل ابراهيم ملكا عظيما .
وقال سليمان عليه السلام : « هب لي ملكا » (٧٨٠) . الا أن الملك من الملك ، والملك يكون باعطاء ويكون بأخذ ، والمنون عليه بالاعطاء شاكرا ، والمستولى بالأخذ قاهر ، وفيه ذهاب الدين .
فالقاهر هو الله تعالى . فأما مصلحة الدنيا فباقية ما لم يجيء التغالب ، ففيه التفانى .

(٧٧٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٧٧٩) ما بين الحاصرين سقط من (أ) .

(٧٨٠) سورة ص : ٣٥

وذهبت النبوة بوفاة الرسول الأُمى صلوات الله عليه وسلامه ،
والخلافة بوفاة على الرضى ، والامارة بذهاب بنى أمية ، والمك
منقض بانقضاء بنى العباس ، وقد جاء التغالب أو قرب •
غير أنا سميما ما لبني أمية امارة لأنهم قاموا وقعدوا وفعلوا
وتركوا وأثبتوا (٧٨١) مؤتمرين كالخلفاء الراشدين رضى الله عنهم أجمعين ،
وسميما ما لبني العباس ملكا ، فما كان فيهم من له سابقة معاوية ،
ولا زهد عمر بن عبد العزيز (رضى الله عنهما) (٧٨٢) ، فكانوا دونهم
بدرجة ، كما كانت بنو أمية دون الخلفاء الراشدين بدرجة ، رضى الله
عنهم أجمعين •

وأما الدين فقد علق قوامه برهط أربعة : رهط الأنبياء صلوات
الله عليهم أجمعين ، فالقلوب ما تسلم عن منام الغفلة ، ومع النوم (٧٨٣)
لا تسلم عن الهفوة ، وإنما قامت قناة الدين بالأنبياء عليهم السلام
بوحى من الله تعالى ، وتحريك من قبله بآيات ، حتى طار النوم (٧٨٤)
كله عن قلوبهم ، وعصموا عن الزيغ والضلال •

وكان قد خفى أثر النبوة بفترة كانت بين عيسى والرسول عليهما
السلام واندرست أعلام الدين ، وغربت شمس الحق ، فقام برسول الله
صلى الله عليه وسلم الحق (٧٨٥) حتى تم القوام واعتدل ، ولاح وظهر
بعلم يقين ، وعمل مبين ، وقول صادق ، والزام قاهر •
وانتقل (٧٨٦) من بعد الرسول عليه السلام أمر الدين الى الصحابة ،
وذهب سبب علم اليقين وهو الوحي من الله تعالى ، وبقي العمل والقول
والالزام ، والامارة كانت للعلماء •

ثم انتقلت الامارة الى التابعين ، فذهب الالزام القاهر من العلماء
لما انتقلت الامارة الى غيرهم ، وبقي القول والعمل • فكانوا يعبدون
الله مخلصين ، ويفتتون بالحق صادقين ، ما فى العمل ولا فى الفتوى
مداينة •

(٧٨١) فى (١) : وتركوا ما أثبتوا .

(٧٨٢) سقطت من (ب) . (٧٨٣) فى (ب) : ومع النور .

(٧٨٤) فى (ب) : حتى طال النور كله .

(٧٨٥) فى (ب) : فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحق .

(٧٨٦) فى (١) : فانتقل .

ثم انتقل الأمر الى الصالحين ، فاختلفت سيرة السلف المتقدمين ، وفتّر الشأن الا نادرا بعد ما كان ظاهرا ، وبقي القول ما تغيرت فيهم المذاهب ، ولا تبدلت الطريق ، يعنقدون بالحجة ، ويفتقون بغير علم •

ثم انتقل الأمر الى القرن الرابع ، فذهب القول أيضا الى على سبيل الندور ، وما لها من عبرة ، وصار الاسلام غريبا معنى كما بدأ غريبا دعوى ، وآل الأمر الى اتباع الرجال دون الحجة ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ » • وقال عليه السلام : « خير الناس رهطى الذى أنا فيه ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يفشو الكذب ، حتى ان الرجل يشهد قبل أن يستشهد ، ويحلف قبل أن يستحلف » • وحتى اتبع كل رهط واحدا من علماء التابعين والصالحين ، ما يستجيز مخالفة صاحب مذهبه ، وهو رجل مثله من الأمة ، ويستجيز مخالفة حجة الله القائمة عليه بخلاف عقيدته من كتاب الله أو سنة (رسول الله) (٧٨٧) • وفى ذلك مخالفة صاحب مذهبه ، فان صاحب مذهبه ما استجاز اتباع واحد بعينه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل اختار قول البعض من سلفه فى حادثة ، وقول البعض فى أخرى ، على حسب ما شهدت به حجته بصحة قوله ، متمسكا بكتاب الله فى العمل بالحجة ، دون اتباع النظراء أو الآباء •

ولولا غروب آية الدين (٧٨٨) عن القرن الرابع والا لبقى العمل بالحجة ، ولو بقى العمل بها لم يكن أبو حنيفة صاحب المذهب فى الاعتقادات كلها ، كما لم يكن حماد أستاذ صاحب مذهبه ، ولا على رضى الله عنه ولا عبد الله بن مسعود رضوان الله عليهما • وأهل الكوفة تلقوا (٧٨٩) العلم عنهما •

وكما لم يكن لأبى يوسف ومحمد رضى الله عنهما [أن يخالفاه] وهما تلميذاه وأعلم الناس بحجته وأشدهم ورعا عن مخالفة (٧٩٠) الأستاذ تعنتا ، وكيف يجوز ذلك والفتوى والقياس فتوى بغالب الرأى ، ولن

(٧٨٧) سقطت من (ب) •

(٧٨٨) فى (ب) : أيد الدين ، والأيد : القوة •

(٧٨٩) فى (أ) : تلقوا • (٧٩٠) فى (ب) : مخالفته •

يجوز أصابة واحد بعينه من جملة الناس على (كل) (٧٩١) الحقوق
بغالب رأيه ، لأنه حينئذ يصير طريق الإصابة طريق اليقين (٧٩٢) ، وفي
ذلك باطل ، حتى لا نجد الرجل (٧٩٣) اليوم من العلماء يتعصب لنصرة
قول الخلفاء الراشدين أو يتشمر له مثل ما يتشمر لنصرة مذهب أبي حنيفة
والشافعي ، ولولا اتباع هوى النفس لأخذته حمية الدين لنصرة أقوال
الصحابه . فلما لم تأخذه واستجاز الترك (والقول على) (٧٩٤) ما شهد
له بصحته (٧٩٥) الحجة ، فكيف (لم) (٧٩٦) يستجز بمثله في التابعين
أو الصالحين (٧٩٧) . على هذا أدركنا الأمة ، الا من غروب فيهم فقليل
من عباده المهتدون .

فقال الأخ : لقد بلغتنا الأمد الأقصى في علم مراتب الورى ، وقد
بقى علم مراتب الزمان والمكان من الدنيا ، فقد امتحنا بأحكام متعلقة
بهما ، كما امتحنا بتعلقها بالورى .

قلت : نعم ، ان الانسان خلق من قبضة مسلوطة من الأرض ، وكان
الفضل معلوما من حيث الصورة للوجه والرأس والصدر ، ونهاية الفضل
للقلب فكان القلب لله تعالى على الخلو ، ثم تفرقت القبضة عالما
كثيرا ، وكان الفضل من حيث المعنى بنور النبوة ، ونور الخلافة ، ونور
العلم ، ونور العقل ، على ما قلنا . والنهاية لنور النبوة .

وكان الأنبياء عليهم السلام عبيد الله على الخلو ، فكانت النبوة
من الأنوار الأربعة كالقلب من الأعضاء الأربعة . ثم محمد صلى الله
عليه وسلم من قبضة النبوة بمنزلة القلب من الجسم على ما سبق
القول فيه . وقد ظهر (ذلك) (٧٩٨) بكتابه ، فكتب الله المسماة أربعة .
وقد وجب الرجوع الى القرآن ، كما وجب رجوع كل جسم الى القلب .

(٧٩١) سقطت من (ب) . (٧٩٢) في (ب) : طريق النفس .

(٧٩٣) في (ب) : حتى لا يحل لرجل .

(٧٩٤) سقطت من (ب) . (٧٩٥) في (ب) : بصحة الحجة .

(٧٩٦) سقطت من (ب) .

(٧٩٧) أى ان العالم رضى أن يترك أقوال الصحابة تبعاً لحجته ورأيه
ولم يرض أن يترك أقوال الأئمة الأربعة أو أحدهم اذا كانت هناك حجة
تعارضها . أى : ان الناس في القرن الرابع عرفوا الحق بالرجال ، ولم
يعرفوا الرجال بالحق . ونلاحظ هنا تحرر الدبوسى ، ويبدو ذلك واضحا في
كتابه « تأسيس النظر » . (٧٩٨) سقطت من (ب) .

فكذلك الأماكن (٧٩٩) ، قد رجع فضلها الى مواضع أربعة : بيت المقدس ، والمدينة ، والحرم ، والكعبة .

فبيت المقدس كالرأس ، والمدينة كالوجه ، والحرم كالصدر ، والكعبة كالقلب . فكانت لله على الخلوص ، وأما سائر المساجد فلم تكن بقاعها في الأصل على الخلوص لله تعالى ، وإنما خلصت بأعداد العباد إياها للصلاة التي هي لله تعالى على الخلوص . والكعبة خلصت لله ، بحكم الله ، لا فعل للعبد (٨٠٠) فيها .

وكذلك الأزمان المفضلة (أجزاء) (٨٠١) أربعة : أشهر الحج بمنزلة الرأس ، ورجب كالوجه ، وشعبان كالصدر ، ورمضان كالقلب . فكان شهر الله على الخلوص ، (بحكم الله) (٨٠٢) لا بأعداد الناس .

فصار القلوب في المعنى أربعة : قلب كل جسم ، وقلب (جملة) (٨٠٣) العالم ، وقلب المكان ، وقلب الزمان . والعلم عليها : خلوصها لله تعالى .

وقد جمعت القلوب كلها للرسول عليه السلام : قلب جسمه ، وقلب جملة العالم على ما بينا : أن قلب العالم شجرة النبوة ، والنبوة قلب معاني القبضة ، وقلب الأرض ، فمكة مولده ، وقلب الزمان ، فرمضان شهر صومه .

فقال الأخ : قد كنت قلت من قبل : ان مكة رأس ، والمدينة قلب ، فكيف قد ناقضت ؟

قلت : (كلا) (٨٠٤) ، فذلك التفضيل منى على قدر المستنبط من الحكم ، وهذا التفضيل (٨٠٥) على الظاهر من القسم ، وقد ذكرنا : أن الظواهر غير البواطن . على أن القول الأول كان قولاً باجتهاد ،

(٧٩٩) في (١) : وكذلك المكان . (٨٠٠) في (١) : لا صنع للعبد .
(٨٠١) سقطت من (ب) . (٨٠٢) سقطت من (١) .
(٨٠٣) سقطت من (ب) . (٨٠٤) سقطت من (ب) .
(٨٠٥) في (ب) : وهو التفضيل .

فلا يوجب (العلم) (٨٠٦) والاعتقاد ، ولكنه مجوز (٨٠٧) ، ولا يمنع غيره (٨٠٨) .

وجملة القول فيه : أنه يجوز أن تكون هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة لحكمة أن الكعبة وإن كانت بيت الله ، وقلب الأرض ، وأفضل بقعة ، فواسطة بين العبد وبين الله تعالى ، ما يصان اليها إلا بأمر ، وذلك في الحج والعمرة ، دون المجاورة . وعلى هذا التأويل قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لعن الله اليهود ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » . وإن كانت القبور معظمة ، لأنهم عظموا حال الصلاة بغير أمر .

ولهذا كره أبو حنيفة مجاورة الكعبة ، ولم يتوطن بها أحد من الصحابة ولا من المشهورين من علماء الأمة ، ولهذا كان عمر رضى الله عنه يفرق الحجيج بعد قضاء النسك الى أوطانهم . ويجوز أن تكون الهجرة : ألا يكون مكان أضيف الى الله تشريفا مضافا من دونه تعريفا ، ولو أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة لأضيفت اليه كما أضيفت اليه المدينة ومسجدها . ويجوز أن تكون الهجرة لحكمة بيان فضل الايمان غلى المكان ، فمكة كانت أفضل بقعة ، ولزم أهلها الهجرة الى المدينة لمكان الملة .

ويجوز أن تكون الهجرة لحكمة بيان فضل المدينة باطنا ، وإن كانت مكة أفضل ظاهرا ، على ما سبق القول فيه آنفا (٨٠٩) . فقال الأخ : وعدت البشارة وأنجزت ، فما عليك لو جودت لها فصلا ، وأوجزت .

قلت : ان للملأدمى من حين ينفصل عن الأم الى أن يستقر بدار الجزاء منازل أربعة : ظهر الأرض الى أن يموت ، وبطنها الى أن يبعث ، والمحشر الى أن يحاسب ، ودار الجزاء بعد الحساب .

(٨٠٦) سقطت من (ب) .

(٨٠٧) فى (م) : يتجوز . من نسخة ثانية .

(٨٠٨) يريد أن يقول : ان جهتي التفضيل منفكتان ، فالتفضيل هناك من جهة الباطن ، وهنا من حيث الظاهر .

(٨٠٩) وذلك فى دفاعه عن وجهتي نظره فى أن مكة كالقلب مرة والأدنية كالقلب أخرى .

فإن الله تعالى وعد له مرتبة الخلافة ، وهى شبيهة بالوزارة (٨١٠) . على الأرض ، متى ثبت [المستخلف] على طهارة الفطرة • أما بنبوة على الحقيقة ، أو بعلم على المورثة ، حتى كان رأى الفقيه فى الأحكام حجة بمنزلة الوحي (٨١١) • وأعلى مراتب الوزير : أن يعوص الى رأيه الأمر ، (الأمور ، الا) (٨١٢) مرتبة المقرب من الأمير (٨١٣) •

ووعده له مرتبة الضيافة فى بطن الأرض حتى انتقل عن ظهرها الى مرتبة الخلافة ، ويقول (٨١٤) الله تعالى : « تنتزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون » (٨١٥) •

« ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا ، بل أحياء عند ربهم يرزقون » (٨١٦) •

ووعده لهم مرتبة الحكومة يوم الحشر على من كان على الضلالة (٨١٧) ، قال الله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس » (٨١٨) •

و (الشهادة من) الشاهد على مرتبة الحكومة يوم الخصومة فى الصدر (٨١٩) مع الحاكم ، والخصوم جثى ، وقوله كقول القاضى (٨٢٠) حجة ومرضى •

ووعده لهم الملك الأبدى فى دار الجزاء من كان فى المحشر من الشهداء •

فهذا لك من الله تعالى : الخلافة وأنت حى فى الدنيا ، والضيافة

(٨١٠) فى (أ) : شبيهة الوزارة •

(٨١١) المراد بالفقيه : الثابت على طهارة الفطرة •

(٨١٢) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(٨١٣) أما القرب المعنوى فنعم ، وأما الحسى فهو مراد المؤلف •

(٨١٤) فى (أ) : فيقول الله • (٨١٥) فصلت : ٣٠

(٨١٦) آل عمران : ١٦٩

(٨١٧) اضطربت العبارة فى (أ) هكذا : على متى كان على الضيافة •

(٨١٨) الآية من سورة البقرة : ١٤٣ ، ويشهد لكلام المؤلف بسبب

نزولها • (٨١٩) فى (ب) : مع الصدر •

(٨٢٠) فى (أ) : وذلك كقول القاضى •

وأنت من الموتى ، والشهادة والناس على دعوى ، والملك وملوك الأرض وأتباعهم في لظى (٨٢١) .

وذلك كله بأربعة : إيمان القلب بالله ، وإسلام الجسم لأمر الله ، وكفر القلب بالنفس ، وعصيان الجسم للنفس بحكم نهي الله . وفي الإيمان نور ، وفي الإسلام سرور ، وفي الكفر [بالنفس] راحة ، وفي العصيان [لها] عزة على ما سبق القول فيه ، بل بشيئين : أن يرضى بالحكم الذي ما لغير الله فيه من خيره وأمر ، وآلا يعمل طوعا إلا بشرع ، عمل بدن كان أو صدر ، فتصيب بالرضا سلوة قلبك ، وبالاتمار نعمة ربك ، وإن سبق عمل بغير (٨٢٢) أمر كرها بطبعك أو غيرك كان عفوا ، ولكن لا اهتداء إلا بالله تعالى ، ولا ائتمار إلا بتوفيق الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، إليه نرجع ، وبه نستعين ، والصلاة على محمد وآله أجمعين .

قال : هذه مراتب العلماء ، فما العامة (٨٢٣) والمؤمنون ؟ قلت : أن كل واحد من المؤمنين أمين الله في حياته ، فقد شرحنا بدينا أن الله خلق العالم كله خلقا بعد خلق ، يحمل الإنسان منه أمانته وهي أوامره ونواهيه . وأصلها : معرفة الله ، وهو : النور الذي كان لأجله الصنع بماهيته (٨٢٤) . وكان ذلك بمنزلة الكنز لمالك الأرض ، وكان العبد بمنزلة الخازن للملك ، وقلبه بمنزلة خزانته . وقد أمر الله تعالى وهو مالك الأمانة صاحب كل قلب عارف بحفظه إلى أن يصيروا إلى الآخرة ، مجاهدا بصدقه ، فقد خلقه في دار الأعداء ، وضمن له النصر على خلقه بعد ما وضعه موضعا لا تصل إليه يد أحد من الأعداء بحيلة ولا غلبة (ولا يقدر على قهره بامرة ولا طلبية) (٨٢٥) إلا أن (٨٢٦) يجب العبد فيطيعهم جبنا ، أو ينخدع بغرورهم فيساعدهم جهلا ، أو يغفل عن قدر الكنز فيضل عنه تهاونا ، أو يجهل قدر نفسه (٨٢٧) غيرده تكبرا .

(٨٢١) في (١) : في اللظى .

(٨٢٢) في (ب) : وأن تبقى بغير أمر .

(٨٢٣) في (ب) : فالعامة . (٨٢٤) في (ب) : بمنانيه .

(٨٢٥) ما بين الحاصرين سقط من (١) .

(٨٢٦) في (ب) : إلى أن يجب .

(٨٢٧) في (١) : بقدر نفسه .

وان الجبن في رجوع العبد الى ضعفه بالبعد عن ربه رؤيته بعينه^(٨٢٨) ، وكلا ، فان الله تعالى أقرب اليه من حبل الوريد ، وأقوى بلا شك من كل العبيد^(٨٢٩) ، و [في] الانخداع في رؤية زخارف الدنيا وطبقات الوري ، وكلا ، فما عنده من الكبر هو الخير والفوز^(٨٣٠) ، وما سواه عند الأعداء غرور ، فالقسام حكيم ما يؤثر الأعداء على أوليائه بالنعيم .

وأما الطبقات من الذين لا معرفة لهم : فأعداؤه وحساده ، وما له عليهم من سلطان سلب الدين والايمان ، فلا يفتنون بهم^(٨٣١) اغترار التاجر في سفره بأسلحة اللصوص وطراداتهم^(٨٣٢) ودسيسهم وكلماتهم لحفظ ما عنده^(٨٣٣) من الجواهر وان كانوا عساكر ، فالحفظ في المجانية اذا أمن المخالبة .

وأما الغفلة عن قدر الكنز غفى التدين اقتداء بالآباء ، وأتباعا للنظر^(٨٣٤) ، فما الدين مما يقبل النقل ارثا ، ويصاب عادة وحسا ، وانما الوصول اليه من طريق الاستدلال بآيات الله ، والنظر في كتبه ، فمن تدين ارثا هان عليه الدين ، فما الذى أصابه بدين يأنس به ، ولكنه دين يستوحش منه .

وأما الجهل^(٨٣٥) بقدر النفس غبالغفلة عن المنعم بالنعيم ، وبقدرة النفس عن خالق القدرة^(٨٣٦) ، فانه متى غفل عن خالق القدرة ولو بخطر ، ادعت النفس الامرة ، واستعبدت الجسم ، وبدلت الاسم ، وقال : انى الاله المطاع ، والناس عبيد لى أتباع .

(٨٢٨) في (ب) : رويته بعينه . (٨٢٩) في (ب) : من كل عنيد .

(٨٣٠) في (ب) : والفوز . والمراد بالكبر هنا : العزة .

(٨٣١) في (ب) : يفتنون لهم .

(٨٣٢) الطرادات : آلات الطرد .

(٨٣٣) في (أ) : يحفظ ما عنده .

(٨٣٤) ومنه ما يصنعه جهال المتصوفة من استحداث وسائل للتربية ليس لها أصل في التشريع : كتذارة الثوب مع القدرة على تنظيفه ، وكذلك الجسد ، وابتكار أوراد يلزمون بها أتباعهم ويقطعون صلتهم بالكتاب وأدعية السنة ، ولا يضمنونها أورادهم . ويجعل المريدون لهؤلاء الجهال أقوال هؤلاء الأدعياء حجة يصادون بها حجة الكتاب والسنة .

(٨٣٥) في (أ) : وانما الجهل .

(٨٣٦) في (ب) : على خالق القدرة .

فإذا تنبه العبد لخالق^(٨٣٧) قدرة النفس عرف قدرها ، ونهاها عن الهوى ، وخاف مقام المولى . وإذا عرف الله تعالى بالنظر في الآيات ، ولم يغتر بالزخارف والطبقات ، ولم يجبن في الجهاد ومعه مولى العباد^(٨٣٨) (عاش على ظهر الأرض خازنا أمينا معصوما مهيبا وفي بطن الأرض)^(٨٣٩) مبشرا بالخلعة ، منتظرا للكرامة ، ويوم البعث محيا بالسلام ، مهنا بالاكرام ، وفي الجنة معظما بالولاية ، وحسن العناية . وهذه الدرجات كبيرة ، وان كانت الأولى أكبر ، يقول الله تعالى : **«وَلِلآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا»**^(٨٤٠) .

وسبب هلاك الانسان بعد كل هذا الاحسان بجهلين وعلمين في حق نفسه وربه ، وجهلين وعلمين في حق العالم والخالق .

أما الجهلان الأولان : فجهل المرء بمولاه ، حتى اتخذ الله هواه ، ولم يسع — وان علت همته ، وصفت حكمته — الا لاقتضاء شهوة من ملك أو مال أو رفعة^(٨٤١) على علم ضروري بارتداد كثير مما يريده وبينتيه ، ويساس ما يرده من المكروه ويتقيّه .

ثم جهل المرء بنفسه بعد العلم بمولاه ، فنتسلكه النفس بهواه في طريق هداه ، فيطلب بالدين والتقوى ما طلب الجاهل بالمولى ، فيكون الهدى^(٨٤٢) مزيفا بالهوى ، والهوى منغصا^(٨٤٣) بالهوى ، على يقين منه بهجس هوى الطبع بخلاف الشرع ، فدلّت الارادة على المرید ، كما دلّ الارتداد في الفصل الأول على العجز والخمود^(٨٤٤) .

ولعمري : ان طالب الدنيا بالدنيا خير من الطالب بالدين^(٨٤٥) ، واقتضاء الشهوة بلا تقوى ألدّ من المشوب بالتقوى بيقين ، والجهل بنفسه هو فوق الجهل بمولاه ، وهو غيره ، وان كان الجهل الأول^(٨٤٦)

(٨٣٧) في الأصول : بخالق . واخترنا ما في (م) .

(٨٣٨) في (ب) : مولى القياد .

(٨٣٩) ما بين الحاصرين سقط من (ب) .

(٨٤٠) الاسراء : ٢١ (٨٤١) في (ا) : أو رفقة .

(٨٤٢) في (ا) ، (ب) : الهوى . والسياق يقتضى ما أثبتناه .

(٨٤٣) في (ب) : منتقضا . (٨٤٤) في (ب) : والجمود .

(٨٤٥) في (م) : خير من طلب الطالب . من نسخة ثانية .

(٨٤٦) أى الجهل بالله .

كفرا كان الثانى^(٨٤٧) شركا ، والشرك أفحش الكافرين ، وأقبح الأمرين •
 أما العلمان المهلكان من هذا القسم : فعلم المرء بقدرته نفسه
 على الخلوص ، أو قدرة الله على الخصوص ، فمن ظن القدرة لنفسه
 خالصة سمي نفسه الها من الآلهة ، وغالب واستعبد ، وما أطاع
 ولا عبد ، وذلك بنظره الى حسن تدبيره وتقديره ، وسعيه مختارا الى
 أموره ، فكان فى خطبه واتباع هواه فوق الجاهل بربه (وهواه ، فالجاهل
 بربه)^(٨٤٨) جاهل شغلا بهواه ، والهوى معلوم طبعاً ، فأى حركة مراد فيه
 تنبئين هجسا ، وهذا شغل عن قدرة الله بقدرته نفسه ، والنفس صاحبة
 الهوى ، وهى غائبة دون الهوى عن طبعه وحسسه ، ما تعلم باستدلال
 عقلى أو سماع شرعى ، ومتى علمها العبد كان أطوع لها ممن جهلها
 بقلبه ، وأنه ليرد على هذا العلم ما يرد على صاحب الهوى ذلك الحكم •
 فارتداد ما تهواه النفس الأمانة أكثر من الاصابة ، ولن يصيب
 شيئاً ما لم يكن الجسم على اجابة •

ثم العلم بالله تعالى على الخصوص لكونه خالقا ، ولا خلق
 بلا قدرة ، وكون العالم مخلوقا ، ولا قدرة مع انخلاق^(٨٤٩) •

فمن ادعى القدرة لله تعالى على الخصوص لم ير لنفسه فعلا ،
 كما لم ير للجماد أصلا ، وأضاف حدوث الأفعال الى الله تعالى اضافة
 الأقسام فرآه كلها حسنة ، فما فعل الله بقبيح ، فغيراً عن الآثام
 [بزعمه] ، وأتى بكل الملامى ، وركب المناهى وهو عالم بالله غير ساهى ،
 والعصيان بعد العلم فوق العصيان على جهل ، بعد حجة قائمة على
 قدرته بحركات اختيارية ظاهرة ، وتدبيرات عقلية باطنة^(٨٥٠) ، فكانت
 هذه الغفلة فوق الأولى ، فقد غفل عن ظاهر منه وفيه ، والأول عن
 باطن مبائنه •

وأما الجهلان الآخرا بعد العلم بأن الله تعالى خالق ، والعالم
 مخلوق ، فالجهل يكون المضار والمنافع من الله تعالى بقدر حتى يراه

(٨٤٧) أى الجهل بالنفس وحقيقتها •

(٨٤٨) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(٨٤٩) فى (ب) : بالانخلاق •

(٨٥٠) وهذا يحدث كثيرا فى عصرنا ممن يدعون انفسهم بالمجاذيب
 المأخوذون فى الله ، يكثر من الحديث عن الله وهم يرتكبون كل الآثام
 بحجة انهم من أهل الحقيقة • وهو عين الضلال •

من العالم الأصغر والأكبر ، فيشتغل بالعالم دون خالقه زغبا أو رهبا في طرائقه (٨٥١) ، فيصير كافرا جنانا ، وهو مؤمن لسانا ، يشهد على كفره فعلة ، وتكذب شهادة لسانه عقده ، وانه لشر الثلاثة .

فقلبا الأولين كانا مع لسانيهما ، فكانا بالقلب واللسان مقبلين على شأنيهما وكذلك شأن كل من أحب شيئا ، فانه يعمى وهو بصير ، ويصم وهو سميع ، كما كفر هذا وهو عارف بقلبه ، وبظاهره مطيع . وعلى هذا الأساس عامة الناس كما قال الله تعالى : « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله » (٨٥٢) الآية . بلا عقد سمع وطاعة ولا ايمان بالجزاء والساعة مع قيام الحجة على أنها من الله تعالى . وكم من طبيب مات قبل الجاهل ، وكم ممن بعيد عن الطبيب عاش دون الواصل ، وكم من حكيم وضعته دولته ، وسفيه رفعت دولته ، وربما غلا في هذا العالم وترك الظواهر بالطبائع ، وخالط الأطباء ، وعد نفسه من الحكماء ، وانه باب باطن الآخرة ، سر عن علم البشر ، فيشتغل به معرفة الأكبر ، وربما أخطأ فقتل نفسه فيما دبر ، وربما جاوز علمه بطباع نبات الأرض فيزداد ضلالا ، وربما ضل في طريقه الأول غافلا عن ضلاله ، فيطلب شيطانا وهو فيلسوف عنده [أى عند الطلب] بخباله ، وكان كطائر في الهواء بلا جناح وراكب فلك بلا ملاح .

والجهل الثاني : الجهل بتعلق المضار والمنافع بالطاعة أصلا ، فيرميها رمى القدرة ، شغلا بالله ذى القدرة ، فيصير خلقه له عبثا ، والاقبال عليه سفها ، فيكفر بالله وهو منقطع اليه ، ويسفه ربه وهو واقف بين يديه ، فكان شرا من صاحبه ، فانه زل وهو مع الدنيا ، وهذا ضل وهو مع المولى ، وذلك عمى رجوعا الى الخلاق ، وهذا عمى يكون الى الخالق وهذا سفه ربه ، وانه فوق من حكم قلبه .

وعلى هذا عامة أولياء العزلة قبل العلم بحقيقة الملة ، بعد آيات ظاهرة على الله تعالى على تعلق المضار والمنافع بالدنيا والورى ، فيبعضهم يقتل بعضا ويحييه ، ويحرمه ويؤليه ، وينفعه ويؤذيه ، وكذلك من النبات ما يمرضه ويشفيه ، ومن النجوم ما يضع قدره ويعليه ،

(٨٥١) ومن هؤلاء المشتغلون بالسحر والأوقاف والأزياج للوصول الى الله ، ولاستنزال الأرواح ، على طريقة البونى في شمس المعارف وغيرها .

(٨٥٢) لقمان : ٢٥

وكم من أرض تنبت قوته وتزكيه ، وكم من رسول جاءه من الناس يهديه ، وكم من بقعة تعلقت بها النجاة ، ووقت تعلق به ابتغاء المراضاة •

وأما العلمان المهلكان : فعلم الناس أحرارا ملوكا بظاهر أيديهم وأمورهم ، وأمراء ملوكا بظاهر علوهم وتدبيرهم ، فتميل اليهم لارادة طلبة أو غلبة على غفلة ، وبمعاداة بعضهم بعضا ، ومنازعتهم على الأرض طولا وعرضا ، طمعا أو حسدا ، والمسائل الى عدوه راكنا اليه مرحوم ، وسائل محروم •

ثم علم الأرض جنته بما يرى عليها ، والسما زينتته بما ينزل منها ، فيطلب موافقة النجوم بحسابه ، ومعانقة الأرض بطلابه ، على غفلة عن التقام الأرض آياه ، وهو بين الناس ملك ، وانتقام النجوم بنوسها منه وهو في حساب الفلك ، ولا عذر له عن الغفلة ، فالانتقام بعد الموت ظاهر ، وشهاب العداوة بين الناس نائر •
ثم هذا فوق من قبله سفها (٨٥٣) ، فالأول جعل خلقه عبثا ، وهذا جعل العالم بعضه ملكا ، وبعضه خولا ، وبعضه خدما (وبعضه ملكا •

والعلم الآخر : علمه الناس عبيدا (٨٥٤) أرقاء لله ، وما سواهم حقا لله تعالى ، فيكف عن العمل به كأنه جماد ، فعمل العبد ملك لمولاه ، ويكف بهذه الحجة عن سواه ، على غفلة ، عن ضروب أعمال وحركات اختيارية من العباد لا يمكنهم الكف لابتغاء مراد وغفلة عن تربي الأطفال برضاع النساء وقيام الرجال ، وقيام (النفس) (٨٥٥) بما لا يصلح اليه شيء من خبره الا بمقدمات من غيره ، وبقاء الجنس من طريق ازدواج النفس بالنفس •

(ولا عذر له) (٨٥٦) في أمور عيان (غير) (٨٥٧) مفتقرة الى بيان ، وهذا شر الجميع ، فصاحبه (٨٥٨) اغتر بالنعيم فلم يشكر ، وهذا

(٨٥٣) في (ب) : تسفها •

(٨٥٤) ما بين الحاصرين سقط من (ب) •

(٨٥٥) سقطت من (ب) •

(٨٥٦) ما بين الحاصرين سقط من (١) •

(٨٥٧) سقطت من (ب) • (٨٥٨) في (١) : وصاحبه •

كفر بالنعمة وأنكر ، وأنكار النعمة فوق الاقرار بها بلا شكر بدرجة ، مع
 ما أن الأول عاش بالناس مستأنسا بهم ، وبالأرض منتقعا بها ، وبالنجوم
 مهتديا بها ، وهذا بالكف أهلك نفسه بنار الجوعة في وحدة الوحشة .
 واعلم بأن النجاة في تبديل الجهل كله بالعلم ، فالجهل ظلمة ،
 والعلم نور ، والعلم كله في التجاوز عن علم المقصر ، والوقوف
 عن علم^(٨٥٩) الغالي ، ففيه الحكمة .

فالغالي من جاوز حد العلم ، والمقصر من لم يبلغه ، ووراء حد
 العلم جهل ، كما دونه ، وجهل الغالي شرهما ، فإنه لا يعلم الا برجوع ،
 والمقصر يعلم باقبال ، والرجوع بعد السير أشق على النفس من زيادة
 أميال .

فنقول وبالله التوفيق : ان الوسطة من الباب الأول : أن يعلم المرء
 نفسه عاجزة بذاتها ، لولا طاعة الجسم اياها لما ارتفع^(٨٦٠) له شيء
 من اراداتها ، فباعتقادها طاغوتا ولا يظنها الها ، فهو القادر ، فيكفر بها
 ولا يطيعها^(٨٦١) ، بل يقهرها .

ثم يعلم حياة الجسم بها ، ولا قوة له على أداء ما حمل من الأمانة ،
 واقامة ما فوض اليه من أمور الخلافة دونها ، فيحسن اليها ويبرها ،
 فيهيئها بعجزها في ذاتها ، ويضعها لهواها ، ويقيئها ويحسن اليها لعونها
 بحالها على عمل^(٨٦٢) الآخرة ، فيكون الهوان أصليا ، والقبول حاليا .
 ثم العلم بالله الها ، فما بعد النفوس^(٨٦٣) وقفة للتأمل الا اليه ،
 فيصير مؤمنا حقا ، وماضيا على السمع والطاعة صدقا ، كما قال تعالى :
« فَمَنْ يَكْفُر بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى »^(٨٦٤) .
 وقال عليه السلام : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله
 الا الله » .

بدأ بالنفي ، ثم الاثبات ، فصار النفي أساسا للتوحيد ، والاثبات
 بناء قبل الأساس ، وعليه أكثر دينهم^(٨٦٥) .

(٨٥٩) في (١) : على علم الغالي . وهو عكس المعنى المراد .

(٨٦٠) في الاصول : لما ارتفعت . واخترنا الصحيح .

(٨٦١) في (ب) : ولا يطغيها .

(٨٦٢) في (ب) : على علم الآخرة .

(٨٦٣) في (١) : النفس . (٨٦٤) البقرة : ٢٥٦

(٨٦٥) في (١) : وعليه أكثر الناس .

ثم يطلب الواسطة بين علمي القدرة ، فلا يعد نفسه قادرا مطلقا كآله ، ولا عاجز أصلا كآله جمد ، بل يرى القدرة له باقدار الله تعالى آياه عليه حال فعله ، حتى لا يعمل الا وقد اقتدر ، ولا قدرة له حال الفعل الا بقدر ، فقد عرف نفسه مخلوقا ، والمخلوق عاجز ، وهو مخلوق بذاته . ثم عرفه حيا ، والحي قادر ، وانه من صفاته ، فيكون عاجزا يأصله ، قادرا حال فعله ، علي ما مر بيانه في فصله .

واياه والغلة ، فالعمل عن اختياره دلالة على القدرة ، وانه ظاهر ، وكون الذات مخلوقا دلالة على العجز ، وانه باطن ، فيرى رب القدرة بحكم العجز ، وانه ذاتي ، ونفسه بحكم القدرة وانه حالي ، فتصير رؤية الله أصلا ، وهذا فرعاً ، كما بينا في الفصل الأول ، وللأصل دوام ، وللحال انقضاء^(٨٦٦) ، فيكون بقدر الوقوع .

ثم يبذل الجهلين الآخرين بعلمين : فيعلم أن أصل المنافع والمضار من الله تعالى ، منها ما علق بأسباب مسخرة ، أو بأفعال مختارين ، ومنها ما أوجب بلا واسطة من المخلوقين ، فلا يشتغل بالسبب عن المسبب ، ولا يفعل عن القادر بلا سبب لتصير الأسباب قائمة الى الله تعالى بعد ما كانت شاغلة عن الله تعالى . وقد بدل بما قلناه الجهل الثاني الى علم ، فقد أثبتنا النفع والضرر للعالم من حيث كان سببا ، وما جعلناه أمرا لا فائدة فيه عبثا .

وهذه كالتجارة المربحة لا تكون عبثا ، وكان^(٨٦٧) الأصل فيها السلعة المرغوبة ، وبها صارت الصفقة^(٨٦٨) مثمرة ، فيصير الرغب في الله ، والرهب منه أصلا ، ومن العالم حالا ، فلا يجب للعالم ولا يخافه لذاته ، بل لله تعالى ، فانه من آياته ، فيكون الحب في الأصل لله الخالق ، لا للعالم المخلوق ، (وذلك)^(٨٦٩) كما يجب حب الكعبة لأنها بيت الله ، وحب رمضان لأنه شهر الله ، لا لأنه زمان ، ويجب حب رسول الله وطاعته لأنه رسول الله ، لا لأنه انسان ، فيصير العالم على هذا الوجه محبوبا بالله ، ومذكر حب الله ، بعد ما كان شاغلا عن حب الله ، وسببا حال الجهل للكفر بالله ، ويصير العبد بقصده معرضا عن

(٨٦٦) في (١) : وللحال تبدل .

(٨٦٧) في (ب) : وان كان الأصل .

(٨٦٨) في (١) : الصفة . (٨٦٩) سقطت من (١) .

العالم بأصله ، فالسبب لا يقصد لنفسه ، بل لاصابة البغية ، ولا يباشر الا عند الحاجة ، وكان على مثال الغواص والبحر وصدف الدر ، يركب البحر ، ويغوص فيه لا له ، بل للآلية .

ثم يطالب واسطة أخرى بين العلمين المهلكين ، فلا يجعل الناس أحراراً ملاكاً على الإطلاق ، ولا مملوكين ما لهم شيء من حكم العتاق ، ولا الأرض جنة نعيم ، ولا سجنًا للعذاب الأليم ، ولا السماء ربا إليه القدر ، ولا لغواً لم يعلق بها خير ولا شر ، بأن يعلم الناس في أقسام أبدانهم مملوكين مترددين تحت الجبر كما في الجهاد ، وفي أقسام أفعالهم مختارين كأنهم ملاك ، فلا يرى لنفسه المشيئة فهو عبد في أصله ، ولا ينكر الخيرة ، فهو مالك فعله ، فيقف بين حرمة وإطلاق للتبيين ، ولا تبين الا بنظر واستدلال عقلي أو سماع شرعي ، فما له إليه اعتداء بطبعه حتى يعقل ، ولا بعقله حتى يعتدل ، ولا باعتداله حتى يستدل ، ولا يتيسر له حتى يسمع ما يدل ، فصار الوقف متبيناً أصلاً ، والعمل بعد الاستدلال حالاً ، فلا بيدل الأصل على سبيل الخيرة الا اذا قامت الحجة ، وفيه النجاة عن مهالك اللجة^(٨٧٠) .

فيصير الانقطاع عن الناس أصلاً ، فلا ولاية مع العبودية ، وهي ثابتة لأصله ، والاتصال فرعاً ، فالولاية مع الحرية ، وهي ثابتة في حق فعله .

فيكون مع الله بذاته ، فهو عبده وملكه ، ومع الناس بفعله ، ففيه ظهر فلكه^(٨٧١) ، فيصفو لله بذاته ، ويهدى خلق الله بفعله ، فيصير للناس^(٨٧٢) الى زيادة الهدى باباً ، بعد ما كان حجاباً .

ثم يعلم ظهر الأرض سوقاً^(٨٧٣) للإسلام الى ربه الكريم بأدنى رأس مال في الملك العظيم ، فلا يرضى بالسوق بعينها^(٨٧٤) مسكناً ، ولا بالعقل لذاته سكناً ، بل يأتيها للمسلم فيه ، ويستبطن حلول الأجل سوقاً اليه . فتصير الدنيا سوق التاجر ، بعد ما كانت سجن العابد .

(٨٧٠) في (١) : مهالك اللجة . واللجة : الطريق الضيق .

(٨٧١) في (١) : فقد ظهر فلكه .

(٨٧٢) في (١) : فيصير الناس .

(٨٧٤) في (ب) : بعينه .

(٨٧٣) في (ب) : سوقاً .

ثم يعلم ما على ظهرها من النعيم أنموذجا من الخلد الكريم ،
فيذوقه رغبة في السلعة ، ولا يقنع ^(٨٧٥) به فما به شبعة ، فيهيئه لذاته
فما به كفاية ، ويأخذ بحاله ^(٨٧٦) فففيه هداية •

ثم يعلم بطن الأرض ، فهي قبره ، وظلمة دهليز الجنة ، فمن
القبر يقوم الى الحشر ، فلا يعدم سجنًا ، فالسجن بيت العقوبة ، وهذا
دهليز دار المثوبة • فيتسارع اليه للخروج عنه ، لا للمقام ، فهو في
ذاته مظلوم مضيق ، وانما حسن لأنه الى الجنة طريق •
فيدخل مستورا بسلام وبشارة ، بعد ما كان يكرهه بكلام وعبرة •

ثم ينظر الى الأفلاك بنجومها نظر ابراهيم عليه السلام في
أنموذجه فيفجدها دليلا على الله ، فيعرض عنها لذواتها ، فجزيانها على
تسخير ، (ويقبل عليها) ^(٨٧٧) بدلالاتها ، غفى دلالاتها هدى ونور ،
ولا يشتغل بعلم ما تعلق بها من المقدور ، فان خفيته ^(٨٧٨) سر عن البشر ،
وجليته مقرون ^(٨٧٩) بخطر • وان علم لم يكن بيده رد ، ولا نفرار
بجد ، الا بمن سخرها ^(٨٨٠) وأدارها وقدرها ، فيتبرأ عنها الى الله
تعالى ، فكان من ضل بها عن الله تعالى ، وأحبها حب من هداه مكان
بغض من أغواه ، لكن حبا بالحال على نحو ما مضى من المقال في الغذاء
والدواء والمسكن الشريف ، وبيت الكنيف •

وتمام القول في القدر : أن الناس فيه على أربعة أقسام : متبريء
عن قدر الله بقدرته وانه المتزندق ، ومتبريء عن قدرته بقدر الله وانه
لمتفسق ، ومؤمن بقدرته عن قدر الله بلا تفصيل ، وربما أمالك هذا
عن سواء السبيل ، فانا نخاف أن تزين له من عباداته اذا رآها بقدرته
فيعجب بها ، ويهون عليه حال المعصية اذ يجدها بقدر من الله تعالى ،
فيثبت عليه ، فكان اعتقادا صحيحا لكنه غير مجبور على المهالك •
والقسم الرابع هو المؤمن بقدر الله غير منكر لقدرته عقيدة ،
فارق بين الخير والشر اضافة ، قائل بأن أعمال الخير من الله ليبراً
بالافلاس عن العجب ، وأعمال الشر منى ليفطم عليها حاله فيما عصى ،

(٨٧٥) في (ب) : فلا يقتنع • (٨٧٦) في (أ) : لحاله •

(٨٧٧) ما بين الحاصرين سقط من (أ) •

(٨٧٨) في (ب) : فان حقه • (٨٧٩) في (ب) : وجبيلية مقرونة •

(٨٨٠) من قول : وان علم • مضطرب جدا في (ب) •

فيتدارك بالتوبة، فيكون الاعتقاد صحيحا وسطا عدلا من المسالك ،
محترزا بتفرقة الاضافة عن المهالك ، كما نطق القرآن بمثله في أقسام
الخير فقال الله تعالى : « ما أصابك من حسنة فمن الله ، وما أصابك
من سيئة فمن نفسك » (٨٨١) .

فأله تعالى هو المقدر للأميرين ، والقاسم الحاكم على الحقيقة .

وكذلك قال حكاية عن ابراهيم عليه السلام : « وإذا مرضت
فهو يشفين » (٨٨٢) . ليكون اضافة المحبوب الى الله تعالى سببا لزيادة
الرغبة في طاعته ، والمحبة اياه ، واطافة المكروه الى العبد سببا لترك
العبد ما كان منه من المعاصي فيتوب عنها ، فيخرج عن المكروه .

فقال : أليس الله تعالى قال حكاية عن ابراهيم عليه السلام :
« والذي يمينتي ثم يحيين » (٨٨٣) ؟ أضاف الأميرين الى الله تعالى .
وقال موسى عليه السلام : « ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء » (٨٨٤) .

قلت والله أعلم بتأويل كلامه : ان ابراهيم عليه السلام انما أضاف
الامانة والاحياء الى الله تعالى لأن قضاء الجسم حتم ، والآجال محدودة ،
وما خلقنا الا للموت ، غير معلق وجوده بسبب من العباد كالأحياء ، فلما
لم يكن الموت بسبب من العباد لم تستقم الاضافة الى العباد بلا سببهم
فأما الأمراض وسائر المكروه التي يجوز سلامة الخلق عنها والابتلاء
بها في الجملة فليست من الكائنات لا محالة في أصل الحكم ، بل الله
تعالى علقها بعوارض تكون من العبد ، فصحت الاضافة الى العبد
بكينونة العوارض منهم ، وان كان الله تعالى هو المقدر والقاسم .

ولأننا أضفنا اليهم المكروه ليكون سببا للانزجار عما أوقعهم فيه
ليسلموا عنه ، ولاسلامة عن الموت ، بل تجب اضافته الى الله تعالى ،
هدما لذاته ، وتذكيرا لعجزه .

حتى اذا آل الأمر الى الفتل أضفناه الى القاتل ، لكيونته بسبب
منه ، ولينزجر عن مثله بالترام حكمه بصحة الاضافة الية .

(٨٨٢) الشعراء : ٨٠

(٨٨١) النساء : ٧٩

(٨٨٤) الاعراف : ١٥٥

(٨٨٣) الشعراء : ٨١

على أنى أوجبت عليك إضافة الأمرين الى الله تعالى ابتداء لاثبات
 القدر اليه ، وهو الأصل ، ثم استحسنت التفرقة فى الإضافة بعد ذلك
 فرارا عن العجب وهو الحال ، فلم تكن العبادة على ما عليه الأصل
 خطأ ، وعلى ما عليه الحال كانت حسنا •

فستحانه من ملك حق باطن ، ابتلى بمعرفته كل قلب بصير ، وطريق
 الحق خفى بين طرفى الغلو والتقصير ، حتى عمى عنه الجاهلون ، وضل
 عنه العالمان على السبيل ، ولم يعرفه من العلماء الا الوسط القليل ،
 أبانة لعزته ، ولم ير الوسط الا بتوفيق منه ، وعناية من لدنه ، أبانة
 لرحمته •

فله الحمد على ما أرانا وهو العزيز ، وعلى ما هدانا اليه وهو
 الرحيم حمدا نستحق به الثبات لديسه على السمع والطاعة • والصلاة
 والسلام على رسوله محمد سيد أهل الساعة ، وصاحب الشفاعة ، وعلى
 آله الطاهرين ، وأصحابه أجمعين ، والتابعين والصالحين ، وعامة
 المؤمنين ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ونعم المولى ونعم النصير ،
 (وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما كثيرا الى يوم
 الدين) (٨٨٥) •

« تم بحمد الله وعونه » (٨٨٦) •



(٨٨٥) ما بين الحاصرين لا يوجد فى (ب) •
 (٨٨٦) فى (١) : تم الكتاب بعون الله فى اليوم الرابع من شهر ربيع
 الآخر سنة اثنتين وسبعين وتسعمائة [من الهجرة] • فى بلدة مصر •

أهم مراجع التحقيق

١ - القرآن الكريم •

٢ - العرائس القدسية المفصحة عن الدسائس النفسية - لبيدي مصطفى البكرى الصديقي : (مخطوط) بدار الكتب المصرية ، ومنه نسخة أخرى بمكتبة الأزهر وهو موسوعة جمع فيها المؤلف أقوال السابقين المعتمدين في النفس ودسائسها وعلاج تلك الدسائس • ويعتبر مصدرا من مصادر الدراسة النفسية الإسلامية الخالصة •

٣ - الحقائق - لابن الجوزي (أبو الفرج عبد الرحمن) : مخطوط رقم ٣٧٧ حديث بدار الكتب المصرية عليه إجازة من المؤلف • جمع فيه من معتمد السنة ما يساير الإنسان في حياته منذ ولادته إلى أن يبعث من قبره ، ويعتبر أجود ما صنفه ابن الجوزي ، وخرج أحاديثه ، وضم إليها مختارات من أقوال السلف ويقع في ثلاثة أجزاء ، وقد قمت بعون الله بتحقيقه •

٤ - المتجر الرابع في ثواب العمل الصالح - للحافظ الدمياطي : مخطوط في مجلد رقم ٤٧٨ حديث بدار الكتب المصرية • جمع فيه مؤلفه كل حديث نص الرسول صلى الله عليه وسلم فيه على ثواب عمل من الأعمال وبوبه وخرج أحاديثه ، ويعتبر أجمع ما صنف في فضائل الأعمال • وقد وفقني الله لتحقيقه •

٥ - المعتمد من المنقول فيما أوحى إلى الرسول - لبهاء الدين حيدر بن علي بن حيدر الفاسي : مخطوط رقم ٢١٠٢ بدار الكتب المصرية • جمع فيه مؤلفه كل الأحاديث التي عشر عليها معتمدة وثيقة ، ولم ينقل فيها سقيما فيما يتصل بالقرآن الكريم في غريبه وتفسيره وأسباب نزوله وناسخه ومنسوخه • فجاء محكما في هذا الباب وأباح أن يعثر على وثيق من السنة أن يضعه في مكانه من الكتاب • وقد قمت بتحقيقه بعون الله •

٦ - الزهد - للإمام أحمد بن حنبل : جمع فيه الامام ما في السنة من زهد النبي محمد صلى الله عليه وسلم وزهد الأنبياء ثم زهد الصحابة والتابعين حتى عصره ولكنه غير منظم ، اذ تداخلت الأسماء بعضها في بعض ، وقد طبع منذ ثلاثين عاما * وقد قمت بحمد الله وعونه بترتيبه وتبويبه الى تراجم للزاهدين تجمع أقوال كل زاهد وكل نبي وصحابي على حدة *

٧ - عدة المريد الصادق - للعلامة أحمد زرون : ويسمى بالبدعة والسنة * محص فيه مؤلفه السلوك الاسلامي الصحيح ، ونفى عنه كل البدع ، وفصل القول في ألوان تلك البدع التي دخلت على السلوك الصوفي وبين أسبابها وحذر منها * وقد حققه أحد تلاميذ الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود *




محتويات الكتاب

الصفحة	
٣	المقدمة
٣١	خطبة الكتاب
٣٩	كتاب جهاد النفس
٤٧	كتاب حكمة أصل الخلق
٥٣	كتاب الفصول الأربعة
٦٧	كتاب العبودية
٨٠	كتاب الفقر
١٠٩	كتاب الأمر
١٤٢	كتاب السجن والمملكة
١٥٩	ذكر الدنيا ... لا شئ سوى الدنيا
١٦٦	ذكر الدنيا على أن في الآخرة ثوابا بلا عذاب
١٦٩	فصل في التجارة
١٨٢	فصل في العامل
١٨٦	كتاب الميزان
١٩٤	كتاب أقسام الناس في الدين
١٩٥	فصل في الصديقين
٢٢١	فصل في الفاسقين
٢٢٥	فصل في الجاحدين
٢٢٩	فصل في المنافقين
٢٣٢	أقسام الناس على ما تشتهل عليه مصالح الدنيا
٢٣٦	فصل في الأمير
٢٣٩	فصل في الوزير
٢٤١	فصل في العلماء
٢٤٣	فصل في الزهد
٢٤٥	فصل في تبعات الإمارة
٢٥١	كتاب المحنة والحيلة
٢٥٤	محنة وجود المال
٢٥٥	محنة وجود النساء
٢٥٦	محنة عدم المال

الصفحة

٢٥٦	محنة عدم النساء
٢٥٧	محنة تناول الغذاء
٢٥٨	محنة تناول الدواء
٢٥٩	محنة تناول النساء
٢٦٠	محنة تناول أسباب المنيا
٢٦١	محنة سلامة ظاهر البنية عن الآفات الظاهرة
٢٦٢	محنة قوت السلامة الظاهرة
٢٦٣	محنة السلامة عن الآفات المعنوية
٢٦٤	محنة عدم السلامة عن الآفات المعنوية
٢٦٤	الحفظ المنفصلة عن الجسيم
٢٦٥	محنة معرفة الله بالقلب
٢٦٦	المحنة في الاتباع
٢٦٧	محنة الجهل بالله تعالى
٢٦٨	محنة ترك الدعوة الى الله
٢٦٩	محنة العمل بها فيه حياة القلب
٢٦٩	محنة مباشرة المكروهات
٢٧٠	محنة مباشرة العشرة والدعوة
٢٧١	محنة العلواء المنافقين
٢٧٢	فصل في الحيلة
٢٧٦	كتاب الدعوة والرؤية والبشارة
٣٨٧	أهم مراجع التحقيق
٣٨٩	محتويات الكتاب



 Bibliotheca Alexandrina



1112226